

1911

1911

1911

1911

# دیہاتی زندگی

دیہات پنجاب کی دانائی اور فصولِ نحرِ چ

ایم۔ ایل ڈارلنگ

سی۔ آئی۔ ای۔ آئی۔ سی۔ ایس

مصنف

پنجابی گسان و داستانِ ہرقان

آؤکھیت میں چلیں۔ دیہات میں بسیر کریں  
(نئی سیماں)

پنجاب کو اپریٹو لوئین لاہور

(برائے کو اپریٹو کپٹل پریس وطن بلاؤنگ لاہور)

# فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ
۱	باب اول در دیارے راوی سے چناب تک۔ زراعتی اشیاء میں کمی پیر اور فقیر سیم زندگی،	۱
۲	باب دوم در دیارے چناب سے دریاے جہلم تک۔ ایک پرانی نہری نو آبادی۔ جنگلی اور لوہا بادکار۔ سیاسیات اور نرخ لائے اجناس،	۱۷
۳	باب سوم۔ رکوہستان نمک۔ اصلاح دیہات۔ جھگڑے اور فسادات اپنے گھر میں سپاہی کی حالت،	۴۸
۴	باب چہارم۔ رکوہستان نمک اور دریاے جہلم کا میدان۔ مذہب۔ دیہات سدھار۔ سیلاب۔ سکول اور مویشی،	۷۷
۵	باب پنجم۔ دریاے راوی سے ستلج تک،	۹۹
۶	باب ششم۔ فیروزپور۔ گاؤں کی مالی حالت۔ قیمتوں کا گرنا اور سکھ خادمہ اور ماما،	۱۲۸
۷	باب ہفتم۔ فیروزپور۔ دیہات سدھار۔ دیہاتی بینک اور منڈیاں،	۱۴۵



ب

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ
۸	باب ہشتم - دھرمار - زمیندار اور مزارع - وسیع کاشت - پنچائیتیں اور روپیہ کالین دین	۱۶۴
۹	باب نہم - احصار - تدفین زر - ترقی نسل مولیشیان - عمیق کاشت	۱۸۵
۱۰	باب دہم - درہنگ خشک سالی - وسائل آمدنی - اپنے آپ پر ٹیکس لگانا اور مولشی	۲۰۹
۱۱	باب یازدہم - درہنگ - دہلی اور گورگاؤں - جاٹ اور راجپوت عورتیں سرکاری قرضے - اشتعال اراضی	۲۲۹
۱۲	باب سولہم - دینلی بار کا علاقہ - ایک نہری آبادی اور قیمتوں کا گرنا	۲۵۳
۱۳	باب سیزدہم - دگوردا سپور اور سیالکوٹ - جی بیہ حیثیت زوجہ والدہ ایک ہل والا کسان	۲۸۷
۱۴	باب چہار دہم - دگاؤں کے کمیتیں - مختلف جماعتیں	۳۲۵
۱۵	باب پانزدہم - دیہاتی عورت - رسم و رواج	۳۵۰
۱۶	حصہ دوم - حالات کا تغیر	۳۶۴
۱۷	سولہواں باب - تبصرہ اور سدبار	۳۹۹

# دیہاتی زندگی

ذیب عنوان کتاب ایم۔ ایل ڈارلنگ صاحبہا در کی لاجواب اور تازہ ترین انگریزی تصنیف کا اردو ترجمہ ہے۔ اس کتاب کی نمایاں ترین خوبی یہ ہے کہ وہ ایک ایسے مصنف کے چشم دید حالات کے مطابق ہے۔ وسیع تجربہ اور حقیقت نگار فہم کا بہترین نتیجہ ہے کہ جو امداد باہمی دیہاتی اور ادبی دنیا میں محتاج تعارف نہیں آپ نے ۱۹۳۳ء میں پنجاب کے دیہات کا بار و دیگر سفر کیا۔ اور نقاش نقش ثانی بہر کشد راول کے مصداق بنی ہوئی اور تجربہ کردہ باتوں کو زیادہ موثر۔ زوردار اور نتیجہ خیز پیرایہ میں تحریر کیا۔ آپ نے ایک ماہر اقتصادیات کے رنگ میں واضح فرمایا ہے کہ اجناس کے نرخوں میں کمی نے مزارعین پر کیا اثر ڈالا۔ فوجی جو جنگ سے واپس آئے۔ انہوں نے گاؤں میں کیا تبدیلی کی۔ مستورات کی کیا حالت ہے؟ نئی تہذیب نے ان کی روش میں کیا تغیر پیدا کیا ہے میاں بیوی کے تعلقات کیسے ہیں؟ ساس اور بہو کے روابط میں کیا انقلاب ہوا ہے۔ دھڑے بندی کا عالم کیا ہے؟ کسان اپنی پوشاک و خوراک اور دیگر ضروریات مصارف ام و رداج میں کمی کر دینے پر کس طرح مجبور ہو گیا ہے۔ روپیہ کو زمین میں دفن کرنے کے متعلق اندوں اس کا وطیرہ کیا ہے۔ ساہوکار اور زمیندار کے تعلقات کا رنگ کیا ہے؟ امداد باہمی کی تحریک کیا کر رہی ہے؟ زمیندار کی ضرورت کیا ہیں۔ ان کی اصلاح و فلاح کی عملی تدابیر کیا ہو سکتی ہیں۔ کمیوں کی حیثیت میں کیا تغیر ہوا ہے؟ مسجد کے ملاں۔ مندروں اور گوردواروں کے مہنت اور پوجاری کیا کر رہے ہیں؟ تعلیم کی کیفیت کیا ہے؟۔ وہتقان کو کس نوعیت کی تعلیم و تربیت درکار ہے؟ پیری مریدی کا ڈھنگ کیا ہے؟ محقر یہ کہ جن حضرات کو دیہات سے کسی قسم کا کوئی واسطہ ہے یا جو دیہات کی اصلاح کے طالب ہیں۔ ان کے لئے اس کتاب کا مطالعہ لازمی ہے۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے اس کا ترجمہ۔ کتابت اور طباعت پر زور کثیر صرف کیا ہے۔ یقین ہے کہ اس کی یہ کوشش خاص قدر و منزلت کی نگاہوں سے دیکھی جائیگی۔ اور پنجاب کے ہر غیر خواہ دیہات۔ تعلیم یافتہ کی لائبریری اور کسی انجمن امداد باہمی کا کتب خانہ اس کتاب سے خالی نہیں رہیگا۔

(ایڈیٹر کو اپریشن)

# تمہید

از  
مصنف

میں نے ۱۹۲۵ء میں ایک کتاب موسومہ پنجابی کسان شائع کی۔ جس میں زیادہ تر زراعتی قرضے کے مسئلہ پر بحث کی۔ اور پنجابی کسان کی حیثیت اقتصادی اور اسکے نصیب العین پر بھی کسی قدر روشنی ڈالی۔ ۱۹۳۰ء میں داستان دہقان پر قلم کی۔ یہ تصنیف ایک طویل سیاق کے تذکرہ پر مشتمل تھی جو میں نے گھوڑے کی پشت پر بیٹھ کر کیا۔ اس سے زیادہ تر مطلوب پر تحقیق تھی۔ کہ قرضہ کے علاوہ دیگر مسائل کے باب میں کسان کا تصور کیا ہے۔ اور جہاں کہیں ممکن ہوا ہے میں نے کوشش کی ہے کہ دہقان اپنی داستان خود بیان کرے اور اسی وجہ سے اسکا نام داستان دہقان تجویز کیا گیا۔

کہاں سے لائیکا قاصد ہن میرا زباں میری  
یہی بہتر ہے خود مجھ سے وہ من لیں تان میری

میں نے ۱۹۳۰-۳۱ء میں اس نوعیت کا ایک سفر اور کیا۔ اور اس دفعہ دیہاتی زندگی کے ان مناظر پر خاص توجہ کی۔ جن پر قبض ازیں میں نے خاص عہدہ کیا تھا۔ مثلاً گاؤں کے کہیں کی حیثیت۔ دیہاتی عورت کی گھریلو زندگی۔ کسان پر فوج اور بد رسہ کا اثر۔ تدفین زر کے باب میں دہقان کا رجحان و میلان۔ بعض علاقوں میں عداوت یا بھی اور دھڑے بندی کے متعلق اس کی روشنی۔ نئی اور پرانی پنجابیوں کی کارروائیاں۔ دیہات سدھار کے منصوبوں میں جو کوششیں کی جا رہی ہیں۔ ان کا تذکرہ۔ اور اعلیٰ ان تمام سے بڑھ کر اقتصادی درمائی کے اثرات۔ بالخصوص نہری نوآبادیات میں اسکے اثرات ان مسائل پر خاص توجہ دی گئی۔ میں نے یہ دونوں سیاحتیں جو قریباً ۱۶ سو میل کے سفر اور لمبے پنجاب کے ۲۹ میں سے ۲۲۔ اضلاع کے حالات پر مشتمل ہیں۔ ان دنوں کہیں۔ جب میں انجمنہا امداد یا بھی پنجاب کا رجسٹرار تھا۔ اور دفتری کام بکثرت تھا۔ بدیں لحاظ اس نے اس وقت کو قدرتا محدود کر دیا۔ جو تحقیق احوال و بحث و نظر کیسے میت تھا۔ اور دھڑی فراہم نے دوسری سیاحت کے کو ایف کو اس زمانے سے پہلے منظر عام پر آئے۔ کی اجازت نہ دی۔ اصل روداد کو

بہت حد تک مختصر کر دیا گیا ہے۔ اور اسے دوبارہ مرتب کیا گیا ہے۔ اور اسے صاف و واضح کر دیا ہے۔ تاکہ پڑھنے والا اسے سمجھ سکے۔ ۱۰ جہاں تک ممکن ہو سکا۔ تکرار سے احتراز کیا گیا ہے۔ جیسا کہ داستان دہقان میں کیا گیا تھا۔ میں نے تمام حقائق کو پوری دیانت کے ساتھ حاشیہ آرائی یا اضافہ کئے بغیر بیان کر دیا ہے۔ ماں بعض مواقع پر کچھ تنقید کی ہے۔ واقعات کو جیسے کہ تھے جوں کا توں اس لئے لکھ دیا ہے۔ کہ اس قسم کے عینی مطالعہ میں دیا بیان لازمی اور ضروری ہے۔ اور ایسے حقائق کو ضبطِ سخن میں لاتے ہوئے جن کا تعلق مہنتان کی دیہاتی زندگی کے اتنے بہت بڑے طویل علاقہ اور بہت بڑے وقت سے ہے۔ متذکرہ احتیاط کو ملحوظ رکھنا دو گنا ضروری تھا۔ ایک ایسے ملک کا حال بیان کرنے والا جو اس کا اپنا وطن نہیں ہے۔ اور ایک طالب علم جس کا مقصد بیانِ صداقت ہے۔ نہ کہ امر آفرینی مجبور ہے۔ کہ مفصل اور منظم تحقیق سے کام لے۔

ان دنوں جبکہ دیہات سد بار کا عام چرچا ہے۔ اگر دیہات سد بار کے ان طریقوں پر بہت دسی عمل کو ضائع کرنا مقصود نہیں ہے۔ جو ان کیلئے موزوں نہیں ہیں۔ سیر نزدیک اس نوعیت کی تحقیقات کی ضرورت آگے سے زیادہ نہیں ہے۔ اور ایک مصلح کو صرف کردہ وقت پر اظہارِ تاسف کی حاجت نہیں۔ اس لئے کہ اگر اسے گاؤں کو ضیاع و تباہی کے باب میں کچھ سکھاتا ہے۔ تو اس کیلئے زیادہ ضروری ہے۔ کہ گاؤں کی قدیمی دانش سے پیش از پیش فائدہ حاصل کرے۔

روزانہ ڈائری کی صورت جو داستان دہقان میں اختیار کی گئی۔ اسے یہاں بھی اختیار کیا گیا ہے۔ اور خواہ اس طرز کی خامیاں کچھ ہی کیوں نہ ہوں۔ اس میں ایک فائدہ ضرور ہے۔ کہ بیان کردہ حقائق انسانی سانچے میں ڈھلے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ اور اس کے بغیر وہ خشک ہڈیوں کا حکم رکھتے ہیں۔ میں نے اپنی پہلی سیاحت کی نسبت اس دفعہ اپنے آپ کو اظہارِ خیال کی پوری اجازت دی ہے۔ اس لئے کہ جو نہی میرا مطالعہ ترقی پذیر ہوا۔ بعض نتائج برآمد ہوئے۔ اور میں نے انہیں وضاحت و صراحت سے تلمیذ کر دینا ضروری جانا۔ جیسا کہ اس سے پہلے کیا گیا۔ میں کسی شخص کے جذبات کو دکھ دینے سے اجتناب کیا ہے۔ اور مجھے ایک دفعہ اس طرزِ عمل کا شکریہ ادا کرنا ہے۔ جو میری تحقیقات کے خیر مقدم میں ہر ایک جگہ اختیار کیا گیا میرے ذمے محکمہ امدادِ باہمی کے اکثر ممبران کا شکریہ واجب ہے۔ جنہوں نے میری سیاحت کے

بعد مشتبہ و مشکوک نکات کی تصدیق و توفیق کی۔ اور میرے لئے بہت سی مزید تحقیقات  
 کیں۔ میرے ان دیرینہ رفقاء کار کی مخلصانہ اعانت کے بغیر میری ان نین کتابوں کا ضبط  
 تحریر میں لانا ممکن نہ تھا۔ میں سر آر۔ پی ہیڈ و۔ سی۔ آئی۔ اسی و مسیئر زاپچ کیلورٹ۔ سی۔ ایس  
 آئی۔ سی۔ آئی۔ ای۔ ایف۔ بی۔ ویس۔ آئی۔ سی۔ ایس اور ایچ۔ ڈی۔ بھنٹ کا اس اعانت  
 کے لئے جو انہوں نے فصل بارہویں کے متعلق بہم پہنچائی۔ غایت درجے کامنوں ہوں۔ اور  
 مسٹر کیلورٹ کا مزید ممنون ہوں۔ کہ بعض مقامات پر انداد و شمار سی فقرہ جات کے متعلق  
 انہوں نے کارآمد ہدایات کیں۔ میں کوہستان نمک کے نقشہ جات کے لئے مسٹر جے۔ سی  
 ڈبلیو یوسٹس آئی۔ سی۔ ایس اور باقیوں کیلئے کیتھولک مین سیرگودھا کے تقدس مآب  
 قادر ڈیمین کامنوں ہوں۔ اور میں ان دونوں کا شکر گزار ہوں۔ کہ انہوں نے ان نقشہ جات  
 کو دوبارہ پیش کرنے کی اجازت دی۔ انڈیا آفس کی لائبریری کے ناظم و منظم بھی میرے  
 شکریہ کے مستحق ہیں۔ کہ وہ میرے ساتھ ایسا پُر اخلاق برتاؤ کیا۔ کہ جس سے وہ ہر ایک  
 کے پیش آتے ہیں۔

ایم۔ ایل ڈارلنگ

مارسیلز

۶ جولائی ۱۹۳۷ء

# باب اول

سمت شمال  
پہلی فصل

دربائے راوی سے چناب تک  
زراعتی اشیاء کی قیمتوں میں کمی۔ پیر اور فقیر۔ سیم زدگی  
۹ دسمبر ۱۹۱۲ء۔ از مکانہ صاحب مائٹوالہ ریل،

گھوڑے کا سفر پھر درپیش ہے۔ اور اس مرتبہ شمال کی طرف۔ کل میں لاہور سے ۵۰ میل بذریعہ ریل آیا۔ اور رویت اور کھیت کی سینما کی سی تصاویر کے سوا اور کچھ نہ دیکھا۔ ان میں انسانی عنصر بالکل مفقود تھا۔ آج پھر کھیت اور رویت پیش نظر تھے۔ لیکن ان میں دیہاتی زندگی کے قدیم ڈرامے کی روح بیدار تھی۔ یہاں ہر شخص گھوڑے پر بیٹھے بیٹھے لوگوں سے گفتگو کر سکتا ہے۔ ان کے کام کا رخ دیکھ سکتا ہے۔ ان کے خیالات سن سکتا ہے۔ اور شاید ان کے دلوں کا بھی مطالعہ کر سکتا ہے۔ ایک ایسے علاقے میں جہاں اب تک اونٹ۔ ٹٹو یا بیلوں کے ذریعہ سے عام طور پر سفر کیا جاتا ہے۔ اس قسم کا مطالعہ کرتے وقت ایک گاؤں میں ملی ہوئی اچھی گھوڑی کا بھی قدم قدم بٹنا اور کبھی بچکولے دینا کافی رفتار ہے۔ تیس سال گزریں یہ مسافر جس میں سے ہم سوار ہو کر گزرے بغیر تھا۔ لیکن نہر لوئر چناب کی وجہ سے جس کی ایک شاخ

اس طرف سے گذر رہی ہے۔ صرف سڑک ہی دور دور پھیلی ہوئی بجز زمین کی یاد دلاتی ہے۔ یہ پختہ نہ تھی۔ اور ہمارے گھوڑے سے فوجیوں تک کر کڑی گرد میں۔ جھنبے جاتے تھے۔ بد نصیبی تو ان سواروں کی تھی۔ جو بچے آئے۔ یہ تھے۔ اور ایک میل طے کرنے کے بعد کسی کی بھی داڑھی سیاہ نظر نہ آتی تھی۔

## قیمتوں کا گرنا

یہ داڑھیاں سکھوں کی تھیں۔ کیونکہ سکھانہ صاحب ان کے محترم و مقدس گردناتک کی جائے پیداؤں۔ نہ۔ اور سکھوں کا اہم مرکز ہے۔ مانا نوالہ میں بھی میں سکھوں ہی میں تھا۔ وہاں اسکان اراضیات کے شاندار گھر بنوائے ہیں۔ اور ان کے سفیدی کئے ہوئے مینارے، اور مچانک جنگ عظیم کے بعد آنے والے نہایت ہی خوشحال ایام کے نامکمل فن تعمیر پر روشنی ڈالتے ہیں۔ وہ دن گذر چکے ہیں۔ اور اب گہروں کا بھاؤ ایک روپیہ آٹھ۔ نئے فی من تقریباً گیارہ شلنگ چھ پنس فی کوارٹر ہونے کی وجہ سے وہ اپنا لگان بھی وصول نہیں کر سکتے۔ پنجاب میں جیسا کہ فلسطین میں ہے۔ لگان عام طور پر پیداوار کی ایک مقررہ نسبت سے لئے جاتے ہیں۔ اور اس طریقے کا بڑا فائدہ یہ ہے۔ کہ وہ خود بخود پیداوار کی قیمت کے ساتھ ساتھ گھٹتے اور بڑھتے ہیں۔ زمیندار کو اس سے جس نقص کا احتمال ہے۔ وہ یہ ہے کہ جب فصل جمع کر لی جائے۔ تو اگر وہ اپنا جائز حصہ لینا چاہتا ہے۔ تو اس کی تقسیم کے وقت نہایت غور و پرداخت سے کام لے۔ اور اگر وہ غیر حاضر رہیگا۔ تو ایسا ہونا مشکل ہے۔ یہ حال مانا نوالہ کے ایک کنبے کا ہے۔ اسی لئے ان کے لگان کا زیادہ حصہ نقدی کی صورت میں وصول ہوتا ہے۔ اور قیمتوں کے گرنا۔ نے جو اس سال جلد گزریں واقعی انہیں دکنا کر دیا ہے۔ اس لئے وہ اسے پیداوار میں تبدیل کرنے کے خیال میں ہیں۔

یہ بات کہ قیمتیں کہاں تک گری ہیں۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے عیاں ہیں۔ جو نکانہ شاہی کی کل قیمتوں کو ظاہر کرتے ہیں۔

دسمبر ۱۹۳۰ء  
۱-۱۰-۰۰

دسمبر ۱۹۲۵ء  
۱-۱۰-۰۰

گیہوں (اول درجہ) فی من۔

۱-۵-۰۰

۲-۱۳-۰۰

چاول

۵-۱۲-۰۰

۱۲-۰-۰۰

کیا رس (الف) امریکہ

۴-۰-۰۰

۸-۰-۰۰

کیا رس (ب) دیسی

۲-۱۲-۰۰

۵-۸-۰۰

گرو

گیہوں کی صورت میں قیمت ۶۰ فیصدی گم ہو گئی ہے۔ اور باقی تین صورتوں میں پچاس فیصدی

یا زیادہ۔

شام کو لاہور اور اسکے شہری راستوں سے تازہ دم آنے کی وجہ سے میں ایک ڈاک بنگلہ کے نزدیک نہایت خوشی سے دیہاتیوں کو ایک کچے راتے پر سے آتے جاتے دیکھتا رہا۔ پہلے ایک گدھا ایک آنے بڑے صندوق سے لدا ہوا آیا جس میں آرمی سہا سکتا تھا۔ یہ کسی شاوی کا غنہ تھا۔ اور ان جنگلیوں کی برات کی تمہید تھی جو ساتھ ساتھ گھوڑے پر سوار رہے تھے۔ سوائے دو لہاکے جو نہایت شاندار طریقے سے تڑپتا بیٹھا تھا۔ باقی سب ایک ایک کھڑے پر دوڑ رہے تھے۔ انارنج کی قیمتوں کے گر جانے کی وجہ سے شاوی پر صرف دوسو روپے صرف کئے گئے تھے۔ لیکن دیکھ دوستان میں سچو مفلسی کے اور بھی کچھ ہو سکتا ہے، یہ رقم ہمسفیدی سو پر فرض لی گئی تھی۔ برات کے ساتھ ہی رنگارنگ کے کپڑوں میں خانہ بدوش سانیوں کا ایک گروہ جارہا تھا۔ اور ان کے ساتھ قافہ زدوں کتوں کا ایک گروہ تھا جنہیں انہوں نے بغول خوش اشکار کیلئے پالا ہوا تھا۔ لیکن سب کی اس قدر پسلیاں نکلی ہوئی تھیں اور وہ اس قدر کمزور تھے۔ کہ وہ ان سے صرف جھاڑو کا کام لیا جاسکتا تھا۔

## ۱۔ دسمبر۔ ماناوالہ سے شاہ کوٹ (۱۲ میل)

چھ ماہ نہیں۔ صرف تین ماہ گزرے۔ پنجاب کی زمین و درخ کی طرح ٹپ رہی تھی۔ دن کے وقت ہوا رخساروں کو شعلوں کی زبان سے چاٹتی تھی۔ اور رات کو جسم پر ہلکی سی چادر اور صنی بھی گوارا خاطر تھی۔ لیکن اب صورت یہ ہے۔ کہ بھاری بھاری کپڑے ہیں۔ اور ناشتہ دھوپ میں کیا جارہا ہے۔ ہم ۹ بجکر ۳۰ منٹ پر روانہ ہو گئے۔ اور گاؤں اور اس کے ہالکان اراشیات کی عمارتوں کے باہر رہنے والے ہوئے ایک ایسی گرد آلود سڑک کے ساتھ ساتھ راستہ اختیار کیا۔ جسے اُن پنج لوگوں نے نہایت بڑی طرح گندہ کیا ہوا تھا۔ جو اتنے سُست تھے کہ رفع حاجات کیلئے سڑک کو عبور کر کے کھیتوں میں بھی نہ جاسکتے تھے۔ بھینسوں کے ایک گھٹے نے جو دن بھر چرنے کیلئے جارہا تھا گروہ غبار کو اس طرح بلویا۔ کہ امیں سے ایک تار یک اور گرد سے اٹ جانے والا بادل پیدا ہو گیا۔ بہت ممکن ہے کہ ایسی صورت میں پانچوں کے پانچوں حواس باختہ ہو جائیں۔ کھلے علاقے میں داخل ہو کر اور تو ریا کے رائی جیسے رنگدار پھولوں کی تلخی آمیز خوشبو لیکر کچھ اطمینان حاصل ہوا۔



## ایک اغوا کا معاملہ

ہم ایک گاؤں میں بنک (جسے پنجاب میں انجمن امداد باہمی کفایت شناری و قرضہ کہاجاتا ہے) دیکھنے کیلئے گئے۔ جب ہم نزدیک پہنچے تو سکھوں کے ایک گروہ سے دوچار ہوئے۔ جو اپنے ایک پڑوسی کے خلاف ایک سکھ کی چوری کو زیورات سمیت بھگتا لیجانے کی شکایت لکھوانے تھانے جا رہا تھا۔ زیورات کا اندازہ آٹھ سو روپے کا تھا۔ میں نے دریافت کیا؟

”ناوند کے پاس کتنی زمین ہے؟  
نصف مربوہ۔“

کیا یہ ممکن ہے کہ ایک ایسا شخص جس کے پاس اس قدر نفوذی جائیداد ہو۔ اس قدر روپیہ زیورات پر خرچ کرے؟

”ہاں۔ بے شک۔ اس نے شادی پر ۲۰۰ روپے صرف کئے۔ اور روپیہ لینے کے اپنی زمین رہن رکھ دی۔“

جب ہم گاؤں پہنچ گئے۔ اور ب کے سب کنوئیں کے چاروں طرف پورے لطف سے نشست اُڑا ہو گئے۔ میں نے اس معاملے کے متعلق مزید دریافت کیا۔ واقعی لڑکی کا زیورات سمیت اغوا کیا گیا تھا۔ لیکن وہ کہتے تھے کہ زیورات زیادہ سے زیادہ ۵۰ روپے کے تھے۔ اس قسم کی باتوں کی حقیقت کو گاؤں کے لوگ خوب جانتے ہیں۔ اور دونوں اندازوں کا اس قدر مختلف ہونا موقعہ پر تفتیش کرنے کی اہمیت کو ظاہر کرتا ہے۔ یہ سنکر بہت صدمہ ہوا۔ کہ اغوا کرنے والا ایک مرتبہ بنک کا خزانچی رہ چکا تھا۔ اور اسے انجمن کے بقایا کی ایک معمولی سی رقم کو غور و برد کرنے کے باعث انجمن سے خارج کر دیا گیا تھا۔

## شادی اور نرخ مائے اجناس میں کمی

اس وقوعہ کے متعلق گفتگو کرتے کرتے ہم شادی اور زیورات کے متعلق باتیں کرنے لگے۔ قیمتوں کے اچانک گر جانے کا اثر دونوں پر پڑا ہے۔ ایک سکھ نے کہا کہ میں نے ۱۹۱۹ء میں اپنے بھائی کی شادی پر ۲۵۰ روپیہ صرف کیا۔ لیکن اکتوبر میں جب میں نے اپنے بیٹے کی شادی کی۔ تو صرف ۳۵۰ روپے خرچ کئے۔ ایک اور نے کہا کہ دس برس گز گئے۔ کہ میں نے

اپنی بیٹی کی شادی مبلغ پانچ سو روپے میں کی۔ لیکن گزشتہ سال بیٹے کی شادی پر صرف ایک ہزار روپیہ خرچ کیا۔

ایک مسلمان دیہاتی نے کہا۔ کہ ہم اب کچھ خرچ نہیں کرتے۔ کیونکہ ہمارے پاس کچھ نہیں ہے۔ کل ہی میں نے اپنے لڑکے کی شادی کی۔ اور وہ تمام رقم جو میں نے خرچ کی۔ صرف پانچ پیسے تھی۔ جو نکاح پر بٹھانے پر خرچ آئی۔

میں نے پوچھا۔ کیا دو لہا کی برات کے ساتھ کوئی نہیں آیا تھا؟

اس نے کہا۔ کہ لوگ تنہا نہیں دے سکتے۔ اور شرم کے مارے دُور ہی رہتے ہیں۔ بلاشبہ پانچ پیسے کہنے میں کچھبالغہ تھا۔ لیکن بنگلہک یونین کے ڈائریکٹر نے جس ہم کل ملے تھے۔ کہا کہ اس سال میں نے اپنی چاروں لڑکیوں کی شادی مبلغ ۵ روپے میں کی۔ نہ کوئی برات تھی۔ نہ ہمان نوازی۔ نہ زیور۔ نہ جہیز صرف طلا کو نکاح پر بٹھوائی دی گئی تھی۔ ورنیک شگونی چاہتی ہے۔ کہ یہ ایک ایسی رقم ہونی چاہیے۔ کہ پانچ پر تقسیم ہو سکے، اور بڑی بات یہ ہے کہ اور بہت سی شادیاں اس طریق پر ہوئیں۔ کسی نے کہا کہ اب نہ ڈھول بجتے ہیں نہ بھانج سواروپیہ نہیں آنے لگا۔ اور جوڑامیاں بی بی بن جاتا ہے۔

بلاشبہ روپیہ اب آگے ہی آگے چلتا ہے۔ اور ضرورت ہے کہ کم خرچ کیا جائے۔ لیکن یتیموں کے گرجانے سے پہلے بھی زیادہ تعلیم یافتہ زمینداروں نے جن میں سے زیادہ تر سکھ قوم سے تھے۔ زیورات پر اس قدر خرچ کرنے کی مقبولیت کے متعلق سوالات اٹھانے شروع کر دیئے تھے۔

## تعلیم اور زیورات

ایک سکھ کا بیان ہے کہ جب میرے لڑکے کی شادی ایک ایسی لڑکی سے ہوئی۔ جس نے کوئین میری کالج لاہور میں تعلیم حاصل کی تھی۔ تو میں نے اس کیلئے حب دستور زیور خریدا۔ لیکن اس نے صاف طور پر یہ کہہ دیا۔ کہ مجھے صرف ایک انگوٹھی۔ کلائی کی ایک طلائی گھڑی ایک کرن پھول اور ساڑھی باندھنے کے لئے ایک سونے کی بن درکار ہے۔ ان کے سوا اور کوئی چیز کے کام کی نہ تھی۔ اس نے یہ بھی کہا۔ کہ ہمارے گھرانے میں عرصے سے سونے کی اتنی بڑی بڑی چوڑیاں تھیں۔ جو کہنی سے لیکر کلائی تک آسکتی تھیں۔ اس نے بار بار میرے والد صاحب سے کہا۔ کہ

انہیں گھر میں رکھنا سراسر گناہ دینا ہے۔ اور آخر کار ان کی فروخت کے لئے والد کو چارو ناچار راضی کر لیا۔ میں نے انہیں مبلغ ۸۰۰ روپے کو فروخت کیا۔ اور رقم یونین بینک میں سات فیصدی سود پر جمع کرادی۔ پہلے سال کا سود ہی میرے والد کو رضامند کرنے کے لئے کافی تھا۔ امداد باہمی کا ایک مسمان مہر تبا تا ہے۔ کہیں نے منقرضاً اپنا زیور ۹۲۵ء میں فروخت کیا۔ اور اس وقت سے میرے گاؤں کے بہت سے لوگوں نے اس طرح کیا ہے۔ جب میں نے اپنی لڑکی کی شادی کی تو میں نے چلنے زیورات کے ۸۰۰ روپیہ دیا۔ جو اس نے ساتھ ہی دیہاتی نیک میں جمع کرادیا۔ یہ امر معنی نیز ہے۔ کہ چودہ عورتوں نے جن میں سے ۹ بیوہ ہیں۔ یونین کے پاس مبلغ ۲۹,۰۰۰ روپیہ جمع کرایا ہے۔

## ایک اسلامی خانقاہ

شاہ کوٹ میں ایک خانقاہ ہے۔ جس کی بنیاد ایک پیر نے رکھی تھی۔ جو اکبر بادشاہ کے زمانے میں بخارا کی پہاڑیوں پر آیتھا۔ اس کے صرف چار چیلے تھے۔ لیکن وہ اتنے پھلے پھولے کہ صرف شاہ کوٹ میں ان کی اولاد ۲۰ کنبوں پر مشتمل ہے۔ وہ اس خانقاہ کے مجاور ہیں۔ اور وہ خدمت جیسے وہ نہایت پابندی سے ادا کرتے ہیں۔ یہ ہے کہ ان زائرین کی ضیافت کے لئے سو دہاں آتے ہیں۔ ہر روز ایک وقت کھانا دیدیتے ہیں۔ انہوں نے ایک انجن کفایت شناری و قرضہ بنا رکھی ہے۔ جن کام میں نے معائنہ کیا۔

## پیر اور ان کے تعویذ

ہم نے پیری مریدی کے متعلق دلچسپ باتیں کیں۔ انجن کے ۲۱۳ ممبروں میں سے ۵۰ یہی کام کرتے تھے۔ اور انجن کے کاغذات کے رو سے وہ اس گھر ساں ۵۶,۰۰۰ روپیہ کماتے تھے۔ ایک نے کہا۔ کہ اس سال قیمتوں کے گر جانے کی وجہ سے اسے گذشتہ دورے میں صرف مبلغ ۲۵ روپے حاصل ہوئے۔ لیکن دوسروں نے قریب ہی چرتے ہوئے ایک بھور ٹٹو کی طرف اشارہ کر کے کہا۔ یہ اپنے ساتھ اسے بھی لایا تھا۔ دوسرے نے زمانے کی شکایت کرتے ہوئے بتایا۔ کہ اب ہمیں روپے میں سے صرف چار آنے ملتے ہیں۔ قیمتوں کے گر جانے سے پیشتر ہم اجناس مانگتے تھے۔ لیکن ہمیں روپیہ مل جاتا تھا۔ اب اگر نقدی مانگیں تو اناج ملتا ہے۔ لیکن اس کے

تقدس آمیز اطمینان کے ساتھ یہ بھی کہا۔ کہ ایمان سلامت ہے۔ اور اتنا ہی قوی ہے جتنا کہ ہو سکتا ہے۔ یہ شخص پر عرب شخصیت کا مالک تھا۔ جو دلالت کرتی تھی۔ کہ اس نے جو کہا ہے۔ واقعی سچ ہے۔

..... میں نے دریافت کیا لوگ پیری مریدی کیوں کہتے ہیں؟  
 اُنہوں نے کہا کہ جن لوگوں کے پاس کھانے کو ہے وہ نہیں جلتے۔ صرف وہی جاتے ہیں جن کے پاس کچھ نہیں ہے۔

میں نے پوچھا۔ ان پیروں کا اُن کے پاس جانا .. جو انہیں نذرانے دیتے ہیں۔ کس کام کا ہے؟ انہوں نے کہا کسی کام کا نہیں۔ لیکن اگر ہم ان کے پاس نہ جائیں۔ تو وہ ہمارے پاس آجائیں گے۔ اس بات میں کافی حقیقت ہے۔ کہ ایک تعلیم یافتہ آدمی اپنا ذمہ ور دیا پیشانی دور کرنے کیلئے فطری طور پر تعویذ گندے کی طرف رجوع کرتا ہے۔ لیکن ایک عجیب ذہنیت والے شخص نے اس بات کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی اور کہا۔ کہ یہ بادشاہ کیلئے بھی مفید ہے اور غیب بیل بھی۔ یہاں بھرجائی ظاہر تھی۔ کیونکہ ہم جلتے ہیں۔ کہ مذہبی رواج ایمان کی مدد سے کام لیتا ہے۔ اور ایمان امیر و غریب دونوں کی امداد کرتا ہے۔ دوسری بات ایک زاہد نے کہی۔ کہ تم تعویذ نہیں دیتے۔ بلکہ صرف دعائیں دیتے ہیں۔

ایک سٹرپل مزاج نے کہا۔ کہ ہاں یہاں سے خاک کی چٹکی اٹھائی جاتی ہے۔ اس نے زمین کی طرف اشارہ کیا، اور اُن لوگوں کو دس دی جاتی ہے۔ جو بیمار ہیں۔ تاکہ وہ تندرست ہو جائیں۔ کمیٹی کے ایک سٹرپل ممبر نے کہا۔ یہ کیا داستان چھیڑی ہے؟ آؤ کچھ اور بات کریں۔

میں نے کہا نہیں۔ مجھے اس معاملہ کے متعلق کچھ کہنا ہے۔ اس پر میں نے ان کے سامنے پیری و مریدی کے متعلق اپنے خیالات ظاہر کئے۔ اور بتایا کہ یہ نہ پرانی تہذیب کے مطابق ہے۔ نہ نئی کے اور یہ کہ میں کسی ایسے تعلیم یافتہ شخص سے نہیں ملا۔ جس نے اسے پسند کیا ہو۔ اور نہ ہی کوئی اچھا تنک البسا دیکھا ہے۔ کہ یہ جس کے ممبروں کا شعار ہو۔ اور یہ تنک بھی کوئی استثنیٰ نہیں ہے مثال کے طور پر بھلا یہ تو بتاؤ۔ کہ کیا تمہاری کمیٹی کے ممبروں نے فنڈ میں دیئے ہوئے حصے سے کہیں زیادہ روپیہ ادا کر نہیں لیا؟ اُنہوں نے میری باتوں کو اس خوش خلقی و توجہ سے سنا۔ جس سے کہ تمام پنجابی کسان ان لوگوں کی باتوں کو سنتے ہیں۔ جو سنجیدہ و غیر جانب دار ہوتے ہیں۔ یہ بات کہ اس مشکل مسئلہ پر خلوص و منان سے بحث درکار ہے۔ میں نے کسی اور جگہ ظاہر کرنے کی کوشش کی

ہے۔ اور یہ بات کہ وہ میرے بھی اسی طرح متوجہ ہیں۔ ایک انسپکٹر کی اس بات سے صاف ظاہر ہے۔ میرے والد پیری مریدی سے تقریباً... اردو بیہ سالانہ پیدا کرتے تھے۔ یعنی یہ کہ اس رقم سے ہر ایک معمولی مالک خود کاشت تمام سال اپنے کھیتوں میں کام کر کے کماتا ہے۔ دو گنا کے قریب ہے۔ جب وہ مرا۔ تو اس کے بیٹے نے تمام کتابیں اور حساب کتاب کے کاغذات جلا دیئے۔ تاکہ اس کے بچوں میں سے کسی کو یہ روش اختیار کرنے کی ترغیب نہ ہو۔ اور اس کے یہ معنی بھی تھے۔ کہ اس نے ۲ ہزار مریدوں کے ہا پستوں تک کے شجرے جلا دیئے۔ اس نے اپنے والد کے طریقوں سے تنگ آ کر ایسا کیا۔ جن کی اس نے ایک مثال دی۔ ایک دن شام کے کھانے میں مرغی بچانے کے خیال سے اس نے ایک مرید سے جسے ایک تعویذ کی ضرورت تھی۔ یہ کہا کہ یہ تعویذ مرغی کے خون سے لکھا جاتا ہے۔ چنانچہ مرغی فوراً حاضر کر دی گئی۔ اس کی دکانداری کے تمام مواد جل جانے سے بھی اسے ہر قسم کی خواہشات سے نہ بچایا۔ ایک بار وہ کسی فرض کو انجام دینے کی غرض سے شہری آبادی کے ایک گھاؤں میں گیا۔ جو اس کے خاندان کے بعض مریدوں نے بسایا تھا۔ اگرچہ اسکے خاندان کا کوئی فرد تیس سال سے وہاں نہ پہنچا تھا۔ لیکن جوہی کہ دیہاتیوں نے اس کے آنے کی خبر سنی۔ وہ اس کے گرد جمع ہو گئے۔ اور زبردستی اسے نذرانے دیدیئے۔ وہ کسی طرح کے انکار کو نہ مانتے تھے۔ یہاں تک کہ اس نے بتایا کہ میں یہ حیثیت انسپکٹر آیا ہوں۔ اور تم اپنے نذرانے اس وقت تک اپنے پاس رکھو۔ جب تک کہ میں پیر بن کر آؤں۔

## ایک نیم پاگل فقیر

ان لوگوں میں سے جو میرا استقبال کرنے کیلئے ڈاک بنگلے کے قریب انتظار کر رہے تھے۔ ایک سفید و اڑھی والا اور سفید ہی لباس میں ملبوس چھوٹا عمر رسیدہ فقیر تھا۔ اس نے میرے ساتھ ہاتھ ملانے پر اصرار کیا۔ اس کے ساتھ ہاتھ ملاتے وقت مجھے اس کے جسم کے ضعف اور اس کی روح کی مستندی کا احساس ہوا۔ اس نے کہا کہ میرے باندو پڑ مردہ ہو رہے ہیں۔ میں دو آئی پتیا ہوں۔

ایک شخص نے جو اسے جانتا تھا۔ دلی آواز سے کہا۔ "یہ نیم پاگل ہے۔ اور ایک پاگل خاں میں رہ چکا ہے۔ اس نے کلام جاری رکھتے ہوئے کہا۔ اب میں انسان نہیں ہوں۔ دیہات اس نے اس طرح کہی گویا وہ اس فیصلے کی اپنے پرتصدیق کر رہا تھا کوئی شے میرے اندر ہے

اور میری زبلیں سے بولتی ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ کون ہے یا کیا ہے۔ لیکن میرے اندر نور ہے اور میں اسی کے اثر سے غمگین کرتا ہوں۔ شاید میں پھر آدمی بن جاؤں۔ اس نے یہ الفاظ اپنے عصا پر جھک کر شریفانہ انداز میں پر زور طریق سے کہے۔

## ۱۱۔ دسمبر شاہ کوٹ سے سالنگہ راہیل

میں دھوپ میں ناشتہ کر رہا تھا۔ جبکہ وہی فقیر لٹھے ہوئے پھر نمودار ہوا۔ میرا ہاتھ گر محوشی و محبت سے پکڑتے ہوئے اس نے نہایت خلوص سے سلام کیا۔ اور کہا: ”خدا تمہیں نور مرحمت فرمائے۔“ مجھے نور کس طرح حاصل ہو گا؟۔

حرم آلہ مجھوری لگا ہیں مجھ پر جا کر اور غالباً میز پر مغربی ناشتے کی افراط دیکھ کر اس نے جواب دیا۔

”چالیس دن تک اپنی خواہش سے کم کھاؤ۔ اور ایک جگہ خاموشی سے بیٹھو۔ اور اپنا کلمہ ”جسبنی روح اللہ بار بار پڑھو۔ ممکن ہے پھر تمہارے اندر نور پیدا ہو جائے۔ ذرا ٹھہر کر اس نے کہا۔ لیکن آپ بڑی عمر کے ہیں۔ کیا اسے معلوم تھا کہ میں کل کے دن پچاس برس کا تھا، اور نور آپ کے اندر آہستہ آہستہ پیدا ہو گا۔ کیونکہ آپ نے یہ وظیفہ میری طرح سے شروع نہیں کیا۔ میں نے اس کی تلاش اس وقت شروع کی۔ جبکہ میں جو ان تھا جب کہ میں صرف ۱۸ سال کا تھا۔ ۲۶ سال تک میں نے عبادت کی۔ اور سات برس تک میں نے پتوں اور بھنگ پر گزارہ کیا۔ یہ بری بات تھی۔ اور ساڑھے پانچ برس تک میں پاگل خانے میں رہا۔ اب نور میرے اندر ہے اور میں نہیں جانتا کہ یہ کیا ہے۔ یہ میرے جسم کو پڑ مردہ کر رہا ہے۔ ڈاکٹر نے مجھے دوائی دی ہے جب اس نے یہ بات کہی۔ اس نے اپنی پگڑی کا سر اکھولا۔ اور وہ دوائی دکھائی۔ جو اس کے چوٹی میں ایک پیچ میں بندھی ہوئی تھی۔ پھر میرے ہاتھ کو جھٹکا دیکر ایک مضبوط محبتانہ گرفت اور مجھے انہی الفاظ کے ساتھ چھوڑ گیا۔ جن سے اس نے ابتدا کی تھی۔ ”خدا تمہیں نور مرحمت فرمائے“ یہ پاگل نہیں ہے۔ بلکہ متلاشی ہے۔ اور اسکی آنکھوں کی چمک سے ظاہر ہوتا تھا۔ کہ اس نے فضول تلاش نہیں کی تھی۔ لیکن اسے وہ قیمت ادا کرنی پڑی تھی۔ جو ہر متلاشی کو ادا کرنی پڑتی ہے اگرچہ وہ صرف ۵۴ برس کا تھا۔ لیکن ۷۰ سے زیادہ عمر کا معلوم ہوتا تھا۔“

## زراعتی مزدوریوں

آج ہم پونجپاب کی نوآبادی کے عین وسط میں تھے۔ لیکن چھوٹے چھوٹے پودوں والے روئی کے کھیتوں میں کہیں کہیں سنسان بیابان کی دھجیاں اس طرح چھپی ہوئی تھیں جس طرح کہ نوجوان کے دل میں طفلی مستور رہتی ہے۔ گتے جوانی کے عین مشابہ تھے۔ باہر سے مغرب اور خوشہ وار اور اندرس وارنتوں کا ایک جھگل اور تمام کے تمام رس سے بھرے ہوئے اور دھوپ میں پوری آب و تاب دکھا رہے تھے۔ جب ہم سالگہ منڈی کے چھوٹے سے قصبے کے قریب پہنچے تو گہیوں اور گتے نے اپنی جگہ پھول گویں۔ بند گویں اور پیاز جیسی عمدہ کاشت کی ہوئی سبزیوں سے بدل لی۔ اس کی ذمہ داری تمام تر ایک کڑا بیچنے والے سکھ کھتری پر عاید ہوتی تھی۔ اس نے ۵۰ روپے میں ۲۸۔ ایکڑ زمین رہن رکھی تھی۔ اور اب نین عیدائیوں اور ایک اراعیں کو اس کی کاشت کیلئے لازم رکھا ہوا تھا۔ اراعیں کو جو سبزی کاشت کرنے میں ماہر ہے۔ نیس روپے ماہوار اور نین آنہ روز خوراک کیلئے دیئے جاتے ہیں۔ جو ان سب زراعتی مزدوریوں سے جو میں نے اور میرے ساتھیوں نے نے پنجاب میں کہی دیکھی ہیں۔ سب سے زیادہ ہے۔ بلاشبہ یہ اتنی رقم ہے جتنی کہ بہت سے کلرک تنخواہ لیتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دل لگا کر کاشتکاری کرنے سے سیراب شدہ رقبہ مزدور کو بھی اتنی آمدنی ہم پہنچائیگا۔ کہ وہ عمدہ معیار زندگی کے مطابق رہ سکے گا۔

## فرقہ داری

ہندو مسلمان وکانداروں کیلئے یہاں علیحدہ علیحدہ امداد باہمی کی انجمنیں ہیں۔ اور وہ اس رزابت کی نشانی ہیں۔ جو شہروں میں اکثر ہندو مسلمانوں میں فرقہ واد دیتی ہے۔ انتظام یہ کیا گیا کہ میں دونوں انجمنوں کو دیکھوں۔ لیکن ناواقفیت اندیشی سے اس کا انتظام ایک مسلمان کے گھر کے صحن میں کیا گیا۔ ہندوؤں کی طرف سے یہ پیغام آنا لازمی تھا۔ کہ وہ وہاں نہیں آئیں گے۔ بعض یہ ضروری خیال کرتے ہیں کہ نئی بستنیوں کے شہر دل میں ہندو مسلمانوں کے لئے امداد باہمی کی انجمنیں علیحدہ علیحدہ ہوں۔ اور اس کی دلیل یہ پیش کرتے ہیں۔ کہ جب لوگ آباد ہوتے ہیں تو صرف اپنے فرقے کے لوگوں کو جانتے ہیں۔ اور کبھی کسی دوسرے فرقے کے لوگوں سے واقف نہیں ہوتے۔ اور اس واقفیت کے بغیر وہ ایک انجن امداد باہمی میں شامل نہیں ہو سکتے۔ جو

اس امر کا مطالبہ کرتی ہے۔ کہ ممبروں کو ایک دوسرے کے حالات سے واقفیت ہو۔ ہو سکتا ہے کہ نو آباد قصبہ میں ایسا ہی ہو۔ لیکن اکثر یہ خیال کیا جاتا ہے۔ کہ یہ صورت حسب معمول حالات میں پیش آتی ہے۔ یہاں تک کہ ایک یا دو سال گزرنے سے پہلے قریب و جوار کی اسلامی انجمن کے سمسوں کی انجمن کو بمبکتگ یونین میں داخل کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اس وقت سے اب تک نیک مشورے دیئے گئے ہیں۔ اور اب دروازہ ہر شخص کے فائدہ کیلئے کھلا ہے۔ ایسے علاقوں میں جہاں نئی آبادیاں نہیں ہیں۔ دو نو قومیں کئی کئی نسلوں سے پہلو بہ پہلو رہتی آئی ہیں۔ اور تعلقات عام طور پر کافی خوشگوار ہیں۔ جیسے ضرور ان بڑوسیوں میں ہونگے۔ جو ہمیشہ ایک دوسرے کو کھاتے اور کھاتے نہ رہے ہوں۔ اور حال ہی میں ایک چھوٹے قصبے میں جب میں نے مسلم دکانداروں کی ایک انجمن کے سامنے یہ پیش کیا۔ کہ تمہیں ہندوؤں سے یہ کہنا چاہیے۔ کہ وہ اس میں داخل ہو جائیں۔

انہوں نے کہا۔ ”بہت خوشی سے۔ ہم میں بہت اتحاد ہے۔ اور یہ اتحاد باہمی ہے بھی قدرتی اور عقلی اسی لئے کہ بعض مسلمان ہندوؤں کی نسل سے ہیں۔ ایک باریں نے رانجھا قوم کے مسلمانوں سے دریافت کیا۔ ”آیا یہ بات اسی طرح نہیں ہے؟“ انہوں نے جواب دیا۔ ہاں جاناؤں اور راجپوتوں سے ہماری رشتہ داریاں تھیں۔ لیکن محمود غزنوی کے آنے سے پہلے۔

”پھر ہندو اور مسلمانوں میں یہ نفرت کیوں ہے؟“

”یہ اخبارات کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے۔“

یہ بات ہے۔ اگر ان سب کو ایک سال تک بند کیا جاسکے۔ تو یہ ایک اچھی بات ہوگی غیب میں سے ایک آواز آئی۔ ہمیشہ کیلئے۔ ایسا معلوم ہوا۔ گویا کوئی.... دائل غیبی، خود بخود بول اٹھا تھا۔

## ۱۲۔ دسمبر سالِ کلمہ ہل سے سکھیکلی (۲۲ میل)

جس طرح کہ اسلامی ضرب المثل یہ بتاتی ہے۔ کہ ہر فرعون نے راموسی۔ اسی طرح ہر گل کے ساتھ خار بھی جوتا ہے۔ اور ہر نیکی کے ساتھ بدی ہوتی ہے۔ بُرائی کا بھوتہ جو نہر کے کناروں کے ساتھ ساتھ گھٹات لگاتا ہے۔ پانی کی سیم زدگی ہے۔ اس گاؤں میں.... ایکڑ زمین برباد ہو گئی ہے۔ اور ہر چار گاؤں میں سے ایک پراس کا اثر ہوا ہے۔ آج ہم پراس کا مفہوم عیاں ہوا۔ اسکی بیرونی اور نمایاں علامت شور ہے۔ وہ شور جو نہ زمین کیلئے موزوں ہے۔ نہ ابھی گوبر کے ڈھیر کے لئے۔ یہ زمین پر برف کی طرح پڑا



ہے۔ دو دن ہوئے۔ ماٹاں والہ میں پانی کی سطح ۵ فٹ گہرائی پر تھی۔ لیکن آج یہ چار یا پانچ فٹ نیچے تھی۔ نتیجہ ہے لوہڑیاب کی اُن دو شاخوں کا جو صرف ۵ میل مرے اس علاقے میں سے گزرتی ہیں۔ ایک کاراڑنٹھ کو پریڑنے جس کے چہرے پر بھربھراں پڑی ہوتی تھیں جسکی داڑھی سرخ تھی اور جو ایک ایسا ٹٹولے ہوتا تھا۔ جس کا سنبھالنا اس کی طاقت سے باہر تھا، یہ بتایا کہ ۱۸۹۲ء میں جب میں ان علاقوں میں آیا۔ تو پانی ۶۵ فٹ نیچے تھا۔ اور دس سال گزرے۔ جب میں نے کنواں اُتارا تھا۔ تو اس وقت بھی ۵۵ فٹ نیچے تھا۔ اس کا علاج کئے نہیں ہیں۔ کیونکہ ان کا پانی نمکین ہے۔ وہ زرخیز زمین کو ایسا سخت بنا دیتا ہے۔ جیسا کہ لوہا۔

سرک کے کنارے ایک چارپائی کا ڈھانچہ دیکھ کر ہم ان جاٹوں سے باتیں کرنے کیلئے ٹھہر گئے جو وہاں کام کر رہے تھے۔ میں نے پوچھا۔ تم گاؤں چھوڑ کر یہاں کیوں رہنے لگ گئے ہو۔ انہوں نے کہا۔ ”دو یا تین سال سے دلدل پیدا ہو گئی ہے۔ جب ہمارے مویشی کھڑے ہوتے ہیں۔ تو وہ کھینچ نہیں جاتے ہیں۔ ہمارے گھر گر رہے ہیں۔ اور ہماری صحت خراب ہے۔“

پھر تم اپنی بیوی بچوں کو کیوں نہیں لائے ہو؟

یہاں چور ہیں۔

”کیا تمہیں اپنے مویشیوں کے چوری جانے کا ڈر نہیں؟“

وہ شخص جو اپنی زمین پر رہتا ہے۔ بہ نسبت گاؤں میں رہنے کے اس میں ۲۵ فیصدی زیادہ فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ اور اگر بہت سے لوگ اس طرح کریں۔ تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا۔ کہ برٹے پیانے پر ذرا عتی ترقی ہو جائیگی۔ لیکن یہاں چور ہیں۔ اور چوروں کو کوئی پسند نہیں کرتا۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ ذرا عتی ترقی کیلئے مضبوط پولیس کی ضرورت ہے۔ لیکن اُن لوگوں میں سے جو موجودہ فوجی طاقت کم یا کمزور کرینگے۔ کتنے ایسے ہیں جنہوں نے کبھی اس کے متعلق سوچا ہے۔ اگرچہ ہم دن کی تیز دھوپ میں گھوڑے پر سواری کر رہے تھے۔ لیکن گرمی بہ وقت خوشگوار تھی۔ اور شمال کی طرف سخت سرد ہوا چل رہی تھی۔

اس علاقے کی سطح سراسر ہوا رہتی۔ اور کہیں کہیں خاردار جنگلی کاٹی کے پودوں سے ڈھکی ہوئی تھی۔ ہم ریلوے لائن کے ساتھ ساتھ چلے۔ اور اس جگہ سے جہاں نصف درجن وکانیں اور خاموش روٹی سیلے کی فیکٹری اس کھلے میدان کی خلا میں بیکی کے عالم میں ایک دوسرے کے ساتھ ملی ہوئی واقع تھیں۔ سرکار ہم اس گاؤں تک سوار چلے۔ جہاں مغربی پنجاب کے لوگ یعنی بلوچ آباد تھے۔

حسب معمول میں نے اس گروہ سے جو مجھے ملنے کیلئے باہر آیا، علیک سلیک کی اور کہا: سب ٹھیک ہے نہ تمام طور پر اس کا جواب اس بات سے کچھ زیادہ نہیں ہوتا۔ کہ آپ کے مزاج کیلئے میں؛ لیکن اس مرتبہ اس نے ایک پُر زور نوے کیلئے اشارے کا کام کیا۔ انہوں نے کہا: سخت مشکل پر یہ روشنی اور پانی کی دلیل بن جانے سے تباہی آ رہی ہے۔ ہمارے گھر گر گئے ہیں۔ ہماری زمینیں تباہ ہو گئی ہیں۔ اور ہماری صحت برباد ہو رہی ہے۔ پہلے کوئی تکلیف نہ تھی۔ اب بخار پھیلتا ہے۔ یہ حال ہی میں آیا تھا۔ اور دو ماہ تک رہا۔ ہمارے مویشی بھی بیمار ہیں۔ اور اگر وہ اس راستے سے جائیں۔ اس نے شمال کی طرف اشارہ کیا، تو وہ کچھ چڑ میں دھنسن جاتے ہیں۔ سرکار ہمیں نئی زمین دیدے ورنہ ہم یہاں نہیں رہ سکتے۔

ان کے پاس شکایت یہ تھی۔ ان کے گھروں کی کچی دیواریں وہ بڑے شفاف پانی کے تالابوں میں آئینہ کی طرح منعکس رہی تھیں۔ دو سال گزرے یہ خشک زمین تھی۔ لیکن شو کے پھیلاؤ اور جاؤ نے ان کے کھیتوں پر برص کی طرح پٹری جادی ہے۔

## نظم و نسق

اب بنک دیکھئے کا وقت ہو گیا تھا۔ ہم میں سے تقریباً چالیس اشخاص ایک کھلی جگہ میں جمع ہوئے۔ بعض بان کی چارپائیوں پر بیٹھے تھے۔ لیکن اکثر زمین پر تھے۔ اور ایک لمبی ٹانگوں والا ذہدار ایک چارپائی پر ایک لہری ٹانہ پاؤں مار رہا تھا۔ اس کو چھوڑ کر باقی چالیس میں سے صرف ایک لاکھ پڑھ سکتا تھا۔ اور وہ ایک بالشتیہ (بونٹا) تھا۔ جسکی اونچائی جو توں سمیت چار فٹ تھی۔ وہ ایک درد انگیز صورت تھی۔ جس کا سر خط و خال اور داڑھی ایک متوسط العمر آدمی جیسی تھی۔ اور وہ تھا بھی ایسا ہی، ٹھکانا سا قد اور اس کے مڑے مڑے ہوئے خشک گھٹنے بچوں جیسے تھے۔ گویا اسے بہت ہی جلد چلنے پھرنے کی اجازت دے دی گئی تھی۔ لیکن اسے مضحکہ بنانے کے ساتھ ہی قدرت نے اس کے بدلے میں اسے ایک عطیہ بھی مرحمت کیا ہوا تھا۔ وہ ان سب میں سب سے زیادہ ذہین شخص تھا۔ جب میں نے یہ دریافت کیا کہ صوبے میں کون کون سے بڑے افسر ہیں۔ تو کوئی بھی ڈپٹی کمشنر اور مشن جج سے زیادہ نہ بتا سکا۔ لیکن وہ یہ بھی جانتا تھا کہ ایک فنانشل کمشنر بھی ہوتا ہے۔ ورنہ اسے کسی نے ذکر نہیں کیا۔ اور نہ ہی کسی نے وائسرائے اور گورنر میں فیئر کی۔ نہ ہی وائسرائے کا ذکر کیا گیا۔ یہاں تک کہ میں نے دریافت کیا۔ کہ وائسرائے کون ہے۔ ایک نے کہا کہ پنجاب کالٹ صاحب اور

بادشاہ کون ہے؟ میں نے بونے سے پوچھا۔ اس نے کہا "شہنشاہ پنجم" گاؤں کو چھوڑ کر ہم گوجرانوالہ کی تحصیل حافظ آباد میں داخل ہوئے۔ اور اسکی حد پر ہمیں بہت سے گھوڑے سوار ملے۔ گھوڑوں کو دلی چلاتے چلاتے ہم نے ایک غیر معروف کنبے کو جالیا۔ جن میں سے بعض بیدل تھے۔ اور بعض گدھوں پر۔ گدھوں میں سے ایک کے دل میں بھی دلی چلنے کی آمنگ پیدا ہوئی۔ ایک سیاہ شال والی عورت جو اس پر سوار تھی۔ آہستہ آہستہ پھسل کر زمین پر آ رہی۔ کچھ دیر تک وہ ایک اکیلے سیاہ تودے کی طرح پڑی رہی۔ لیکن جب وہ اٹھی تو اس کی شال کی تہ میں سے ایک چھوٹا ننھا بچہ دکھائی دیا۔ روپیہ کو دیکھتے ہی اسکی متحیر نگاہیں چمکدار مسکراہٹ سے بدل گئیں۔ لیکن غریب بچے نے جواب اپنی ماں کی گود میں غصا۔ اپنا سر اس کے کندھے کے ساتھ دیا۔ وہ سخت بیمار تھا۔ ایسے ملک میں جہاں نقد روپیہ کا زبیر محط ہے۔ ایک روپیہ کی طاقت یہ ہے۔ کہ ماں کی آنکھیں خوشی سے چمکتی رہیں۔ میں نے اس سے اس کے بچے کی عمر پوچھی۔ اور جب کسی نے ازراہ متحیر یہ کہہ دیا۔ کہ تمہاری عمر کیا ہے۔ تو اس نے بہت نیزی سے بے ساختہ یہ جواب دیا۔ "پوچھو اس سے جس نے مجھے جنا۔"

یہاں کا ڈاک بنگلہ ان تمام عمارتوں میں زیادہ گندی عمارت ہے جن میں سے کئی سال مجھے ٹھہرنے کا اتفاق ہوا۔ سونے کے کمرے کی دری گندے پاؤں کے نشانات سے بھی پڑی تھی۔ اور ایسی معلوم ہوتی تھی۔ کہ کوئی باوبڑے بڑے اور نہایت منتشر بروج نقشہ اپنے قلموں کے چھینٹوں سے بنانا کر اپنے آپ کو خوش کرتا رہا ہے۔ میں نے غیر مذہب جنگلیوں کی صفائی کا خیال کر کے آہ بھری۔

### ۱۳۔ دسمبر سکھ کی سے پنڈی پھیال (۱۹۱۱ء)

سکھ کی کول تار کی اس سڑک پر واقع ہے۔ جولاہور سے سرگودھا جا رہی ہے مجھے افسوس ہے۔ کہ مجھے اس کی سیاہ برف سی ٹھنڈی سطح دیکھنی پڑی۔ مگر تار کول کی ہندوستانی سڑک گھوڑے اور سوار کے لئے اس قدر غیر موزوں نہیں ہے جتنی کہ ولایتی۔ کیونکہ عام طور پر اس کے دونوں طرف نرم گرد والی مٹی کی ٹھاریاں ہوتی ہیں۔ یہاں اس کی زنگت لندن کی آدھی پگھلی ہوئی برف کی سی تھی۔ سڑک کے شمال و جنوب کی طرف آنے جانے والوں کی آمد و رفت سے زندگی کی گونا گونی پوری طرح ظاہر تھی۔ ایک لمبی ٹانگوں والا شخص ایک چھوٹی ٹانگوں والے گدھے پر سوار تھا۔ اور ٹانگیں اوپر کھینچی ہوئی تھیں۔ تاکہ زمین سے نہ لگیں۔ ایک سائیکل والا پرانا فوجی

کوٹ اور ارغوانی۔ نگ کی جا میں پہنچے ہوئے تھے۔ ایک نے گنبد کے پھولوں کا ایک گچھا  
 ہنڈل سے باندھا ہوا تھا۔ چھوٹی چھوٹی ٹمٹمیں بل پڑے ہوئے برقعوں میں چھٹی ہوئی عورتوں کو لئے  
 کھڑکھڑاتی جا رہی تھیں۔ بڑی بڑی لاریاں ران میں سے ایک میں میرے ملازم۔ سامان اور چھت  
 پر یاورچی کا بائیسکل لئے ہوئے تھی، گر رڑ گر رڑ کرتی ہوئی ہیں گرد میں دم گھٹتے چھوڑ کر غوغا  
 تیزی سے چل رہی تھیں۔ اور کبھی کبھی کوئی بھیڑوں یا بکریوں کا ریلوڑ آ جانا تھا۔ جو گد تو اڑانا تھا  
 لیکن اتنی آہستہ کہ وہ ہوتے ہوتے بادل کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ اور بیٹھتے بیٹھتے طلوع  
 آفتاب کا منظر پیش کرتی تھی۔ کسان اس آمدورفت سے بالکل باخبر کھیتوں میں اپنا کام کر رہے  
 تھے۔ ہم نے ایک سے دریافت کیا۔ کہ تم اپنے کھیت میں مٹی کیوں بچھا رہے ہو۔ اس نے بول  
 دیا۔ کہ زمین پانی ہے۔ اور اس میں طافت نہیں ہے۔ میں نے یہ مٹی اس ڈھیر میں سے لی ہے  
 اور کھیت میں بچھا رہا ہوں۔ تاکہ اس میں مٹھاں آجائے۔ فی الحال اس میں کھٹاں ہے۔  
 کیا تم نے اس میں کافی ہل چلایا ہے؟

"میں نے اس میں کئی مرتبہ ہل چلایا ہے۔ کوئی پندرہ بار اور یہ اب بھی کمزور ہے۔" کل ہم نے  
 نو آبادی کو چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اب بھی نہری علاقے میں تھے۔ اور سڑک کے ساتھ ایک دس یا بارہ  
 فٹ چوڑے نالے میں پانی آہستہ آہستہ بہ رہا تھا۔ اسے گورنمنٹ نے کھدوایا تھا۔ اور بدلدی  
 علاقے کو پانی چینے والی بڑی سکیم کا ایک جز تھا۔ کچھ دیر بعد ہم نہر لوہر چناب کی جھنگ ہراتیج کے  
 نزدیکی پہنچ گئے۔ اس کا پانی گرجتی ہوئی آواز سے اس ٹل کی محرابوں میں سے گر رہا تھا۔ جس کے ذریعے  
 سے ہم نے عبور کیا۔ اس سے پرے ہم ایک ایسے علاقے میں داخل ہو گئے۔ جسے کتوؤں سے سیراب  
 کیا جاتا ہے۔ اور ہم نے رہٹ کی نوں روٹ رچرچہ کا نغمہ سنائے والی سرکنڈہ گھاس کے  
 جھند اس سے پرے دریا کے ہونے کا پتہ دیتے تھے۔ اور ایک ایسی دنیا کے معمولی بلند و پست کی  
 خبر سناتے تھے۔ جو ہمیشہ مسلط نہیں ہوتی۔ جب ہم ایں میں سے ایک کی چوٹی پر چڑھے تو چناب اور وہ  
 دریا جسے اب تک نہ دیکھا تھا، کا دریائی علاقہ ہمارے سامنے پھیلا ہوا تھا۔ سنہرے سرکنڈہ گھاس کے قریب  
 افق تک پھیلی ہوئی تھی۔ اپنی بھیاں اور اسکی گنڈالی خانقاہیں ایں ایک جزیرے کی طرح باہر اٹھی ہوئی تھیں جو

## ۱۴۔ اہمیر ہنڈی بھیاں سے کوٹ ناچھہ اہیل،

آج مجھ پر انہماکی خوشی کے وہ جذبات تھے۔ جو ہمیشہ گھوڑے پر بیٹھے ہوئے ایک بڑے دریا کے

غریب پہنچ جانے سے میرے اندر پیدا ہو جانے چاہئیں۔ آسمان اور زمین صاف طور پر گلے لگ گئے تھے۔ اور رہٹ کے نوچے کی دھیمی پر ترنم آواز کھیتوں کے پار سے ہوا پر تیرتی ہوئی آرہی تھی۔ اور ایک طویل مرثیے میں ان تمام مصائب کا انکشاف کر رہی تھی۔ جو بمل اور کسان نے مختلف زمانوں میں برداشت کئے ہیں۔ پانی کا پہلا منظر جو سامنے آیا۔ دریا کے پہلو کی ایک ندی تھی۔ جس پر تین کشتیوں کا پل بنا ہوا تھا۔ اس سے پرے خشک سرکنڈہ گھاس کی ایک سڑک سنہری دھاگے کی طرح ریتیلے بجر علاقے میں سے جا رہی تھی۔ ہم کڑا کڑا کرتی ہوئی شاخوں پر سے دو کی چلتے رہے۔ یہاں تک کہ دریا کے سامنے پہنچ گئے۔ غروب آفتاب طوفان کی طرح زوروں پر تھا۔ اور اس نے نیچے اور اوپر آگ لگا رکھی تھی۔ کوٹ کی گہرائیوں کو توڑنے والی آواز محض بطخوں کے گزرنے کی شاں شاں اور دور پیٹھے ہوئے سارسوں کی پکار تھی۔ یہاں تک کہ ایک زرد موٹر لاری شوخ سُرخ رنگ کی اوڑھنی لئے کشتیوں کے پل پر سے گزرنے لگی۔ نئی روشنی پرانی تہذیب کو اپنی بھرپور دکھا رہی تھی۔ اور اب بیس کشتیوں نے اپنی پیڑ پڑنروں کو دیو پل کے سرے پر دیہاتیوں کا ایک گردہ آگ سینک رہا تھا۔ جو آسمان کے مقابل میں دھیمی دھیمی سلگ رہی تھی۔ کیونکہ سردرات سر پر سے گذرتی جا رہی تھی۔ دوسایہ میں کھڑے ہوئے گدھے اس امر کی کوشش کر رہے تھے۔ کہ ناپائیدار ہلکی ہلکی گرمی سے اپنے آپ کو گرم کر لیں اب ہم شاہ پور میں تھے و



# باب دوم

## دیرپائے چناب سے دیرپائے جہلم تک

ایک پرانی نہری آبادی نیچنگلی اور نوآباد کار سیاست اور نر چناب اجناس  
۵ اوسمبر کوٹ ناچھہ سے لالووالی ر۔ امیل

شاہ پور مع اپنے ۸۰۰ ہر مع میل رقبہ کے اپنے جاگیرداروں۔ مویشیوں کے چروں  
اور نہریلئے مشہور ہے۔ یہاں کے اکثر جاگیردار مقروض ہیں۔ لیکن ان کا شمار صوبے کے نہایت ہی  
بارسوخ جاگیرداروں میں ہے۔ مویشی چرالے والے لوگ ہر جگہ ہیں۔ اور مویشیوں کی چوری اس ضلع کا  
مہر و نمزیر کھیل ہے۔ حال ہی کی ایک اطلاع سے ظاہر ہے۔ کہ یہاں کا تقریباً ہر زمیندار اس عادت  
میں چھنسا ہوا ہے۔ اس کے ساتھ ہی جھنگ میں صرف بہترین جاگیردار ہی ایسے ہیں جنہیں اس سے  
کوئی تعلق نہیں ہے۔ کافی جائیداد والے ایک شخص نے میرے علی کے ایک مہر سے کہا۔ کہ میں ایک  
رات میں اس قدر کمالیتا ہوں۔ جتنا کہ تم سال بھر میں کماتے ہو۔ لوٹ کے مال کو چلایا جاتا ہے۔ یا جب  
دیرپا چڑھے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو راتوں رات انہیں تیرا کر دیرپا پار کسی ایسے گھاؤں میں لے جاتے  
ہیں جو اس ضلع کی حد پر واقع ہوتا ہے۔ اور اپنے ساتھی کے سپرد کر دیتے ہیں۔ پھر وہ بھی اس  
طرح کرتا ہے۔ علی ہذا القیاس منزل بہ منزل یونہی ہوتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ کسی منڈی کے  
پاس پہنچ جاتے ہیں۔ لیکن ہے کہ وہ گوجرانوالہ ہو یا امرتسر۔ ہر شخص کو اسکی تکلیف اور خطرے  
کے عوض پانچ روپے ملتے ہیں۔ اور اگر وہ تکلیف میں پھنس جائے۔ تو وہ کسی بارسوخ جاگیرداروں کی  
اعانت پر بیروسہ رکھتا ہے۔ تاکہ وہ اسے قانون کے پنجے سے نجات دلا دے۔ یہ کھیل ان جھگلیوں  
کو خاص طور پر پسند ہے۔ جو کسی قدر چوپانی کرتے ہیں۔ اور جو اس وقت جبکہ یہاں کوئی نہر نہ تھی اکیلے  
ہی اس زمین پر قابض تھے۔ اس نہر کا نام لوہر جہلم ہے۔ اور یہ ۱۹۱۸ء میں نکالی گئی تھی۔ اور اب

پانچ لاکھ ایکڑ زمین کو سیار کرتی ہے۔

## اصلی باشندے

ان جنگلیوں کے متعلق جو راوی اور چناب کے درمیان رہتے ہیں میں پنجابی کسان میں کچھ چمکا ہوں۔ اور یہ جو چناب اور جہلم کے درمیان رہتے ہیں۔ زیادہ تر رانجھا اور گوندال نسل سے ہیں۔ اور ان سے کچھ مختلف نہیں ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں موجودہ تہذیب نے چھوٹا تک بھی نہیں فطرت اور رواج کے مطابق کسانوں کی نسبت چرواہوں سے زیادہ مشابہ ہیں۔ ان کی کاشتکاری تمام تر ان قدیم لوگوں کی سی ہے۔ جن کے پاس زمین کی بہتات ہے۔ سیالکوٹ اور گجرات کے آباد کار زمین کے اندر اپنی جڑیں بٹھاتے ہیں۔ لیکن جنگلی محض اسکی بیرونی سطح کو کھرچتے ہیں۔ ان کے کھیتوں کی درمیانی مینڈھوں پر ایسی لکیریں ہیں۔ جو ہاتھ پاؤں مارنے سے پیدا ہو جاتی ہیں۔ اودان کے کنارے شکستہ ہیں۔ اور مٹی بجائے ہلوں کے ذریعے قابل کاشت بننے کے ڈھیلوں کی شکل میں سطح پر پڑی ہے۔ جن کیلئے سخت آدمی کا یہ بہانہ کہ وہ مٹی کو محفوظ رکھتی ہے۔ بجا ہے۔ کاشت کا دور نہایت ہی سادہ ہے۔ گیہوں کے بعد گیہوں اور روٹی کے بعد روٹی ایک سال کے وقفے سے بوئی جاتی ہے۔ صوف کہیں کہیں گنا نظر آتا ہے۔ محکمہ نہر کا ایک افسر مصلح کے امر سے خوب واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ وہاں کسان پانچ ایکڑ زمین میں سے اتنی پیداوار حاصل کرتا ہے۔ جتنی کہ جنگلی پچاس ایکڑ زمین میں سے۔

لیکن اگر جنگلی ایک اچھا کسان نہیں ہے۔ تو وہ کم از کم اچھا شکاری ضروری ہے۔ فساد اور بکھیرے اس گاؤں میں عام ہیں۔ اور وہ اپنے جھگڑوں کو عدالت یا پولیس میں چارہ جوئی کئے بغیر پرانے طریق کے مطابق فیصلہ کرنا پسند کرتا ہے۔ ایک تعلیم یافتہ رانجھے کا بیان ہے کہ رقابت کے جھگڑوں میں یہ بات اب بھی عام ہے۔ کہ وہ مقررہ جگہ وقت پر جمع ہوتے ہیں۔ اور سوگری دبتے سے لڑا کر جھگڑوں کا فیصلہ کرتے ہیں۔ سوائے بوڑھوں کے باقی سب اس میں شامل ہو جاتے ہیں۔ اور مختصری نصف گھنٹے کی زور آزمایا تھا پائی شروع کر دیتے ہیں۔ پرانے زمانے کے کھیلوں کے مقابلوں کی طرح یہ مجالس خاص قوانین کی پابند ہیں۔ سوائے لائٹھی یا ہندوستانی ٹونڈے کے جسے ہر آدمی لئے پھرتا ہے۔ کوئی تیز ہتھیار نہیں استعمال کیا جاسکتا۔ مقررہ وقت سے پہلے کوئی حملہ نہیں ہوتا۔ اور لڑائی کے بعد یہ ضروری ہے۔ کہ سب کے سب ان لوگوں کی

مدد کریں۔ جن کے چوٹیں آئی ہوں دوسرے فریق کو آگاہ کئے بغیر پولیس کو کوئی اطلاع نہیں کی جاتی۔ اور اگر وہ بن بلائے آجائیں۔ تو یہ حلف اٹھانا کہ کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔ باعث عزت سمجھا جاتا ہے۔ میرے مخبر کا بیان ہے۔ کہ حال ہی میں میری والدہ کے گھٹاؤں میں کئی نسلوں کے جھگڑے کی بنا پر ایک لڑائی ہوئی۔ مقابلہ یہ ایک معصومانہ معاملہ جس میں ایک درجن لوگ ایک طرف تھے اور بیس دوسری طرف سوائے پندرہ ایک فریول اور زخمیوں کے نتیجہ پر پہنچے۔

## نہر کا اثر

لیکن نہر مع اپنی پُر اسن آبادی کے ان تمام باتوں کو آہستہ آہستہ بدل رہی ہے۔ اس سے پہلے کہ یہ کھودی جائے۔ لوگوں کا بڑا پیشہ مویشی چرانا تھا۔ لیکن اب روٹی۔ نیشکر اور گہیوں کی وجہ سے لوگوں کو تمام سال مشغول رہنے کے لئے کچھ نہ کچھ مل جاتا ہے۔ خوشحالی نے ان کی زندگی کا معیار بلند کر دیا ہے۔ اور زیادہ ترقی یافتہ اصلاخ کے لوگوں سے میل ملاپ ہو نیکی وجہ سے ان میں تعلیم حاصل کرنے کی خواہش پیدا ہو گئی ہے۔ کبھی وہ دقت تھا۔ کہ شکل سے کوئی ذیلدار ایسا تھا۔ جو مویشی چرانے میں حصہ نہ لیتا ہو۔ اور اب بھی بڑے سے بڑے مرتبے کے کسی ایسے شخص کو معلوم کرنا۔ جس کے ایک یا دو رشتہ دار اس میں شامل نہ ہوں۔ مشکل ہو گا۔ لیکن اب یہ اس قدر مقبول مشغلہ نہیں ہے۔ جتنا کہ پہلے تھا۔ اور بلاشبہ وقت آنے پر شرم کا احساس جو نو آباد کار میں پہلے ہی موجود ہے۔ جنگلیوں میں بھی پیدا ہو جائیگا۔ نہر کا کم تسی بخش اثر یہ ہوا ہے۔ کہ شادی کی عمر میں کمی واقع ہو گئی ہے۔ پرانے دنوں میں جیسا کہ بائل پور کے جنگلیوں میں ہے۔ لڑکیوں کی شادی بیس یا پہاں تک کہ پچیس برس تک بھی نہیں کجانی تھی۔ اور اب جبکہ کھاتے پینے کی فراغت ہے۔ ان کی شادی چودہ یا پندرہ برس میں کی جاتی ہے۔ یہ بات کسی قدر اس شکایت کی تشریح کرتی ہے۔ کہ صحت کیوں کمزور ہو رہی ہے۔ خواہ یہ اس طرح ہے یا نہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ مکھن و دودھ باجرے کی پڑائی وافر خوراک لے خشک و صاف فضا کے ساتھ مل کر اچھی نسل پیدا کی ہے۔ اب بھی صوبے میں سب سے زیادہ عمر کے وہ لوگ وہ ہیں۔ جو اب بھی جہلم اور سندھ کے درمیان صحرائے غفل میں رہتے ہیں۔ نہر کا سب سے بڑا اثر یہ پڑا ہے۔ کہ راویہ ایسے لوگوں پر اچانک برسنا شروع ہو گیا ہے۔ جن کے لئے ایک ایک روپیہ اس قدر قیمتی تھا۔ جتنا کہ بچے کے لئے ایک



فسادات بڑھ گئے ہیں۔ کیونکہ روپیہ سے عدالتوں کے راستے مکمل جاتے ہیں۔ جیسا کہ جہالت اور خوشحالی کے شانہ بہ شانہ چلتے سے ہمیشہ ہوتا ہے۔ یہاں بھی قرض قابل ذکر طور پر بڑھ گیا ہے۔ ایک چھوٹے بینک نے جس کا میں نے دن کے وقت معائنہ کیا۔ اس کے نتائج پر خوب روشنی ڈالی۔

## ایک ساہوکار جو اپنی حد سے تجاوز کر گیا

قتل کے ایک معاملے نے بنک کی جڑیں بڑی طرح سے ہلا دی تھیں۔ اور وہ دونوں اقرار ی قاتل میرے سامنے زمین پر بیٹھے تھے۔ جنہیں سیشن جج نے ماہ جولائی میں پچانسی کی سزا دی تھی۔ اور عدالت عالیہ نے ڈمیر میں راکر دیا تھا۔ ان میں سے ایک خوب موٹا تازہ اور ادھیر عمر کا تھا۔ اور ایک سیاہ پگڑی کچھ بڑی طرح باندھے ہوئے نہ تھا۔ دوسرا جو محض ایک نوخیز سا تھا۔ سفید پگڑی پہنتے تھا۔ وہ واقعہ جو انہوں نے بیان کیا۔ یہ تھا۔ دوسرے گاؤں کے ایک ساہوکار نے اس نوجوان کے والد کو کچھ روپیہ قرض دیا تھا۔ جو اس کے والد کی وفات تک بھی قرض ہی رہا۔ اٹھارہ سو روپے کا دعویٰ کیا گیا۔ لیکن صنعت سنی کی وجہ سے خارج کر دیا گیا۔ ساہوکار نے بے دھڑک ہو کر نوجوان کے خالہ زاد بھائی کو اپنے شکبے میں لے لیا۔ اور ان کے خلاف ۱۵۰۰ روپے کی ڈگری حاصل کر لی۔ ایک دن وہ ایک ہڑے مجمع کو لیکر اجرائے ڈگری اور اس کے خالہ زاد بھائی کو گرفتار کرائے کے لئے آیا۔ اس پر لڑائی شروع ہو گئی۔ اور وہ کام آیا۔ یہ ضرور وحشیانہ جنگ ہوئی ہوگی کیونکہ عدالت عالیہ کے فیصلے سے ظاہر ہے کہ مقتول کو تینس زخم لگے۔ جن میں سے دو نے اس کی کھوپڑی پاش پاش کر دی۔ طرفین نے پولیس میں شکایت کی۔ لیکن چونکہ ساہوکار صاف طور پر مرجھا تھا۔ اس کی طرف سے شکایت سن لی گئی۔ اور دوسری کو داخل دفتر کیا گیا۔ میرے واقف کاروں میں سے بھی دو اس میں مداخلت فرمے۔ ان کے ساتھ ہی دو بوڑھے آدمی بھی پکڑے گئے۔ جن میں سے ایک بنک کا خزانچی تھا۔ وہ دونوں اپنی وارڈھیوں پر سیاہ خضاب کے میرے سامنے بیٹھے تھے۔ سیشن جج نے ان سب کو مجرم ٹھہرایا۔ اور پہلے دو کو پچانسی کی سزا دی۔ اور ان دونیلی وارڈھیوں والوں کو بیس سال کی قید کی سزا دی عدالت عالیہ نے زیادہ رحم سے کام لیا۔ اور امید ہے کہ زیادہ انصاف سے بھی

میں نے اس فریہ ادھیڑ عمر کے آدمی سے پوچھا۔  
 جب تمہیں بھانسی کی سزا کا حکم سنایا گیا تھا۔ تو تم نے کیا کہا تھا؟  
 ”خدا کا یہی حکم ہے۔“  
 ”کیا تمہیں کوئی تکلیف محسوس ہوئی تھی؟“  
 ”نہیں۔ ہمارا وقت آ گیا تھا۔“  
 اور جب تم نے یہ سنا کہ تمہیں راکر دیا گیا ہے۔ تو اس وقت تم نے کیا کہا؟  
 ”یہ خدا کا فضل ہے۔“

سخت سے سخت مجرم بھی اس سے زیادہ اوسان بجا رکھ کر اپنے خیالات کو ظاہر نہ کر سکتا۔ اور وہ لفظ جرم کے مغربی مفہوم کی رو سے مجرم نہ تھے۔ کیونکہ ہندوستان میں ہر وہ ساہوکار جو اپنے جھوٹے یا ظالمانہ دعویٰ میں حد سے زیادہ تجاوز کرتا ہے۔ اپنی جگہ دیہاتی قانون کے احاطے سے باہر بناتا ہے۔ اور پنجاب میں اس سال چونتیس ساہوکاروں کی حالت کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔

## ۱۶۔ دسمبر۔ لاہوالی سے چوگیرا (۱۰۔ میل،

ہم اب نہری آبادی میں ہیں۔ جہاں تیس برس پہلے خانہ بدوش اور اونٹ چھپکلیوں کے شکاری۔ اور مولیشیوں کے چور پر خطر مگر صحت مند زندگی بسر کرتے تھے۔ قریب قریب ہمیشہ سرسبز رہنے والے سیاہ درختوں کی درمیانی لمبی راہیں نہری گزرگاہ کا پتہ دیتی ہیں۔ اور دور دور بھیلی ہوئی گہلوں سے جو نازہ کاٹے ہوئے گھاس کی طرح نرم اور سبز ہے۔ اور سرسوں کی سی خوشبو والے توریئے سے جس کے پھولوں کی کھڑی پک رہی ہے۔ اور نے نماگنتوں کے جزیروں سے جن کے ریشے ریشے میں پختہ آگئی ہے۔ اس کے بہنے کے اثرات ظاہر ہیں۔ چالے کے گھرے بعض پتیوں پر کھیتوں میں نظر آتے تھے۔ مینڈھیں مضبوط اور سیدھی تھیں۔ اور بہت کم۔ اور چھوٹے ڈھیلے اس امر کی شہادت دیتے تھے۔ کہ سوہاگہ کھلے دل سے استعمال کیا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ کاشتکاری اس سے کہیں زیادہ اچھی تھی۔ جو کل ہم نے دریائی علاقے میں دیکھی تھی۔ اس کے باوجود اس کا مقابلہ لائل پور کی بستی سے نہیں کیا جاسکتا۔ اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ بہت سے مالکان مزارعین کی مدد سے کاشت کرتے ہیں۔ اور مزارعین زیادہ تر ضلع کے اُن

حصوں سے کچھ کر آئے ہوئے ہیں۔ جہاں نہروں سے آبپاشی نہیں ہوتی۔ اور جہاں کاشتکاری کا  
معیار پست ہے۔

## گاؤں میں نقدی کی کمی

ہم ایک گاؤں میں انجمن اصلاح رسوم اور دو بنک دیکھنے کیلئے غٹھیرے۔ جس میں سے  
ایک زمینداروں یا مالکان ذبیہ کے لئے اور دوسرا گاؤں کے کیتوں کیلئے تھا۔  
کئی گاؤں کی برادری کا ایسا اہم ممبر ہے۔ کہ اس کیلئے ایک علیحدہ باب کی ضرورت  
ہے۔ اور یہ باب بعد میں لکھا جائیگا۔ آقا و ملازم دونوں کی ایک شکایت مشترکہ تھی۔ اور وہ  
نقدی کی کمی تھی۔ ان میں سے ایک نے کہا۔ کہ ہم اپنا ماتہ بھی اس تک نہیں لے جاسکتے۔  
اس صدی کی ابتداء سے پہلے نقدی نے دیہاتی بنک میں نہایت ہی سودو کام کیا ہے۔ اور اب  
اس کا استعمال چتے چتے پر مختلف ہے۔ میرے ساتھیوں میں سے ایک نیک منصف کا اندازہ  
یہ ہے۔ کہ بڑے شہروں کے گرد و نواح میں اور ان جگہوں میں جہاں دیہات و تجارت برآمد سے  
جیسا کہ نہری بستیوں میں یا نقل مکانی سے جیسا کہ جالندھر میں یا فوجی خدمت سے جیسا کہ راولپنڈی  
میں، آفیسر بن گئے ہیں۔ گاؤں کا ۵ فیصدی لین دین نقدی کی صورت میں ہوتا ہے۔ اور اس کے  
برعکس خالص علاقوں میں (جہاں ان میں سے کسی کا اثر نہیں پڑا) مثلاً اس علاقے میں جس میں سے  
ہم اب گزر کر آئے ہیں۔ ۵ فیصدی لین دین پیداوار یا خدمت کی صورت میں کیا جاتا ہے۔  
نقدی محض نمک۔ مصالحہ۔ تیل اور کپڑے کی اتفاقیہ خرید کیلئے درکار ہوتی ہے۔ لیکن یہ بھی اکثر  
تبادلہ سے یا مساوی قیمت کا غلہ دیکر لے لی جاتی ہیں۔ اور کپڑے کی ضرورت عورتوں کی کٹائی کے  
مطابق مختلف ہے۔ شادی یا وقتاً فوقتاً عدالت میں مقدمے کیلئے کافی رقم کی ضرورت ہوتی  
ہے۔ لیکن اگر ضرورت سمجھی جائے تو شادی سے دامنوں کی جاسکتی ہے۔ اور مقدمے میں  
مصالحات کی جاسکتی ہے۔ یا اُسے ملوثی کیا جاسکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی سامو کا رکے  
مطالبات کا بھی شمار کرنا ہے۔ لیکن ان میں سے بہت سے ان مطالبات کو اپنی عدم استطاعت  
کا ماتہ جوڑ کر اظہار کرنے یا مولیشی وغلہ دیکر پورا کر رہے ہیں۔ ایک نسل پہلے اس کا لین دین جنس  
کی صورت میں تھا۔ اور جہاں کہیں نقدی نے اسکی جگہ لے لی ہے۔ قیمتوں کے گر جانے کی وجہ  
سے پھر اسکی طرف لوٹ جانے کی رغبت پائی جاتی ہے۔

## گورنمنٹ کے واجبات

لیکن ایک مطالبہ ایسا ہے جو مستقل ہے۔ سال میں دو مرتبہ یعنی ہر فصل کے موقع پر زمین کا لگان اور نہری علاقے میں پانی کا حصول بھی گورنمنٹ کو ادا کرنا پڑتا ہے۔ اور دونوں کا تقدری کی صورت میں ادا کرنا ضروری ہے۔ کل ذیلدار نے گھوڑے پر بیٹھے بیٹھے ایک راہگیر کو لٹکار کر کہا۔ ”مجھے لگان جلد بھیجو۔“ اس نے موسم گرما کی قسط میں ادا نہیں کی تھی۔

میں نے دریافت کیا کیوں؟

”مردود شیطان کے پاس اسے ادا کرنے کیلئے کچھ نہ تھا۔“

”پھر وہ اسے کس طرح ادا کرے گا؟“

خدا سبب پیدا کر دیگا۔ ہم لیا کر سکتے ہیں؟ اگر ہم ادا نہ کریں تو گورنمنٹ یہ خیال کرے گی۔ اگر ہم گاندھی کے پیرو ہیں۔ لیکن ہم ہیں نہیں۔ اس کے ساتھ ہی اس نے کہا۔ کہ یہ گاندھی ہی کا قصور ہے۔ کہ اس قدر سستا ہے۔ لیکن زمینوں کا لگان ہمیشہ باقاعدگی سے نہ دئے جانے کی وجہ محض اجناس کی ارزانی ہی نہیں ہے۔ میں ایک محلوں کی طرف دیکھ رہا تھا۔ جب کہ میں نے نمبردار کو تائب تحصیلدار کے ساتھ جو میرے ہمراہ تنگ اونچی دیواروں والی گلی میں سے گزر رہا تھا۔ کانٹا چوس رہا تھا۔

میں نے دریافت کیا یہ کہتا ہے؟

اس نے کہا وہ مجھے بتا رہا ہے کہ وہ شخص جو زمین کا لگان ادا نہیں کرتا۔ اتفاق سے

یہاں موجود ہے۔ اب موقع ہے کہ وصول کیا جائے، ہم نے موقع سے فائدہ اٹھایا۔ اور ایک صحن کی طرف مڑے۔ جہاں ایک ادیب کا شخص سیاہ کوٹ پہنے اور سفید مٹی کا رومال نہایت شان سے دونوں کندھوں پر ڈالے بان کی ایک چارپائی پر بیٹھا موسم سرما کے کھلے دن کی صورت اور فرصت کے وقت کھٹکھٹا رہا تھا۔ میں نے خیال کیا کہ یہ شخص بہت معزز ہے۔

اس پر بھی اس نے مبلغ مہینہ روپے کی معمولی رقم دینے کیلئے دو ماہ کی تک ٹال مٹول

کینے کی ہر ممکن کوشش کی۔ اس نے اس کا انتظام کیا ہوا تھا۔ کیونکہ وہ ایک ناخن ڈرائیور تھا۔ اور تعطیل کے دن گھر بہت کم بیٹھتا تھا۔ حکم کے سامنے وہ مجسم ادب ہوا تھا۔ لیکن اس رقم کو چند دنوں میں ادا کرنے کی آسانی کے متعلق وہ کچھ منہ ہی منہ میں بڑبڑایا مگر تحصیلدار نے

بالآخر اپنی پھلی کہ کھڑ کر اسے خشکی پر لیجانے کا حکم درادہ کیا ہوا تھا۔ اور قصور و راجن ڈرائیور اسکے ساتھ تحصیل میں جیتے بر مجبور ہو گیا۔

زمین کا لگان بذاتِ خود اس قدر گراں نہیں ہے۔ اچھی زمین کے کاشت شدہ ایکڑ کے لئے چند روپے ہیں۔ اور بُری زمین کیلئے چند آنے تمام صوبے کی اوسط لی جائے تو صرف دو روپے فی ایکڑ پڑتے ہیں۔ لیکن جب نہری پانی کی قیمت اضافہ کر دی جاتی ہے۔ تو دس یا بارہ روپے فی ایکڑ دینے پڑتے ہیں۔ بل ہی ایک جاگیر دار نے جو مجھے ملا۔ یہ بتایا کہ اسے مبلغ سولہ ہزار روپیہ سالانہ ادا کرنا پڑتا ہے۔ اور یہ آخری قسط ادا کرنے کے لئے وہ اپنے گھرانے کے زیورات کو بشرح بارہ فی صدی گروی رکھنے پر مجبور ہو گیا تھا۔

ہمارے راستے میں سب جگہ گورنمنٹ کی واجبات ادا کرنے کیلئے زیورات پیچھے اور گروی رکھنے کی داستان برابر جاری رہی۔۔۔۔۔ اور میں نے اسے اتنے اچھے اور مختلف ذرائع سے سُنا ہے۔ کہ میں اس امر میں شبہ نہیں کر سکتا۔ کہ اس میں سے بہت کچھ حقیقت ضرور ہے۔ فروخت کرنے کی نسبت گروی زیادہ رکھتے جاتے ہیں۔ اور دراصل پیچھے صرف وہی لوگ ہیں۔ جو تعلیم یافتہ ہیں۔ ایک تلخ مزاج پٹواری نے کہا۔ کہ زمیندار اپنی لڑکیاں فروخت کر دیں گے لیکن زیورات فروخت نہیں کریں گے۔ اس لئے کہ اس کا اکثر حصہ عورتوں کی ملکیت ہوتا ہے۔ اور وہ اسے بیوگی یا جدائی کا سہارا سمجھتے ہوئے اس کے ساتھ چمٹی رہتی ہیں۔ تاہم یہ حقیقت کہ بہت سے لوگوں کو یا تو زیور گروی رکھنا پڑتا ہے۔ یا بیچنا پڑتا ہے۔ اس امر کو ظاہر کرتی ہے۔ کہ گورنمنٹ کو اپنی واجبات میں تخفیف کی ضرورت ہے۔ اس لئے اب یہ خوش خبری مسترت بخش ہے کہ گورنمنٹ نے فیصلہ کیا ہے۔ کہ روٹی اور چاولوں کی صورت میں آئندہ مطالبے کا ۲۵ فیصدی اس شرط پر اٹھا دیا جائے۔ کہ کم سے کم شرحِ معیشت رسات پونے آٹھ آنے، فی ایکڑ ہو۔ لیکن نو آباد کار کو ایسا کرنا مشکل ہے۔

جب تخفیف کا اعلان کیا گیا۔ تو لوگ یہ کہہ اُٹھے۔ کہ ہمارے پاس کوئی چاول نہیں ہیں۔ گنے کیلئے کیوں کچھ نہیں کیا۔ گورنمنٹ کو شکریے کے لئے نہری آبادی کے کہیں اور سے توقع رکھنی چاہئے۔ یہاں اس نے اس قدر زیادہ کام کیا ہے۔ کہ اسے یہ کہہ کر ملامت کیا جاتا ہے۔ کہ اس نے سب کچھ نہیں کیا ہے۔

## قیمتوں کی لڑائی اور معیار زندگی

موجودہ چالیس نرالی طرز کے ممبروں میں سے سات خواندہ تھے یہ کل کی تعداد سے کچھ زیادہ تھے۔ اور اس کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ فضا خوشگوار تھی۔ اس کے باوجود بھی سوائے آنریری سب اسٹور کے ہر کسی نے گول میز کا نفرنس کے متعلق نہ سنا تھا۔ انہوں نے کہا کہ ہم صرف اپنے کام کے متعلق جانتے ہیں۔ وہ سوال جس میں وہ واقعی دل چسپی لیتے تھے یہ تھا۔ کہ قیمتوں کی موجودہ رفتار کے ہوتے ہوئے وہ کس طرح کی زندگی بسر کریں۔ میں نے مائے دی کہ صرف یہ طریقہ ہو سکتا ہے کہ خرچ کو کم کر دیا جائے۔ اور یہ کہ اس کے لئے کافی گنجائش ہے۔ کیونکہ کسی نوآبادی میں دس ارب خرچ حد سے زیادہ نہیں بڑھی۔ اسکی وجہ کچھ تو یہ ہے کہ نوآباد کار کو کاشت کرنے کیلئے ۵۶ ایکڑ زمین دو مربع میٹر دی گئی ہے۔ اور اس نے ان میں سے کچھ جائیداد پیدا کی ہے۔ اور کچھ اس وجہ سے کہ اس ضلع کے جاگیر دار ایک ایسا معیار پیش کرتے ہیں۔ جس کی خواہش تو سب کرنے ہیں۔ لیکن خرچ کوئی نہیں اٹھا سکتا۔ کل ہی جب میرے غلے کے دو ممبر سوار ہو کر مجھے ملنے کے لئے آئے۔ مقامی شخص ایک سفید براق پگڑی پہنے ہوئے تھا۔ جس کے ایک سرے سے اس کے اوپر مور کے پنجے کی دم جیسی جھال بنائی ہوئی تھی۔ اور دوسرے نے جو اس شخص کا افسر تھا۔ زیادہ کفایت شعار ضلع سے تعلق رکھنے کی وجہ سے ایک معمولی پگڑی عام طریق سے باندھے ہوئے تھا۔ یہ ایک معمولی بات ہے۔ لیکن سرداروں اور شہدوں کو ایسا سمجھنا اس ضلع کی عام خواہش کو ظاہر کرتا ہے۔ بلکہ ضلع گجرات کے نوآباد کار کے متعلق یہ خاص طور پر بھی ہے۔ اپنے اصل گھاؤں میں وہ دوسرے مالک خود کاشت کی طرح رہتا تھا۔ اور اسکی عورتیں کھا د جمع کرتی تھیں۔ اور اُسے تھاتی تھیں۔ لیکن اب چونکہ وہ جٹاہین بن گیا ہے۔ ضروری ہے کہ اس کی بیوی لیڈی بن گئی ہو۔ وہ اب گیبوں نہیں بیٹتی۔ اور پانی شاذ و نادر ملتی ہے۔ روٹی بچھنے میں اگر وہ کوئی حصہ لیتی ہے۔ تو وہ صرف یہ ہے۔ کہ وہ یہ دیکھے کہ مزدوری پر آئی ہوئی لڑکیاں اتنا کام جتنا کہ انہیں کرنا چاہیے۔ کرتی ہیں یا نہیں؟

سیالکوٹ اور گوجرانوالہ کی عورتیں اب بھی دوپہر کا کھانا اپنے آدمیوں کے پاس کھیتوں میں لے جاتی ہیں۔ لیکن یہ کام بیگم صاحبہ کا نہیں ہے۔ اور گجرات کی بہت سی عورتیں ایسا نہیں کرتیں۔ اسلئے انہیں بہت ہی کم کام کرنا پڑتا ہے۔ نہ ہی انہوں نے سوئی کے کام میں

جہارت حاصل کی ہے۔ کہ فرصت کا مفید بن سکے۔ جب ہم ان تمام امور کے متعلق ذکر کر رہے تھے۔ تو کسی نے کہا کہ عورتوں کو تمام دن کام کرنا چاہیئے۔ کیونکہ بیکار عورت سے زیادہ بڑی طرح کوئی نہیں جھگڑتا۔

لیکن نوآباد کار کو اس قدر سیراب شدہ نئی زمین کاشت کے لئے دینے کا نمایاں اثر اس خرچ سے ظاہر تھا۔ جو اس نے معاشرتی رسوم پر کیا تھا۔ جن اعداد و شمار کا آج ذکر کیا گیا۔ وہ نہایت چونکا دینے والے تھے۔ دو گوجروں نے کہا۔ کہ پانچ سال گزے۔ جب ہم نے اپنے بچوں کی شادیاں کیں۔ ایک پر پانچ ہزار روپیہ صرف کیا۔ ساتھ ہی انجن امداد باہمی کے ایک آخریری سب انسپکٹر نے جو یہیں رہتا ہے۔ یہ کہا کہ حال ہی میں یہ بات بالکل عام تھی۔ کہ عقدہ کے موقع پر التارہ روپے خرچ کئے جاتے تھے۔ عقدہ اس وقت ایک طرح کی شادی ہوتی تھی۔ تمام غولیش و اتار ب کو دعوت دی جاتی تھی۔ اور گاؤں میں ہر ایک گھر کے لئے چھ پونڈ دین سیرا گڑ دیا جاتا تھا۔ اور چار پانچ سو روپیہ گاؤں کے کمیوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔ اور دفعتاً فوقاً اس شادمانی کا خاتمہ تاج کی محفل یا آتش بازی پر کیا جاتا تھا۔ مگر اس کے بجائے ہوئے اعداد کا نصف بھی کر لیا جائے۔ تو یہی رقم ۵۰۰ ایکڑ والے کسانوں کیلئے بجا طور پر زیادہ ہے۔ انجن اصلاح رسوم اور اس سے زیادہ قیمتوں کے گرجانے نے یہ سب کچھ بدل دیا ہے۔ اور اب عقدہ پر ۳۳ سے زیادہ خرچ نہیں آتا۔ سب سے زیادہ گھٹانے میں گاؤں کے کمی ہیں کیونکہ وہ اس عام خوشی میں جوان نمائندوں میں پائی جاتی تھی۔ فراخوصلگی سے حصہ لیتے تھے۔ لیکن انہوں نے انقلاب کا فلسفیانہ پہلو نگا لا ہے۔ اور اپنے لئے ایک نیا سلسلہ پیدا کر لیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمارے اخراجات بہت زیادہ تھے۔ ہم نے وہی کچھ کیا۔ جو زمینداروں نے کیا۔

## امداد باہمی کی کانفرنسیں

دوپہر کے بعد کا وقت امداد باہمی کی سالانہ کانفرنس میں صرف ہو گیا۔ تمام صوبے میں سال میں ایک مرتبہ محکمہ امداد باہمی تمام پڑوسیوں کو آرام دہ مرکروں پر جمع کرتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے اقتصادی و معاشرتی مسائل اور اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے مسائل اور اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے اسباب پر غور کریں۔ اس کانفرنس میں شریک ہونے والوں کا علاقہ کبھی تحصیل سے بڑا نہیں ہوتا۔ اور صرف اتنا وسیع ہوتا ہے۔ کہ ہماری گھوڑے کی پیٹھ پر ایک دن میں آ جاسکتا ہے۔ (جیسا کہ آج ہوا ہے)۔

عام طور پر علاقہ جتدر چھوٹا ہوتا ہے۔ کارروائی اسی قدر دلچسپ ہوتی ہے۔ دوسرے فائدہ رسالہ محلوں کے نمائندے اپنے مشاغل کی تفصیل بیان کرنے کیلئے جمع ہوتے ہیں۔ اور اگر وہ سمجھ بوجھ والے ہوتے ہیں۔ تو یہ بھی سیکھ لیتے ہیں۔ کہ ان استعدادوں کا کہاں بڑا استعمال ہو رہا ہے۔ یا وہ کہاں غیر سوزن ہیں۔ جو سکتا ہے۔ کہ اگر پیکچرل اسسٹنٹ کسی نئی قسم کی گیموں یا فیکٹر کی خوبیاں بیان کرے۔ اس پیکٹر محکمہ ویٹرنری مویشیوں کو ٹیکہ لگوانے اور ناسا شیدہ میلوں کو اختہ کرانے کے فوائد پر روشنی ڈالے۔ صنلع کے سکولوں کا افسر بچوں کو تعلیم یافتہ ہونے تک سکول میں رکھنے کی ضرورت ظاہر کرے۔ اور شاید ہیچ آفیسر یہ بتائے کہ سہولوں کی مدد سے طبر یا بنجار کو کس طرح دودھ رکھ سکتے ہیں۔ یہ ہیں وہ اسباق جو دیہاتی کے لئے سب سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ لیکن تا وقتیکہ وہ اسکی اپنی دلی میں اسکی عقل کے مطابق مسالہ لگا کر اور اسکی روزانہ زندگی کی مشالوں سے تشریح کر کے نہ پر بھائے جائیں۔ وہ انہیں نہیں سمجھ سکتا یا ان کی طرف سے غفلت برتتا ہے۔ آج شام بہاری کا فرانس نے بتایا۔ کہ اس سلسلے میں کتنا کچھ کیا جاسکتا ہے۔ اور اپنے موجودہ آلات و سامان سے ایسا کرنا کتنی مشکل ہے۔ ۹۔

## کھلے میدان میں ایک جلسہ

سامان سے مراد تقریباً ۲۰۰ دیہاتی تھے۔ جو خاص طور پر جنگلی تھے۔ اور تقریباً سب ان پر وہ تھے۔ اور بہت سے ایسے تھے جو انجمن امداد باہمی کے ممبر بھی نہ تھے۔ یہ لوگ دریائی علاقے کے ابتدائی حصے میں رہتے تھے۔ اور نئی روشنی کی کوئی جھلک ان پر نہ پڑی تھی۔ بلکہ صدیوں کی گرمی اسلام اور کئی نسلیں قومی زندگی نے ان کے دھوپ سے جھلے ہوئے سرخ چہروں پر ایک خام قسم کے چال چلن کی ہنگامی ہوئی تھی۔ گھوڑوں سے اُنس رکھنے کی وجہ سے پکے شکاری تھے۔ اس کے باوجود ان کی چمکدار پساری تو فلوں سے جو نہایت موہنے انداز سے ان کے کانوں کے گرد بکھائے ہوئے تھیں۔ ان کی کسوفانی نزاکت دلربا یا نہ طور پر ظاہر تھی۔ ہم میں سے چند آدمی عراب مناظر پر لگائی ہوئی کرسیوں پر کڑا دل کے ہوئے بیٹھے تھے۔ لیکن اکثر لوگ نہری ریسٹ ہاؤس کے سامنے گھاس والے میدان میں آلتی پالتی مارے گھٹنے سے گھٹنا ملائے آرام سے دھوپ میں بیٹھے تھے۔ دو غیر سرکاری افسروں نے شادیوں اور دوسری باتوں کے اخراجات کو کم کرنے کے متعلق فرسودہ تقریریں کیں۔ دوسرے نے تو تقریر کو اس قدر طویل دیا۔ کہ اسکی قدرتی آواز سے زیادہ تیز چیتھی ہوئی آواز کے باوجود ہم میں سے



بعض سر بلانے اور دوسروں سے باتیں کرنے سے نہ رُک سکے۔

وہ بات جو حاضرین کیلئے واقعی باعث دلچسپی تھی گورنمنٹ کے واجبات کا سوال تھا۔ ایک مضبوط اور اچھی طرح تراشی ہوئی داڑھی والے زمیندار نے بتایا۔ کہ میں اب ۶۵ برس کا ہوں۔ اور میں نے نہر سے پہلے اور بعد کے دونوں زمانے دیکھے ہیں۔ نہر سے پہلے کے دن اچھے تھے ہماری آمدنی کم تھی۔ لیکن ہماری ضروریات مختصر تھیں۔ اور زندگی سادہ۔ ہم باجرہ کھاتے تھے۔ (اور یہی اچھا لگتا تھا) اور دودھ پیتے تھے۔ ہم صرف چند کپڑے پہنتے تھے۔ اور پیدل چلتے تھے۔ قرض کم تھا۔ اور زمین بہت اور لگان معمولی تھا۔ اب ہم لاریوں میں جاتے ہیں۔ اور احمقانہ طور پر خرچ کرتے ہیں۔ زمین پرانی ہے اور فصل کم دیتی ہے۔ اور لگان بہت بڑھ گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ہمارے پاس زمین بھی بہت کم ہے۔ چند ایک زمین لیکر انسان کیا کر سکتا ہے۔ وہ تو خوشی کے نعروں میں بیٹھ گیا اور دوسروں نے اس پر چہ میگوئیاں شروع کر دیں۔ جذبات بہت تیز تھے۔ روٹی دجوپہاں کی بڑی پیداوار ہے، کے لگان میں کمی کا اعلان کر نیے اس میں صرف کسی قدر کمی واقع ہوئی۔ ہر ایک کا سلا لبرہ تھا۔ کہ گورنمنٹ کی واجبات میں بہت زیادہ کمی ہوئی چاہیے۔ لیکن اس کے نتائج کے متعلق کسی نے اپنی رائے کا اظہار نہ کیا۔ بعد میں جب ان سے یہ دریافت کیا گیا۔ کہ روپیہ کی قیمت میں اضافہ ہونے اور نتیجتاً ادائیگی میں مشکلات پیدا ہونے کی وجہ سے ان کی انجینئری کیوں نہ قرضوں میں تخفیف کر دیں۔ آوازوں میں گڑ بڑ پیدا ہو گئی۔ اب ہمیں روپیہ کی اتنی ضرورت ہے۔ کہ پہلے بھی نہ تھی۔ ساہوکار ہمیں قرضہ نہ دے گا۔ ہم زمین کا لگان کس طرح سے ادا کریں گے۔ جیسا کہ ایک اٹلی کے مصنف بیان ہے کہ دیہاتی ضمیر ابھی تک بیدار نہیں کی گئی۔ اور ان میں دیہاتی اقتصادیات کا وہ ابتدائی کا علم بھی نہیں ہے۔ جو اب وسطی پنجاب کے سمجدار ممبران امداد باہمی میں پایا جاتا ہے۔ تاہم بکھرے ہوئے ریح کا کچھ حصہ اچھی زمین پر پڑا۔ اور جلے کے اختتام پر بہت سے لوگوں نے انسپکٹر کو کہا کہ آپ ہماری شاہدوں کے موقعوں پر آئیں۔ اور ہمیں اخراجات کے کم کرنے میں مدد دیں۔ اس موقع پر ایک نوٹو گرافر کے دکھائی دینے سے جسے سرگرمی سے بلایا گیا تھا۔ ہمارے خیالات اقتصادیات کے بدلے اس کے بڑے دشمن یعنی خود بینی کی طرف پھوٹ گئے۔ اور چونکہ بے جا فخری دینا کو ایک رستہ میں جکڑتا۔..... ہے۔ سیریل مزاج کو خاموش ہو جاتا چاہیے۔

## ۱۔ اوسمیر چوکیہ سے سرگودھا۔ (۱۰ میل) سپاہی بہ حیثیت کان

ہم نے دو گھنٹوں سے زیادہ ایک ایسے گاؤں میں صرف کئے۔ جیسے راولپنڈی اور جہلم کے راجپوتوں اور گوجرانوالہ کے بھیٹی قوم کے لوگوں نے آباد کیا تھا۔ سات ستغفی سپاہی موجود تھے۔ اگرچہ وہ زمین جس پر وہ اس گاؤں میں موجود تھے۔ اگرچہ وہ زمین جس پر وہ اس گاؤں میں قبضہ تھے۔ گورنمنٹ نے ان کی خدمات کے صلے میں انہیں دی ہوئی تھی۔ پھر بھی ان میں فوجی ملازمت کے متعلق سرگرمی نہ تھی۔ انہوں نے کہا۔ کہ اب کام پہلے سے زیادہ بھاری ہے۔ اور قواعد بہت اور کھدائی زیادہ کرائی جاتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ جب چیزوں کے نرخ گر گئے ہیں۔ گذارہ مشکل ہو گیا ہے۔ اوسطاً چار آنے خرچ کئے جاتے ہیں۔ ایک ایک آنہ صبح و شام دو دو کیلئے دو پیسے تائی۔ صابن اور دھو بی کے لئے اور باقی نصف آنہ لوٹوں اور بٹنوں کی پالش وغیرہ کے لئے۔ اور ایک آنہ کپڑوں کے لئے۔

اب نرخ گر جانے کے باوجود ہر اس شخص سے ملنا جو اسے پسند کرتا ہو۔ ان کے لئے موجب فخرت ہے، ملازمت کا مقول مسا وضع دیا جاتا ہے۔ لیکن اس کا عرصہ بہت کم ہے۔ صرف پانچ سال۔ جس کے بعد کام ملنا مشکل ہے۔ یہ شکایت عام ہے۔ اور دوسری پر کچھ زیادہ سنجیدگی سے غور کرنیکی ضرورت نہیں۔ کیونکہ سپاہی کے گھرانے کی خوشحالی پنجاب کی زمین کا سب سے نمایاں پہلو ہے۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا سپاہی ملازمت چھوڑنے کے بعد اچھا کاشتکار ثابت ہوتا ہے۔ گوجرانوالہ کے ایک مضبوط کسان نے پُر زور الفاظ میں کہا۔ "نہیں"۔ وہ کام پر جاتے ہوئے روتا ہے۔ ہم رات دن کام کرتے ہیں۔ اور ہمارا سارا کتبہ کام کرتا ہے۔ لیکن وہ پنی زمین بٹائی پر دیدیتا ہے۔ وہ فوج میں جنٹلمین بن جاتا ہے۔ عمدہ کپڑے پہنتا ہے۔ اور گڑی پر طرہ رکھتا ہے۔ ایک سپاہی نے ایسی شرمیلی آواز سے جو شاید سپاہی کے درجے سے گری ہوئی تھی۔ کہا کہ میں کم از کم اتنا ہی اچھا ہوں۔ جتنے کہ اور زمیندار۔ اس نے جواب دیا۔ پھر میرے مقابلے میں ہل چلاؤ۔ کونسا سپاہی ہے جو ہماری طرح روزے رکھ سکتا ہے۔ ہمارے پاس صرف دو مہرے ہیں۔ لیکن سپاہیوں کو تین تین مہرے ہیں۔ یہ بات کہ فوج سپاہی کو فضول خرچ بنا دیتی ہے۔ بحث میں آگئی۔ لیکن بحث کے بعد سب اس امر پر متفق ہو گئے۔ کہ وہ روپیہ کو بہتر

طریق پر خرچ کرنا جانتا ہے۔ اور کسان سے زیادہ کفایت شعار ہے۔ لیکن درانتی اور ہل سے کم کام کرتا ہے۔ سات موجودہ سپاہیوں میں سے دو اپنی زمین کو خود کاشت کرتے تھے۔ اور گاؤں کے ۴ سپاہیوں میں سے صرف ایک کے پاس موجودہ قسم کا زیادہ اچھا ہل تھا۔ دمیسن اس کے مقابلے میں بینک کے پانچ ممبروں میں سے ہر ایک کے پاس دو وہ ہیں۔ اور چار کے پاس ولایتی سراہن بھی ہیں۔

## سیم زدگی

چلتے چلتے ہم بہاڑیوں کے ایک چھوٹے غیر آباد سلسلے کے سامنے جا پہنچے جسے کنار کے نام سے پکارتے ہیں۔ یہ ہمالیہ سے بھی زیادہ قدیم معلوم ہوتے ہیں۔ ان کی خشک اور دندانہ دار شکستہ چوٹیاں زرخیز میدان کی طرف متنبہ کر دینے والی انگلی سے اشارہ کرتی ہیں۔ اس انتباہ کی ضرورت ہے۔ کیونکہ جیسا کہ ہم نے گذشتہ صفحے دیکھا۔ نہریں آخر کار زمین کو مردہ کرنے کا سبب بن سکتی ہیں تیس سال گذرے۔ اس علاقے میں پانی سطح زمین سے ۵۰ سے لیکر ۶۰ فٹ تک تھا۔ اب صرف دس سے تیس فٹ تک ہے۔ اور اب بھی اوپر اٹھ رہا ہے۔ قریب ہی پھیالیہ واقع گجرات کی نوآبادی میں اب بھی دس دن کے اندر اندر یہ چالیس فٹ اوپر اٹھ آیا ہے۔ ۶۹ فٹ سے گر کر ۲۹ فٹ تک پہنچ گیا۔ دونوں نوآبادیوں کے بہت سے گاؤں سے یہ شکایت سنی جاتی ہے کہ زمین آہستہ آہستہ ناقابل کاشت بنتی جاتی ہے۔ اور محض پھیالیہ ہی میں ۲۵۰۰۰ ایکڑ زمین دھل بن گئی ہے۔ حالات ایسے نازک ہیں۔ کہ گورنمنٹ نے زاید پانی خارج کرنے کیلئے بے شمار نالے بنائے ہیں۔ ان میں سے ایک ۳۷ فٹ لمبا اور دس سے بارہ فٹ تک چوڑا ہے۔ کئی ہزار ایکڑ زمین لوگوں نے واپس لے لی ہے۔ لیکن زمین اب ایسی سخت ہے۔ جیسا کہ لوہا۔ اور اسے دوبارہ قابل کاشت بنانے کیلئے مضبوط ہوں۔ اور اچھے بیلوں کی ضرورت ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی مستحکم ارادوں والے ایسے کاشتکار درکار ہیں۔ جن کے پاس دونوں چیزیں خریدنے کے لئے کافی روپیہ ہو۔

وہ کھتری جو باوجود غیر کاشتکار ہونے کے اس زمین کا ایک حقہ نہایت کامیابی سے کاشت کر رہا ہے۔ اس بات کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ جہاں یہ شرائط پوری ہوں۔ اچھی فصلیں پیدا کی جاسکتی ہیں۔ یہاں تک کہ اس نے اس میں گتے بھی بوئے ہیں۔ جیسا کہ اس کے گھر کے

صحن میں داخل ہوا۔ تو وہاں گڑ کی میٹھی میٹھی اشتہا خیز خوشبو موجود تھی۔ جو ابلتے ہوئے دس کی بھاپ سے پیدا ہو رہی تھی۔ اس گٹنوں کے چھلکوں کے آگے سے جو اس کے نیچے چل رہی تھی ابل رہا تھا۔ اور اس میں ایک مصلیٰ ایندھن ڈال رہا تھا۔ ایک بوڑھا لسان آرام سے اس کے ایک طرف بیٹھا ایک کم گہرے کڑا ہے میں پڑے ہوئے دس کو لکڑی ڈنڈے سے آہستہ آہستہ ہلاتا تھا۔

کسان اور مصلیٰ دونوں کو پانچ پونڈ ایک من سوا سیر، تیار شدہ گڑ میں سے بڑھ سیر ملتا تھا۔ یہاں نقدی کی کوئی ضرورت ہے۔ ان کے پہلو میں ایک اُن سے بھی زیادہ مسکین شخص بیٹھا دھوپ میں حقہ پی رہا تھا۔ میں نے پوچھا کہ تو کیا کام کرتا ہے؟ کھتری نے جواب دیا۔ کہ یہ گڑیوں میں میرا پنکھا کھینچتا ہے۔ اور دیوڑیوں میں یہاں بیٹھا ہے۔ ہندوستان میں غربت کے معاملے ضرور ہیں۔ لیکن انہیں حاصل کرنے کیلئے شہر میں نہ بھٹا چلیئے۔ میں نے اس کھتری سے جو کسی وقت راولپنڈی میں تجارت کرتا تھا۔ یہ دربار کیا۔ کہ تم دونوں میں سے کس کو ترجیح دیتے ہو؟ اس نے بازو دیکھ کر جواب دیا۔ اگرچہ اب میں ضرور چند سو روپیہ کماتا ہوں۔ لیکن مجھے دیہات پسند ہیں۔ یہاں تندرستی بھی ہے۔ اور اطمینان بھی۔

## ۹ دسمبر۔ سرگودھا سے بھلولال (۲۰ میل)

ایک ترقی کرنے والا زمیندار  
اس علاقے کے زمیندار کے متعلق آگاہ ہوئے بغیر اس علاقے میں سے گزرنے والا بالکل ناممکن ہے۔ خاص طور پر ٹوانہ اور فون دو بڑے گھرانوں کے متعلق جن میں صوبے بھر کے بہترین اور نہایت ہی ترقی یافتہ زمیندار شامل ہیں۔ ان کی آبائی غیر شرط جاگیریں ہمارے راستے سے پرے ضلع کے اس حصے میں واقع ہیں۔ جہاں نوآبادی نہیں ہے۔ لیکن ان کی اپنی جاگیریں نوآبادی میں ہیں۔ جہاں وہ فوج سے لئے گھوڑوں کی نسل بڑھاتے ہیں۔ اور یہ کام وہ اتنی اچھی طرح سے کرتے ہیں۔ کہ دوسرے لوگ نہیں کرتے۔ کیونکہ وسطیٰ پنجاب کے نوآبادی کسانوں کے برعکس مغربی حدود پر رہنے والا ٹوانہ پیدایشی سوار ہے۔ اور بدلے شہاب ہی سے سواری اور نیزہ بازی کرتے کا عادی ہے۔ ان کا ایک گاؤں سرگودھا اور

بھلائی کے درمیان واقع ہے۔ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک جوان تعلیم یافتہ زمیندار اگر وہ مقروض نہ ہو۔ اور اُسے روپیہ مل سکتا ہو۔ تو اپنی زمین کو ترقی دینے کے لئے کیا کچھ کر سکتا ہے ملک کو بڑی فوقیت حاصل ہے۔ کہ تمام کا تمام گاؤں اس کے گھرانے کا ہے۔ اور اسکی بات قانون سمجھی جاتی ہے۔ اس نے پانی کے راستے کو چھوٹی چھوٹی نالیوں میں تقسیم کیا ہوا ہے۔ اور وہ اس کے کھیتوں کو جن میں دو ہزار آم کے پودے لگے ہوئے ہیں۔ آئیں گلائی میں۔ ان میں سب سے زیادہ دیر کے پودے۔ جنہیں چھ یا سات برس گزرے ہو یا ایک تھا۔ پھل دیتے ہیں۔ ان کا درمیانی فاصلہ بیس بیس فٹ ہے۔ متعلقہ مزارعین انہیں پانی دیتے اور حفاظت کرتے ہیں۔ اور انہیں پیداوار کا سچ حصہ دیا جاتا ہے۔ اس لئے اس تجربے میں طرفین دلچسپی لیتے ہیں۔ اس کے باوجود اتفاقیہ نقصانات بہت ہوتے ہیں پودوں کا سچ حصہ کھیت ہی میں ضائع ہو جاتا ہے۔ اور اس سے کہیں زیادہ ذخیرے میں ملک نے یہی تجربہ دریائے جلم کے قریب ایک گاؤں میں کر کے دیکھا۔ لیکن سیلاب آیا اور زمین میں پانی کی سطح بلند ہو گئی۔ اور نئے پودے جڑے اُکھڑ گئے۔ اور مرجھا گئے۔ ایسے تجربے صرف ایک زمیندار ہی کر سکتا ہے۔ دل چاہتا ہے کہ اور ایسے تجربے کئے جائیں۔ لیکن اگر زمیندار قرض میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اور مقروض جاگیردار ایک ایسے رہٹ کی مانند ہے جسکی ٹینڈیں ٹوٹی ہوئی ہوں۔ بہتہ گھومتا رہتا ہے۔ اور ٹینڈیں اوپر نیچے جاتی رہتی ہیں۔ لیکن بالو وہ ٹپک جاتی ہیں۔ یا غالی اوپر آتی ہیں۔ اور کنوئیں کے چاروں طرف کی زمین اصلی پیداوار کا صرف نصف دیتی ہے۔ اس نوآبادی کی ظاہری حالت لائل پور کی نسبت کم ترقی یافتہ نظر آتی ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے۔ کہ لائل پور میں سنگترے کے درخت دور دور تک پھیلے ہوئے ہیں۔ اور چھوٹے چھوٹے باغات عام ہیں۔ لیکن یہاں سفر کرتے ہوئے ایک بھی شکل سے نظر آتا ہے۔ آدمی کی آدمی سے اور گھرانے کی گھرانے سے سبقت لے جانے کی ویوانہ وار خواہش کی وجہ سے نوآبادکار نے پڑوس کے زمینداروں کے نقش قدم پر چلتے ہوئے باغوں کو سنگتروں سے سجانے کی بجائے اپنی بیویوں اور لڑکیوں کو زیور سے آراستہ کرتے کو ترجیح دی دی ہے۔

سفر

اگر کوئی کھلے میدان کی پوری پوری خواہش پور قی سے حفظ اٹھانا چاہیے۔ تو اسے یا تو

صبح سویرے یا مغرب کے وقت سواری کرنی چاہیے۔ کیونکہ یہی وقت ہے جب خالی فضا میں رنگوں سے جان پڑ جاتی ہے۔ صبح کے وقت قرمزی رنگ سے جو عنبری میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اور شام کو پیلے رنگ سے جو قرمزی سے بدل جاتا ہے۔ اور دونوں سے نوشگفتہ پھول جیسا لطف آتا ہے۔ آج مجھے گھوڑے پر چلتے چلتے دیر ہو گئی تھی۔ میں ایک نیشکر کے کھیت کے قریب پہنچا۔ جہاں نصف درجن صورتیں سفید لباس میں ملبوس کئے پہلے رہے تھے۔ اور قرمزی آسمان ان کی پشت پر تھا۔ میں ٹھیر گیا۔ اور انہوں نے فوراً ہی ایک کڑا لہا کھولا۔ اور میرے پاس ایک مسکھی بھر گرم گرم گڑا لائے جو گھوڑے اور دیہاتی کا من بھاتا کھا جا ہے۔ جس اطمینان بھری خوشی سے میں گھوڑے پر سوار ہو کر یہاں آیا تھا۔ ہوا اس سے گونج رہی تھی انہوں نے کہا کہ ہم سلطنت کی تابعداری کر سکتے ہیں۔ آپ کو ہماری حالت کا پتہ لگ جائیگا۔ ہم آپ سے بات چیت کر سکتے ہیں۔ ہم نے سنا تھا کہ آپ کسانوں کے متعلق معلومات ہم پہنچا رہے ہیں۔ اگرچہ قریب قریب اندھیرا ہو چکا تھا۔ لیکن ذرا آگے کسانوں کی ایک قطار نہایت صبر سے میرے آنے کا انتظار کر رہی تھی۔ ان کے نمائندے نے کہا۔ آپ کا قدم ہمارے لئے باعث برکت ہے۔ وہ ایک ادھیڑ عمر کا شخص تھا۔ جس کی آنکھیں چمکدار اور داڑھی اتنی سرخ تھی جتنا کہ غروب آفتاب کا رنگ۔

میں نے پوچھا ”تم کیوں انتظار کر رہے ہو؟“

انہوں نے کہا ہمیں شکایتیں ہیں۔ ہمارا گاؤں دلدلی زمین بن گیا ہے۔ ہمارے گھر تک بھی گر رہے ہیں۔ ہماری چار سو بیگمے زمین جاتی رہی ہے۔ (۲۰۰- ایکڑ) نہرنے ہمارے ساتھ بڑائی کی ہے۔ ہیں اور کہیں زمین ملنی چاہیے۔

## ۲۰ دسمبر بھلوال

بھلوال کی چھوٹی منڈی ٹھہرنے کے لئے اچھی خوشگوار جگہ ہے۔ یہاں ایک وسیع قیامگاہ ہے۔ اور اس کے گرد گلاب کے پھولوں اور سنگترے کے درختوں سے بھرا ہوا ایک ذخیرہ ہے۔ آخر الذکر کو مسجد آپ کے شفق آلودہ پھولوں اور گہرے سبز پتوں کو دیکھ کر پریزوں کی کہانیوں کی دلفریبی ہلکی ہلکی یاد آتی تھی۔ شام کو منڈی کے نواح میں دو دیہاتی بنگلوں کا معائنہ کیا۔ جن میں ایک زمینداروں اور مزارعوں کا تھا۔ اور دوسرا گاؤں کے ملازموں کا۔ ایک زمیندار جس نے

دوسرے جیسا کہ امتحان پاس کیا ہے۔ مؤخر الذکر سوسائٹی کا انگریزی سیکرٹری ہے۔ اگر زمیندار اکثر اسی قسم کے کام کریں تو ان کے میٹرکولیٹ ہونے کے متعلق بہت کچھ کہا جاسکتا ہے۔

## منڈی کا اثر

چالیس سے زیادہ لسان حاضر تھے۔ اور سب کے سب اس چھوٹے کھلے صحن میں جہاں ہم اجلاس کر رہے تھے۔ زمین پر بیٹھے تھے۔ زمیندارہ بنک کے پچیس ممبر جہلم کے وڑائی جالوں سے تھے۔ تقسیم ناکر وہ منافع اور سرمایہ محفوظ سمیت انیس سال میں انہوں نے آٹھ ہزار روپیہ جمع کیا ہے۔ لیکن

ان کے متعلق دلچسپ بات یہ تھی۔ کہ ان کی زندگی پر ایک چھوٹی لیکن بارونق منڈی نے اچھا اثر ڈالا تھا۔ مثال کے طور پر یہ کہ کل انہوں نے اپنی روٹی (۶۰۰ من) مشترکہ طور پر زمینداروں کی تجارتی کمپنی کے پاس فروخت کی تھی۔ اور اس طرح اپنے آپ کو کمیشن ایجنٹ اور منڈی کے تکلیف دہ معمولی و اجبات سے بچا لیا تھا۔ اور وہ گزشتہ چار سال سے روٹی اس طرح فروخت کر رہے تھے (لیکن گیارہول نہیں) ہندوستان میں کہ ان دو سو دہائیوں کے برعکس جن میں سے ہم اس ماہ ملے۔ ان کے پاس بے شمار ترقی یافتہ آلات ہیں۔ حاضرین میں سے ۱۲ کے پاس میٹن ہیں۔ اور بہتوں کے پاس فصل ضریف میں کیا ریاں بنانے کی مشینیں ہیں۔ اور ایک کے پاس تانگی بھی ہیں۔ بہتر قسم کا بیج مثلاً گیہوں کے لئے پنجاب ۸۔ الف اور گلنے کیلئے کوکمپوٹر ۲۲۲ حکمہ زراعت سے حاصل کیا جاتا ہے۔ اور گزشتہ چار سال میں دو ارا میں زراعت کے سکھانے سے ایک درجن مہروں نے سبزیاں کاشت کرنی سیکھ لی ہیں۔ لیکن اب انکی قیمت اس قدر کم وصول ہوتی ہے۔ کہ وہ اسے چھوڑ دینے کے متعلق غور کر رہے ہیں۔ انہوں نے پھول گوبھی سے لہی ہوئی ایک گاڑی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔ "وہ دیکھو اس کی قیمت پانچ یا ۶ روپے وصول ہوتی ہے۔" اور گزشتہ سال گوبھی کا ہر پھول دو دو پیسے لکا تھا۔ سبزیاں اور پونڈے دودھ گئے جو ہر چوٹے والے کو بہت پسند ہیں، کاشت کرنے کی وجہ سے انہوں نے کھاد کوئی روشنی میں دیکھا ہے۔ اُپے ہر ایک گھر میں استعمال کئے جاتے تھے۔ اور ضلع کے اکثر حصے میں اب تک یہی حال ہے۔ لیکن آج سات آدمیوں نے یہ کہا۔ کہ ہم نے اس کا استعمال قریب قریب بالکل چھوڑ دیا ہے۔ اور وہ اسکی بجائے کپاس کی چھڑیاں وغیرہ استعمال کرتے ہیں۔

لڈی کا کوڑا کرکٹ خریدنے کیلئے نو ممبروں نے شرکت کر لی ہے۔ پونڈے بونے سے پہلے یہ صرف دس روپے میں بکتا تھا۔ لیکن ۶ سال گزرے۔ جب قیمتیں زیادہ سے زیادہ چڑھی ہوئی ہیں۔ تو اس کی قیمت ۱۲۰۰ روپیہ پر ڈٹی تھی۔ اب بھی اس سے ۷۰۰ روپے حاصل ہو جاتے ہیں نئے خریداروں میں اسکی تقسیم بذات خود سادگی ہے۔ ہر ایک اسے ایک ماہ کے لئے لیتا ہے ورتین طاق ہینوں میں یہ ان شخصوں کو ملتا ہے۔ جو زیادہ قیمت دیتے ہیں۔

## کانگریس اور گول میز کانفرنس

ایک ممبر نے کہا۔ کہ زمیندار اس وقت تک نہیں بچ سکتے۔ جب تک خدا انہیں نہ بچائے جب ہم اس بات پر غور کر رہے تھے۔ کہ ان کی حالت کس طرح بہتر بنائی جاسکتی ہے۔ تو اس نے ملٹی سے کہا۔ گورنمنٹ نے اپنا روپیہ کھینچ لیا ہے۔ اور ہماری پیداوار کو کوئی نہیں لیتا۔ کانگریس نے تجارت بند کر دی ہے۔ اور گورنمنٹ نے اسے سزا دینے کیلئے ایسا کر دیا ہے۔ یہ تصریح اچھی خام سیاست ہے۔ لیکن عام طور پر پھیلی ہوئی ہے۔ فی الحال کانگریس یا کانگریس جیسا کہ بہت سے لوگ اسے حقارتاً کہتے ہیں۔ مسلمان دیہاتیوں کے لئے مکروہ شے ہے۔ دیہاتی اقتصادیات پر کانگریس کی پالیسی کاٹکی پالیسی سے جھڑپ آلودہ اثرات پڑے ہیں۔ ان کے متعلق بہت سی بے غرضانہ و غیر جہد بانہ تنقیدیں سن رہا ہوں۔ بعض اصحاب کو غور کرنے کے لئے ایسا کہتے ہیں۔ لیکن ایک ملک میں چھبیس سال ملازمت کرنے پر کان اس امر سے آشنا ہو جاتے ہیں۔ کہ زبان سے کہی ہوئی اور دل سے کہی ہوئی بات میں فرق معلوم کر سکیں۔ یہ بھی ضروری نہیں۔ کہ جو کچھ دل سے کہا جائے۔ ٹھیک ہی ہو۔ افسوس انسانی دل کیسا واقعہ جڑا ہے۔ نہیں۔ بلاشبہ یہاں ایسی ہی صورت تھی۔ اگرچہ سول نافرمانی اقتصادی حالات پر اثر ڈالنے بغیر نہیں رہی۔ لیکن دنیا میں کاروباری کاروبار پر اس کا اثر کچھ معنی نہیں رکھتا۔ اس کے معنی یہ ہیں۔ کہ یہ بات بنائی گئی تھی۔ اور اس پر یقین کیا گیا تھا۔ اور یہ کہ منڈی کے قریب کی وجہ سے آج ہم معمول کی نسبت زیادہ مجھدار لوگوں کے مجمع میں تھے۔ پچیس ممبروں میں سے آٹھ تعلیم یافتہ تھے۔ تین نے مڈل کے درجے تک تعلیم پائی تھی۔ اور ایک کا بلج میں پڑھنا ہے۔ اس پر بھی چالیس حاضرین میں سے صرف تین ایسے تھے۔ جنہوں نے گول میز کانفرنس کے متعلق صرف سنا ہوا تھا۔ دسویں جماعت پاس سیکرٹری صرف اتنا جانتا تھا کہ انگلینڈ میں ایک کانفرنس ہو رہی ہے۔ اور یہ کہ اسے ملک کا مفاد مقصود ہے۔



دوسرے نے یہ تنقید کی۔ کہ بڑے بڑے آدمی وہاں اپنے فائدے کے لئے گئے ہیں۔ ہم بھاریوں کیلئے مصیبت ہی مصیبت ہے۔ صرف زمیندارہ بینک کا سیکرٹری اس امر کے متعلق کچھ نہ کہہ جاتا تھا۔ کہ کانفرنس کس چیز کے متعلق ہو رہی ہے۔ اس نے کہا کہ بعض یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان اپنے معاملات کا انتظام خود کرے۔ دوسرے کہتے ہیں یہ ناممکن ہے۔ وہ اس پر بحث کرنے کے لئے جلسہ کر رہے ہیں۔

## انتخابات

گھاؤں میں جہالت عام ہے۔ اور یہ اس لئے ہے۔ کہ بہت کم لوگ اخبار پڑھتے ہیں۔ مثال کے طور پر اس گاؤں میں صرف دو شخص ایسے ہیں۔ اس سے پہلے ضلع میں میرے ملاقاتیوں میں سے ایک نے بتایا۔ کہ یہ غریب کانفرنس کیا جانیں۔ انہیں تو پیٹ بھرنے کے سوا اور کوئی خیال ہی نہیں ہے۔ ایک تعلیم یافتہ زمیندار کا جو محل ہی میں میرے ساتھ تھا۔ خیال ہے۔ کہ کسان کی یہ بڑی غلط فہمی ہے۔ جو وہ سیاست میں دلچسپی نہیں لیتا۔ کیونکہ اس صورت میں وہ کام کم کر لگا۔ اور جھگڑا لگا زیادہ۔ اس نے بتایا کہ صوبائی کونسل کیلئے گذشتہ ستمبر کے انتخاب میں سب نے اپنی قوم کے مطابق رائے دی۔ اور صرف وہی لوگ مقام رائے دہندگی تک پہنچے جنہیں لاریوں پر بٹھا کر لے گئے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک جگہ اس ضلع میں نہیں (دو امیدواروں نے قرعہ ڈال لیا۔ اور قرعہ ایک ایسے شخص کے نام پڑا۔ جس نے اپنے والد کی جائیداد اوباشی کی زندگی میں اڑا دی تھی۔ حال ہی میں میں نے بہت سے کسانوں سے پوچھا۔ کیا تم نے اس انتخاب میں رائے دی تھی۔ ان کا جواب بہت عجیب تھا۔ "ذیلدار نے ہمیں کہا۔ کہ عمرالدین ذیلدار کی طرح کا ایک اراغیں (کورائے دنیا اور چانچہ ہم اپنی رائے اسے دیدی۔ میں نے دریافت کیا۔ کہ کونسل تمہارے لئے کیا کرتی ہے؟

انہوں نے کہا: "اگر ہمیں کسی چیز کی ضرورت ہو۔ تو ہم کونسل والے سے کہہ دیتے ہیں۔ اور کونسل پھر سرکار سے مانگتی ہے۔ پارلیمنٹری حکومت کے متعلق لوگوں کو دھندلی سی معلومات تھیں لیکن اکثر بالکل کورے ہیں۔ اور یہاں تک کہ اپنے آپ کو بھی سرکار سے مانگ لیں گے چونکہ تقریباً ہر شخص اپنی قوم یا مذہب کے مطابق رائے دیتا ہے۔ انتخابات سے فرقہ دارانہ گرد آٹھ کر بادلوں کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔ لیکن کسان سیاسی جانور نہیں ہے۔ اور عام طور پر

دہیشہ نہیں، یہ گرد و جملہ بیٹھ جاتی ہے۔ بہر کیف اگر انتخاب کرنے والے کو انتخاب سے سوائے اس کے کہ بوشش اور تفرقے کی فضا میں ایک سانس لے لے۔ کوئی فائدہ نہیں پہنچا لیکن کامیاباً ابد وار کم از کم اتنا فائدہ ضرور اٹھاتا ہے کہ دیہاتی سیاست کو صوبائی سیاست سے بدل کر اپنے دائرہ نظر کو وسیع کر لیتا ہے۔ بعض اوقات اس کے اثرات عجیب ہوتے ہیں۔ ایک ایک کے صدر نے مجھے بتایا۔ کہ جب میں انتخاب میں آ گیا۔ تو میں نے پیر کا دامن چھوڑ دیا۔ میرے انتخاب نے میرے حقوق مجھ پر واضح کر دیے۔ لیکن ایسی علمیت عام طور پر نہایت گراں خریدی جاتی ہے۔ انتخاب کے لئے دس ہزار روپیہ خرچ کر دینا معمولی بات ہے اور جب رقابت سخت اور تقیلاں پڑھتی ہیں۔ تو اس سے دو گنی اور تین گنی رقموں کا بھی اکثر ذکر کیا جاتا ہے۔

## ۲۱ دسمبر (اتوار) بھلوال سے بھیرہ۔ (۵ میل)

### سیاسیات

بھلوال کے نزدیک آج ہم نے تین گھنٹے چونتیس کاشتکاروں اور بہت سے سکول اسٹروں کے ساتھ گزارے۔ جو انجمن امداد باہمی کفایت شعاری کا ہفتہ دارا اجلاس کرنے کے لئے جمع ہوئے تھے۔ فہم کا دائرہ اتنا ہی وسیع تھا۔ جتنا کہ کل۔ وہ اخبار جو گاؤں میں آتا ہے۔ صرف ایک رسالہ ہے۔ جسے سکول ماسٹر خریدتا ہے۔ پانچ آدمیوں نے گول میز کانفرنس کے متعلق سنا ہوا تھا۔ لیکن اس کے متعلق ان کی تمام علمیت اس بات پر ختم تھی۔ کہ لیڈر حکومت مانگنے کے لئے لندن گئے ہوئے ہیں۔ اور یہ کہ ہر ایک فرقہ اپنے لئے اقتدار چاہتا ہے۔ ایک مسلمان نے کہا کہ ہم نے سنا ہے۔ کہ ہندو زمین لینا چاہتے ہیں۔ اور وہ بادشاہ بن جائینگے۔ انہیں انتظام سلطنت کے متعلق دوسروں سے زیادہ معلومات حاصل تھیں۔ اور دیوانی و فوجداری حکومت کے افسرانہ شجرہ کی مختلف سیڑھیاں سوائے اس کے کہ فنانشل کمشنروں کے تہلے میں غلطی کی سب ٹھیک ٹھاک بتائی گئیں۔ ان کو انہوں نے اپنی لاعلمی کی وجہ سے سشن ججوں کی ماتحت جگہ دی لیکن پٹواری سے لیکر بادشاہ تک تمام لوگوں کو بتانے وقت کسی نے وزراء کا ذکر نہیں کیا۔ یہ ایک نمایاں حذف تھا، جب میں نے دریافت کیا کہ یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ ہماری رائے سے بنتے ہیں۔ ہمیں اس کا علم نہیں کہ وہ کرتے کیا ہیں۔ اور نہ ہی یہ پتہ ہے۔ کہ انہیں وزیر کیوں بنایا جاتا ہے۔ ہر شخص اپنے لئے ہے۔ انہوں نے دو کا نام لیا۔ اور وہ

یہ بھی جانتے تھے۔ کہ ان میں سے ایک تعلیم کے لئے ہے۔ اور دوسرا مالیات کے لئے اس کا فائدہ ملکوں ر ضلع کے بڑے زمیندار۔ ان میں سے ایک وزیر ہے (کو پہنچتا ہے۔ نہ کہ ہیں۔ وہ اپنے فائدے کیلئے جیتے ہیں۔ نہ کہ ہمارے لئے۔

## مسٹر گاندھی

ہم نے مسٹر گاندھی کے متعلق باتیں شروع کر دیں۔ ہم اس کا نام جانتے ہیں۔ لیکن ہمیں اس کی تعلیم کے متعلق یقینی علم نہیں ہے۔ ہم نے اسے نہیں دیکھا ہے۔ میں نے کہا کہ بہت سے اسے ہمارا تما جھٹے ہیں۔ ایک منکر نے ان لوگوں کا جن کو مسٹر گاندھی کی نسبت کسی بڑی ہستی کے اشارے کی ضرورت تھی۔ نام لیتے ہوئے یہ تنقید کی۔ کہ اگر وہ ہمارا ہے۔ تو وہ ہمارے نرخ اور لدنی زمینیں درست کرے۔ (گائوں میں دلدل کی وجہ سے بڑی حالت ہے) ایک اور بولا۔ جب مسٹر گاندھی کا نام لیا جاتا ہے۔ تو ہم خاموش ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ وہ اپنے فائدے کی سوچتا ہے۔ ہمارے کی نہیں۔ یہ اسی کی کرتوت ہے۔ کہ تجارت بند ہو گئی ہے۔ مسٹر گاندھی کے متعلق ایسی باتیں کرنا واجب نہیں ہے۔ اور نہ ہی یہ صحیح اقتصادیات ہے۔ بلکہ یہ مخصوص مسلمانوں کی گفتگو ہے۔

چرخہ چلانے کے متعلق مسٹر گاندھی کے خیالات پر یہ کہا گیا۔ کہ آدمیوں کے لئے تو یہ بالکل ناممکن ہے۔ پشتہا پشت سے انہوں نے ایسا کبھی نہیں کیا۔ اور نہ ہی ان کے پاس وقت ہے۔

## نرخ گریبانیکے اثرات

نرخ گریبانے کے متعلق کسان کا مزاج بہت ترش ہو گیا ہے۔ عام اثرات کا ذکر کر دیا گیا تھا۔ اولاً یہ کہ شادیوں کے اخراجات بہت کم ہو گئے تھے۔ آٹھ سال گزرے ایک میر نے اپنے بیٹے کی شادی پر تین چار ہزار روپیہ صرف کیا۔ لیکن حال ہی میں اس نے اس کی دوبارہ شادی پچاس روپے میں کی۔ کیونکہ اس کی بیوی مر گئی تھی۔ اور کل ہی اس کا دو لہا حب معمول سو آدمیوں کو ساتھ لینے کی بجائے صرف پانچ آدمیوں کی برات کے ساتھ روانہ ہوا۔ دوسرے یہ کہ مقامی کارخانے کے پاس روٹی فروخت کرنے کے لئے کل والے جاٹوں کی طرح باہم شرکت کر رہے ہیں۔ اور کیشن ایجنٹ سے بالکل بے نیاز ہو رہے ہیں۔ گذشتہ موسم گریبا میں

دکانوں کی حرکات نے ان کا رخ اس طرح پھیر دیا ہے۔ دلال ان کی خاطر ان کی گیموں فروخت کرتے تھے۔ اور روپیہ ادا کرنے کی بجائے اسے اپنے قرضوں کی ادائیگی میں لگا لیتے تھے۔ اور پھر انہیں گورنمنٹ کی واجبات کے لئے روپیہ دینے سے انکار دیتے تھے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے زیورات گرو رکھتے تھے۔

تیسرے سود کی شرح بڑھ گئی ہے۔ جب زیور گرو رکھا جاتا تھا۔ تو رواجی شرح بارہ فیصدی تھی۔ رکبھی کبھی ۹ فیصدی بھی، لیکن اب یہ ۱۵ یا ۱۸ فیصدی ہے۔ اور ۲۵ فیصدی تک بھی وصول کی جاتی ہے۔ ان پانچ صورتوں میں سے جو مجھے آج بتائی گئیں وہیں شرح سود پندرہ فیصدی دوسری دو میں ۱۸ فیصدی اور پانچویں میں پچیس فیصدی تھی۔ پہلی دو صورتوں میں شرح کم تھی۔ کیونکہ مفروضہ اپنی گیموں قرضخواہ کی معرفت فروخت کرتا تھا۔ اور آخری صورت میں شرح سود چڑھی ہوئی تھی کیونکہ گرو دی گئے ہوئے زیورات کی رقم ناکافی خیال کی گئی تھی۔ مجھے مطلع کرنے والے تمام لوگ اس امر پر متفق رہے ہیں۔ کہ گزشتہ ۶ ماہ میں آمدنی کی کمی کو پورا کرنے کے لئے اور زیادہ زیورات کی واجبات ادا کرنے کے لئے زیورات کو کھلم کھلا استعمال میں لایا گیا ہے۔ اور یہ کہ زیور فروخت کرنے کی نسبت گرو زیادہ رکھے گئے ہیں۔ اس سوال کا جواب کہ ایسا کیوں ہوا ہے۔ یہ تھا کہ خدانے اسے گروی رکھوا دیا ہے۔ کوئی اس سے زیادہ کیا تقدیر پرشاکر ہو سکتا ہے۔ کچھ سنا روں نے جن سے میں کچھلے ہفتہ ملا تھا۔ یہ کہا کہ ۱۸ ماہ گزرے۔ جب سے کسان زیورات سے علیحدگی اختیار کر رہا ہے۔ اور اب اس کے پاس صرف ۲۵ فیصدی زیور باقی رہ گیا ہے۔ دوسرے ان لوگوں نے بھی جن سے مشورہ کیا گیا۔ فیصدی ۲۵ یا ۳۰ ہی بتائی۔ اور کسی نے پچاس سے زیادہ نہ بتائی۔ لیکن ایسے اندازات محض چیری قیاس ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی کسان سے کوئی رقم وصول کرنا اس قدر مشکل ہے۔ کہ بغیر ضمانت کے قرضے دو جو پہلے سب سے زیادہ عام تھے، قریب قریب بند ہو چکے ہیں۔ پرانے موکلوں کا مزاج اعتدال پر رکھنے کے لئے انہیں چھوٹی چھوٹی رقمیں دینی پڑتی ہیں۔ ورنہ قرض صرف زیورات کے عوض دیا جاتا ہے۔ ایک غصہ ورا بادا کرنے کہا۔ کہ وہ تو ہمیں اپنے گھر جلنے کا کرایہ تک نہیں دیتے۔ ہندوستان میں خاندانی رشتے اس قدر مضبوط ہیں کہ آباد کاہ کا گھر کی طرف سفر کرنے کیلئے روپیہ حاصل کرنے کے ناقابل ہوا اس امر کی مکمل مثال ہے۔ کہ ساکھ کی

کس قدر بگڑ چکی ہے۔

## تعلیم اور کسان

اپنے تمام سفر میں میں نے دیکھا ہے۔ کہ لوگوں کو سیاست سے نفرت ہے۔ اور تعلیم کا شوق۔ کل جب میں نے مجمع سے پوچھا۔ کہ سکول کے جانے کے کیا فوائد ہیں۔ تو زبانیں کھل گئیں۔ ایک مزارع نے تعلیم حاصل کر کے انسان زمین کی پمپائش کر سکتا ہے۔ جواباً سمجھ سکتا ہے۔ اور شاید ملازمت بھی حاصل کر سکتا ہے۔ ایک عمر رسیدہ ممبر نے جس نے پرائمری سکول میں تعلیم حاصل کی تھی۔ ساتھ ہی کہا۔ آدمی انسان بن جاتا ہے۔ اور دھوکا نہیں کھاتا۔ پھر حضرت سعدؓ کا یہ مصرع پڑھا۔ غ

کہ بے علم نتواں خدا را شناخت

میں نے دریافت کیا۔ سب سے بڑا فائدہ کونسا ہے؟  
انہوں نے کہا کہ وہ شخص جو تعلیم حاصل کرتا ہے۔ بادشاہ کے دربار میں بھی شامل ہو سکتا ہے۔

ایک اور کم ہوش شخص نے کہا۔ اُسے بیٹھنا اٹھنا آ جاتا ہے۔ اور اسے ملازمت مل سکتی ہے۔ ایسی میانہ روی کو مد نظر رکھ کر سلیمان علیہ السلام نے اپنی مشہور دعا میں یہ کہا۔ میں صرف ایک بچے کی مانند ہوں۔ مجھے باہر سے اندر اور اندر سے باہر آنے جانے کا علم نہیں۔

میں نے سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے کہا۔ بعض کہتے ہیں کہ تعلیم کاشتکاروں کے لئے اچھی نہیں ہے۔ تمہارا کیا خیال ہے؟

اس نے جواب دیا۔ وہ آدمی جو لاکھ پڑھ سکتا ہے۔ جانتا ہے کہ اُسے کیا کرنا چاہیئے۔ وہ سوچ سکتا ہے۔ اور کتابیں پڑھ سکتا ہے۔ وراصل نہ اس گاؤں میں اور نہ آج کے دیکھے ہوئے گاؤں میں مجھے تعلیم یافتہ اور غیر تعلیم یافتہ کسانوں میں کوئی خاص فرق نظر آیا۔ آج کا فرمان تو یہ تھا۔ کہ ہم سب ایک ہی ہیں۔ اور تحقیق کرنے پر معلوم ہوا۔ کہ یہ پختہ طور پر صحیح تھی۔ ان سات آدمیوں سے جو میسٹرن بل رکھتے تھے۔ پانچ تعلیم یافتہ تھے۔ اور ان ۶ آدمیوں میں سے جن کے پاس چارہ کاٹنے کی مشینیں تھیں۔ پانچ

ان پڑھتے تھے۔

چونکہ بہت سے سکول باسٹر موجود تھے۔ میں نے پوچھا کہ تعلیم کا دیہاتی پر کیا اثر پڑا ہے؟ اس امر پر متفق تھے۔ کہ پرائمری اور ورنیکلر مڈل کے قصاب تعلیم کا کوئی بڑا اثر نہیں پڑتا۔ لیکن اننگلو ورنیکلر مڈل کی تعلیم اسے زمین سے دور رہنے کی رغبت دلاتی ہے۔ اور مائی سکول کی تعلیم اس سے بھی بڑی ہے۔ پرنڈیٹنٹ نے صاف طور پر کہا۔ یہ تو زمین سے بالکل قطع تعلق کراتی ہے۔ یہ سوال پوچھنے پر کہ طالب علم تعطیلات میں کیوں اپنے والدین کا ہاتھ نہیں بٹالتے۔ اس نے جواب دیا۔ وہ لڑکے جو پرائمری یا مڈل سکولوں میں پڑھتے ہیں۔ امداد دیتے ہیں۔ دوسرے سکولوں میں انہیں گھر کا کام بہت دیا جاتا ہے۔ ساتھ ہی ان کے والدین بھی قابل ملامت ہیں۔ کیونکہ جب وہ سکول جاتے ہیں۔ تو وہ ان کی حد سے زیادہ احتیاط رکھتے ہیں۔ وہ انہیں فکر و تشویش سے دیکھتے ہیں اور اس بات کو بالکل پسند نہیں کرتے۔ کہ وہ کوئی ایسا کام کریں جس کی وجہ سے وہ امتحانات میں فیل ہو جائیں۔ حاضرین میں سے کچھ آدمیوں نے کہا۔ کہ وہ طلباء جو دوسری جماعت پاس کرتے ہیں۔ کھیتوں میں کام نہیں کر سکتے۔ لیکن انہوں نے اس بات کو تسلیم کیا۔ کہ اگر وہ اپنے آپ کو اس کام میں لڑ جائیں۔ تو وہ اتنی طاقت ایک سال میں پیدا کر لیں گے۔ جتنی کہ کاشتکاری کیلئے درکار ہے۔

## سکول

گاہوں میں لڑکے اور لڑکیوں دونوں کیلئے سکول ہیں۔ لیکن لڑکیوں کے سکول میں اگرچہ اسے جاری کئے ہوئے سات سال ہوئے ہیں۔ طالبات کی تعداد صرف بارہ ہے جب کہ اسکے متعلقہ اسکول کے سکول میں پینتالیس ہے۔ دس یا بارہ اور لڑکیوں کو مسجد میں عربی زبان میں قرآن شریف پڑھنا سکھایا جاتا ہے۔ اور وہ بلاشبہ عربی عبارت کا ایک لفظ نہیں سمجھیں۔ اس سپاہیوں والے گاؤں میں جسے ہم نے چند دن گزرے دیکھا تھا۔ لڑکے اور لڑکیاں کو اعلیٰ تعلیم دی جا رہی تھی۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا اس پر کوئی اعتراض نہیں کرتا؟ ابھی وہ بچے ہیں۔ جب وہ بالغ ہو جائیں گے۔ پھر بلاشبہ یہ صورت مشکل ہو جائیگی۔ پھر ہم نے پوچھا کیا تم یہ پسند کرتے ہو۔ کہ لڑکیوں کو یہاں ایک علیحدہ سکول جاری ہو جائے۔ سپاہیوں نے ہم آواز ہو کر کہا۔ ہاں۔ لیکن ایک بوڑھا بھی متفق نہ تھا۔ اس نے کہا۔

ہم اپنی لڑکیوں کو انگریزی نہیں پڑھانا چاہتے۔ اس کا کوئی رواج نہیں ہے۔ اس پر نئی نسل کا ایک  
ممبر بھڑک اٹھا۔ اس نے کہا کہ یہ ستر بہتر برس کا بوڑھا ہے۔ اس کی بات درست نہیں۔  
یہ اسے سمجھ نہیں سکتا۔ لڑکوں کے سکول کے متعلق (صرف لوئر پرائمری) سب کی ایک رائے  
تھی۔ اور یہ کہتے تھے کہ ہمارے لڑکے اپنے کام کاج میں عقل مند ہو جاتے ہیں۔ ہم اندھے ہیں  
لیکن وہ کھڑی کے حسابات اور پٹواری کے کاغذات پڑھ لیتے ہیں۔ کل لڑکیوں کے سکول کے  
متعلق بھی بہت کچھ یہی باتیں کہی گئی تھیں۔ وہ مہذب بن جاتی ہیں۔ انہیں نفع و نقصان کی  
تمیز آ جاتی ہے۔ اور اپنے بچوں کی نگہداشت کرنی سیکھ جاتی ہیں۔ یہ سب سے زیادہ اہم  
ہے۔ اس وقت ہماری عورتیں اندھیرے میں ہیں۔ اور واقعی وہ ہیں بھی۔ کیونکہ تمام ضلع میں گولان  
نرخوں کے ایام میں دو لہتمند ہونے پر بھی (عورتوں کی ۶۰۰۰-۳-آبادی میں سے ۸۰۰۰ خواندہ  
ہیں۔ اور ۵۵۰۰ نے سکول میں تعلیم پائی ہے۔ جیسا کہ ہر جگہ دیکھنے میں آتا ہے۔ لڑکوں کا  
زیادہ خیال رکھا جاتا ہے۔ اور تقریباً ایک سو چاس چھوٹے علاقوں میں لڑکوں کے لئے  
تعلیم لازمی ہے۔ اس پر بھی ان علاقوں میں ایک تہائی سے زیادہ لڑکے سکول نہیں جاتے

## کفایت شعار سکول ماسٹر

تمام ان لوگوں کی طرح جنکی آمدنیاں بندھی ہیں۔ سکول ماسٹروں کیلئے بھی نرخوں کا گرجانا  
ایک نعمت ہے۔ اس امر کا احساس کرتے ہوئے موجودہ سکول ماسٹروں نے نہایت عقلندی سے  
انجمن کفایت شعاری میں اپنے چندے کی مقدار بڑھا دی ہے۔ وہ ایک روپیہ سے لیکر پانچ روپیہ  
تک چندہ دیتے ہیں۔ اور انجمن سے بعض خاص مقاصد کیلئے ایک یا دو روپے زیادہ دیتے ہیں  
دو سال میں انہوں نے مبلغ ۵۰۰ روپیہ جمع کر لیا ہے۔ (جواب ۱۷ فیصدی شرح پر جمع ہے) ایسے  
لوگوں کیلئے جو صرف ۲۵ روپے ماہوار پر کام کرے ہوں۔ یہ ایک معقول رقم ہے۔ وہ سب چھ  
میل کے اندر اندر کے دیہاتی سکولوں سے آئے ہوئے تھے۔ اور ہر ماہ اتوار کے دن اس طرح  
جلسہ کرتے ہیں۔

## بھیرہ

نہری آبادی کو پیچھے چھوڑتے ہوئے ہم لوہر جہلم کی شمالی شاخ پر سے گزرے۔ اس کا

بہ ہونی یہ ظاہر کر رہا تھا۔ کہ ہم پہاڑوں کے قریب تھے۔ کیونکہ صرف ایسی جگہوں سے ان لڑائی  
 ہٹی والے اور ریتیلے علاقوں میں ایسا پانی بہ سکتا ہے۔ پہاڑ ہم نے ضرور دیکھے۔ لیکن وہ  
 ہمالیہ کے عظیم پہاڑ نہ تھے۔ بلکہ کوہستانی ٹمک کی سطح چوٹی والی قطار تھی جو ہمالیہ پہاڑ  
 سے مغرب کی طرف ۱۰۰ میل تک پھیلی ہوئی ہے۔ اور چین کی بڑی دیوار کی طرح شمالی دہلی  
 شکستہ علاقے کو پنجاب کے وسیع میدان سے علیحدہ کرتی ہے۔ اسے دیکھتے ہی ہم جہلم  
 کے فراخ دریائی علاقے میں داخل ہوئے۔ سڑک پر ایک ایک فٹ تک ریت پڑی  
 تھی۔ اور گڈری ہوئی لاریوں کے ساتھ سمندری لہروں کی طرح بلند ہوتی تھی۔ بعض جگہوں  
 میں ریت اتنی گہری تھی۔ کہ اینٹوں کے چھوٹے ٹکڑوں کو گاڑ گاڑ کر سڑوں کو گڈرنے میں  
 امداد دینے کے لئے ادنیٰ سڑک بنائی ہوئی تھی۔ جب ہم بھیرہ پہنچے۔ تو سورج مغرب میں  
 بہت نیچے تھا۔ بھیرہ بیس ہزار باشندوں کا ایک شاندار شہر ہے۔ جس میں آٹھ عالی شان  
 پھانک ہیں۔ جنہیں ساٹھ سال گزرے۔ کسی ڈپٹی کمشنر نے بنوایا تھا۔ اس کا نام رکیڈسٹن  
 ڈبلیو جی دیوینر، اب بھی لوگوں کو یاد ہے۔ نہری آبادیوں کے نوخیز شہروں کو دیکھنے کے بعد یہ  
 نہایت پُرانا معلوم ہوتا تھا۔ جہندی کے غضاب۔ کاریگروں اور لکڑی۔ لوہا اور چھریں نہایت  
 دانائی سے کام کرنے والوں کی وجہ سے مشہور ہے۔ ریلوں کے شروع ہونے سے پہلے اس کی  
 فارغ البالی دریائے جہلم پر واقع ہونیکی وجہ سے تھی۔ جو اس وقت بہت بڑی شاہراہ تھی۔  
 اسکی موجودہ خوشحالی اس کے ان فرزندوں پر منحصر ہے جنہوں نے گورنمنٹ کی ملازمت میں اچھے  
 کام کئے ہیں۔ گرد و نواح کا علاقہ دلکش ہے۔ اتنا دلکش کہ اس کی بنا پر ایک مرتبہ تجا برن نے  
 فارسی کا یہ شعر دہرایا کہ

اگر فردوس بر روئے زمین است

ہمین است وہمین است وہمین است

لیکن اب یہ شہر تفرقے نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہے۔ اس کی کلیاں گندی ہیں۔ نابالیاں بد بودار  
 پانی سے بھری ہوئی ہیں۔ اور یہاں کی میونسپل کمیٹی نیم دیوالیہ ہے۔ اسکی عام حالت اس  
 قدر گندی ہے۔ کہ اس کے مستغنی افسروں میں سے ایک نے اس کی بھج میں یہ کہا۔ کہ  
 اگر بد شہر بر روئے زمین است      ہمین است وہمین است وہمین است

سچے مسٹر تجا برن۔ سی۔ ایس۔ آئی مصنف پنجاب کے مسلمان اور ساہوکار۔



## ۲۲ دسمبر بھیرہ سے لیلہ (۲ میل)

### درزیوں کی انجمن

آج کا دن درزیوں کی ایک چھوٹی انجمن سے شروع ہوا۔ ان کی تعداد بھیرہ میں تقریباً دو سو ہے۔ قریب قریب سب مسلمان ہیں۔ ان میں سے اکھائیس ٹبک میں شامل ہیں۔ سترہ حاضر تھے۔ درزی جیسا کہ ہاتھ کا پھڑپھڑا ہے۔ ایسا ہی عقل کا بھی تیز ہے۔ اس لئے ہم نے خوب خوش طبعی کی باتیں کیں۔ سب انفرادی طور پر کام کرتے ہیں۔ اور چھ شاکر دہی بھائے ہوئے ہیں۔ ایک سال ہوا نرخ گرنے سے پیشتر ان کا کام خوب چلتا تھا۔ اور گیارہ آدمی چھ سو روپیہ سالانہ سے زیادہ کماتے تھے۔ ایک نے اپنے بھائی اور تین شاکر دہوں کی مدد سے ایک ہزار روپیہ کمایا تھا۔ انہوں نے بھی وہی بات کہی۔ جو ہم نے کئی گاؤں میں سنی تھی۔ یعنی یہ کہ اب گھر کا بنا ہوا کپڑا زیادہ استعمال کیا جاتا ہے۔ میں نے پوچھا تمہیں یہ کیسے معلوم ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہم اپنے کافوں کیلئے روٹی لیکر دھینے کے پاس دھننے کے لئے جاتے ہیں۔ اور وہ آجکل ہمیں یہ کہتا ہے۔ مجھے فرصت نہیں ہے تمہیں انتظار کرنا پڑے گا۔ ایک درزی نے کہا۔ کہ مجھے ۲۲ دن انتظار کرنا پڑا تھا۔ اور میں اس کے پاس روزانہ جاتا تھا۔ پانچ ماہ گذرے یہ تبدیلی نرخیوں کے گرجانے اور کانگرس کا بدیشی کپڑے سے قطع تعلق کرنے کے ساتھ ساتھ پیدا ہوئی۔ اس کا ایک نتیجہ تو یہ ہوا ہے۔ کہ قمیصوں اور گاؤں میں پہنے سے کہیں زیادہ کٹائی کا کام کیا جاتا ہے۔ اور یہ بات ہم تمام راتیں سنتے چلے آئے ہیں۔ گھر کے کپڑے کو وہ سینے کے لئے دو تین یا چار آنے گز سے زیادہ نہیں وصول کر سکتے۔ کیونکہ کپڑے پر بذات خود زیادہ سے زیادہ دس آنے گز خرچ آتا ہے۔ کارخانے کے بنے ہوئے کپڑے پر وہ اس سے دو گنی قیمت وصول کر سکتے ہیں۔ اور ریشم کے کپڑے سینے کے لئے جواب نہیں پہنچے چاہئیں وہ دو روپیہ فی گز تک سلائی لے لیتے ہیں۔ زیادہ قیمتی کپڑے کا مطلب یہ بھی ہے۔ کہ اس سے زیادہ شاندار کپڑے تیار ہونگے۔ مثلاً بجائے ایک دیہاتی قمیص کے جسے زیادہ سے زیادہ ایک کالر کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایک ایسا قمیص جس میں کالر کف اور بٹن لگے ہوتے ہوں۔ دیہاتی قمیص اتنا سادہ ہوتا ہے۔ کہ یہ گھر بنا یا جاسکتا ہے۔ لیکن زیادہ شاندار درجہت آنے والے جدید قمیص کے لئے ایک ہر فن کی ضرورت ہے۔

اسے کاٹے اور سیٹے۔ یہی حال دیہاتی کے بستر کا ہے۔ کارخانے کے کپڑے سے بنے ہوئے لحاف کیلئے مشین سے سیاہا نا ضروری ہے۔ لیکن ایک معمولی لحاف میں آسانی سے دلی یا اون بھری جاسکتی ہے۔

## ایک کفایت شعار درزی

یہ امر بہت کم دیکھنے میں آتا ہے۔ کہ کوئی درزی اپنے زائد روپیہ کی معمولی رقمیں بنک میں جمع کرتا ہو۔ لیکن ان درزیوں میں سے کئی ایک ایسا کر رہے تھے۔ اور چند آنے جمع کر کر اگر روپیہ بنا لیتے تھے۔ اس صورت میں جب آمدنی بجائے فصل بہ فصل آنے کے روز بروز پیسہ پیسہ کر کے آئے۔ ایسا کرنا زیادہ آسان ہے۔ اور ایک ایسے شخص کے لئے جو مشین سے کام کرتا ہو۔ اگر وہ قرض سے بچنا چاہے تو یہ ضروری بھی ہے۔ ایک درزی نے ہمیں بتایا کہ بنک کھلنے سے پہلے جب میری مشین گھس رہی تھی۔ تو میں نے ایک نقدی رکھنے کا ڈیہ خریدا۔ اور اسے قفل لگا کر کئی ایک کنوئیں میں پھینک دی۔ تاکہ میرے دل میں اس کے کھولنے کی رغبت نہ پیدا ہو۔ ہر روز ایک یادو آنے اس میں کھسکا دیتا تھا۔ اور فراغت کے دنوں میں روپیہ بھی۔ دو سال گزرے اور میں نے حساب کیا۔ کہ اب میرے پاس ضرور ۹۰ روپے یعنی اتنی رقم جو نئی مشین خریدنے کے لئے درکار تھی۔ جمع ہو گئے ہونگے۔ میں نے صندوق کھولا اور دیکھا کہ ۹۳ روپے ہیں۔ اس سادہ طریق سے اس نے اپنے آپ کو مبلغ یکصد روپیہ کے قرض سے بچا لیا۔ دین میں سے ۱۰ فیصدی کمیشن کاٹ لیا جاتا ہے اور ۲۵ فیصدی سود لیا جاتا۔ جب تک قیمتیں نہیں گری تھیں۔ ایک مسلمان رنگریز جو کہیں اور ملا تھا، ہر روز ایک آنہ اپنے لڑکے اور ایک آنہ اپنی لڑکی کی شادی کے لئے جمع کرتا رہا۔ جب اس نے نقدی کے صندوق کھولے تو ایک میں سے اسی روپے نکلے اور دوسرے میں سے ایک سو پچیس۔ ایک ایسی رقم جو ۱۵ سال کی مستقل بچت سے جمع ہوئی تھی۔ دو ہزار سال گزرے۔ اسٹوکا نے ہندوستان کی ایک چٹان پر یہ لکھا۔ کہ تھوڑا خرچ اور تھوڑی بچت قابل قدر ہے۔ اور اگر انسان صرف اسی طریقے سے ثواب حاصل کر لے۔ اور بجائے اُدھار لینے کے بچاتا رہے۔ تو ہندوستانی دیہات کی کایا جلد پلٹ سکتی ہے۔

## کپڑوں میں کفایت شعاری

گھاؤں میں کپڑے سینے کی مشینیں صرف چند ہیں۔ لیکن بھیرہ میں سو سے زیادہ ہیں۔ وہ ہندو بیواؤں کا سہارا بنتی جاتی ہیں۔ ان میں سے بہت سی درزی کو نقصان پہنچا کر ان سے اپنے گزارے کیلئے کماتی ہیں۔ لڑکیوں کا مقامی سکول بھی ان کا حریف ہے۔ کیونکہ اس نے شہر کی لڑکیوں سے کروشیا۔ کشیدہ کاری اور سینے کے کام کو ترقی دینے کیلئے بہت کچھ کیا ہے۔ انہوں نے تریف میں بخل کئے بغیر مجھے منو نے دکھلائے۔ لیکن شکایت یہ کہہ کر اس مقابلے نے ہماری آمدنی چار یا پانچ آنے فی روپیہ گھٹا دی ہے۔ میں نے پوچھا تم اس گھٹائے کو کیسے پورا کر رہے ہو۔ انہوں نے کہا کہ وہ ڈھائی چھینے گزرے۔ ہم نے اپنے حلقے کی برادری کا جلسہ کیا۔ دہر ایک حلقے میں اپنی اپنی برادری ہے، اور پانچ پھلے آدمیوں کی ایک پچایت مقرر کی۔ تاکہ وہ یہ مقرر کریں۔ کہ ایک کنبہ کو اپنی شادی وغنی کے موقعوں پر کیا خرچ کرنا چاہیے؟ چونکہ حالات اختلاف رکھتے ہیں۔ اس لئے کوئی مقررہ قانون نہ بنایا جاسکا۔ اس وقت سے اب تک تین شادیاں ہوئی ہیں۔ اور ایک صورت میں جیسا کہ ایک ممبر نے بتایا۔ اس نے ایک ہزار روپیہ صرف کرنے کی بجائے اپنے پیٹے کی شادی پر تین سو روپیہ صرف کیا۔ ایک اور شادی اب ہونے والی ہے۔ اور یہ انتظام کیا گیا ہے۔ کہ صرف ان لوگوں کی دعوت کی جائیگی۔ جو برات میں شامل ہونگے۔ نہ کہ تمام برادری کی گھاؤں میں دیسی پچایت اپنی تھوڑی بہت طاقت کے ساتھ صرف جنوب مشرقی حصے میں قائم ہے۔ لیکن قبضے کی غریب ذاتوں میں یہ بھی اب دروں پر ہے۔ درزیوں کی ایک پچایت کئی سال سے قائم ہے۔ اور اتنی کامیاب رہی ہے کہ کوئی عدالت میں نہیں جاتا۔

جب ہم بھیرہ سے چلے تو سورج آسمان پر اونچا تھا۔ اور جب ہم نے اپنا راستہ گہری ریت میں سے اختیار کیا تو گرم تھا۔ گہری ریت اس امر کی نشانی تھی۔ کہ ہم دریائے جلم کے قریب پہنچ رہے ہیں۔ ہمارے سامنے سلسلہ تک سابلیمسٹیل ڈیمر بلند تھا۔ اور اس پر اب سایہ نہ تھا۔ یہ انسانی پیچر کی طرح اور نقش کی طرح سخت تھا۔ اس کی بیرونی سطح پر ٹھنڈی جھلک ہی تھی۔ اور یہ ظاہر کر رہی تھی۔ کہ خون کی جو اس کی مرتفع سطح پر

رہنے والے لوگوں میں نہایت آزادی سے بہایا جاتا ہے۔ یہ نمک کی سُرخ تھی۔ جس کی وجہ سے ان پہاڑیوں کو یہ نام دیا گیا ہے۔ دریائے جہلم پنجاب کے تمام دریاؤں کی طرح (سوائے لگام بندہ کے) سردی کے موسم میں ایک زخم کی مانند تھا۔ جو گرمی میں بہنے والے دریا کے جسم پر لگا ہوا تھا۔ خوبصورت تھا۔ جیسے کہ تمام بہتے پانی جو ان خشک میدانوں میں نظر آتے ہیں۔ اور جب ہم اس کے کم گہرے شفاف بہتے پانی میں سے چھینٹے اڑاتے ہوئے گزرے۔ تو سورج کی روشنی اسکی جھلکاتی سطح پر پری خانوں کی سی ہزاروں محرابیں اور دائرے بنا رہی تھی۔ ہم پر لے کنارے کی سفید ریت پر پہنچے ہی تھے۔ کہ جہلم کے لوگ ہمارے استقبال کے لئے قدم بہ قدم آ پہنچے۔ اور نوروز کرسمس دونوں کے لئے بہت سی مبارک بادیں دینے کے بعد میں نے شاہ پور کے لوگوں کو الوداع کہی اور میں جہلم و شمالی پنجاب میں داخل ہو گیا +



# باب سوم

## کوہستان نمک

اصلاح دیہات جھگڑے اور فساد۔ اپنے گھر میں ہی کیا

دیرپائے جہلم جس کے کٹناے سکندر نے پورس پر فتح حاصل کی تھی۔ پنجاب کے اُن تمام دریاؤں میں سے جن کی وجہ سے یہ پنجاب کہلاتا ہے۔ سب سے شمالی ہے۔ اور قدرتی حد کا کام دیتا ہے۔ یہ اس بڑے میدان کے انجام کو ظاہر کرتا ہے جو دہلی کے کہیں جنوب سے شروع ہوتا ہے۔ اور اس سے پرے مسلمانوں کی وہ قومیں آباد ہیں جو ہندوستان کی کثیر الاولاد نسلوں کی بجائے وسط ایشیا کے لوگوں سے زیادہ علاقہ رکھتی ہیں۔ سرد ہوا کے علاقہ میں لپیٹے ہوئے ہونے اور اس وجہ سے کہ خشک چٹانیں ان کی دپرورش بخل سے کرتی ہے۔ وہ ہندوستان کے نہایت ہی جوانمرد جنگجو کسان ہیں۔ دیرپائے جہلم کے جنوب میں لوگوں کا ذریعہ معاش مویشی چرانہ اور یہاں دشمنوں کا قتل کرنا ہے۔ ایک تجزیہ کار بمبئیٹ نے مجھے ایک باران دونوں علاقوں کے متعلق یہ بتایا کہ یہاں قاتل ہمیشہ ایک اچھا شخص ہوتا ہے۔ اور چور عام طور پر بُرا۔ چور ایک ڈرپوک بجائی ہوتا ہے۔ وہ مکرو فریب کا پتلا ہوتا ہے۔ لیکن قاتل چور کی نسبت زیادہ تمدن مزاج ہونے کی وجہ سے بہادر زیادہ صاف دل اور سادہ ہوتا ہے۔ اور جب فوجی ملازمت سے اسکی تزییت ہو جاتی ہے۔ تو وہ اول درجے کا سپاہی ثابت ہوتا ہے۔

## مسٹر برین کا لائحہ عمل

لیلا سات ہزار کی آبادی کا ایک چھوٹا سا انحصہ ہے۔ اور کوہستان نمک کی جڑ سے چند میل پرے ایک کھلے میدان میں واقع ہے۔ یہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱،

کر لی شروع کر دی۔ ان میں سے ایک خوش طبع باتونی کیپٹن تھا۔ جس نے ویرتک عراق اور  
 کردستان میں طائزمت کی تھی۔ اور دوسرا ابن الوقت مگر تیز مزاج رسالدار جس نے مشرقی افریقہ  
 میں خدمات انجام دی تھیں۔ انہوں نے مسٹر ایف ایل برین کے دیہائی لائیکہ عمل کے متعلق بہت کچھ  
 کہا۔ جو ایک سال گذرا۔ اس وقت شروع ہوا تھا۔ جب کہ وہ اس ضلع میں ڈپٹی کمشنر بن کر  
 آئے تھے۔ کیپٹن سو روپے خرچ کر کے کسی دیہات سدالہ جماعت کا لائیف ممبر بن گیا تھا۔  
 لیکن دوسرا دس روپے دیکر سستا ہی چھوٹ گیا تھا۔ اس کے باوجود اس نے درد بھرے  
 دل سے کہا۔ میری پنشن صرف ۳۴ روپے ہے۔ اور کیپٹن صاحب کی ۷۷ روپے۔ کیپٹن  
 نے ایک انعامی فنڈ میں بھی چندہ دیا تھا۔ اس کے علاوہ اور چندوں کا بھی ذکر کیا گیا۔ ان تمام  
 باتوں پر وہ نہایت خوش طبعی سے ہنستے۔ لیکن یہ ہنسی غیر متوقع بارش میں شور بور ہوئے ہوئے  
 آدمیوں کی سی تھی۔ انہوں نے ان بہت سی چیزوں کا ذکر کیا۔ جن کیلئے روپے کی ضرورت تھی۔  
 اور جب آلہ بکرا الصوت کا ذکر آیا۔ جس پر ۳۶۰۰ روپے خرچ آئے ہیں۔ تو رسالدار اپنے سیاہ  
 ہاتھ کو زور سے جھٹک کر بولا۔ "کم از کم اس کی تو ضرورت نہیں ہے۔ نہ ہی اسے وہ کھاو کے  
 گرٹھے پسند تھے۔ جن میں سے ایک کو میں نے گاؤں میں داخل ہونے پر ایک مستغنی دوجی افسر کی زمین  
 میں خالی پایا۔ اس نے کہا کہ ایک آدمی کو چھ بلکہ اس سے بھی زیادہ دن اسے کھودنے میں لگ  
 جاتے ہیں۔ اور میں ایک آدمی کو اس کام کے لئے آٹھ آنے فی یوم دینے پڑتے ہیں۔ ہمارے  
 مزدور اس کام کو نہیں کرتے۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمارا کام نہیں ہے۔ اور نہ یہاں ہیں اپنی زمینوں  
 کیلئے کھاو کی ضرورت ہے۔ یہاں بہت ہی کم بارش ہوتی ہے۔ اور یہ زمین کو گرمی بہم پہنچاتا  
 ہے۔ اور فصل مرجھا جاتی ہے۔ لیکن کیپٹن نے نئی تعلیم میں سے بہت کچھ سمجھا ہوا تھا۔ اس نے  
 کہا۔ بلاشبہ یہ ایک اچھی چیز ہے۔ کہ تمام کوڑا کرکٹ جمع کر کے ایک گرٹھے میں ڈال دیا جائے  
 برین صاحب کہتے ہیں۔ کہ میں ان گرٹھوں کو پاخانہ کے طور پر استعمال کرنا کرنا چاہیے۔ یہ سچ ہے  
 کہ یہاں بعض لوگ گھٹیوں ہی میں رفع حاجت کر لیتے ہیں۔ پھر وسیع النظری سے کام لیتے ہوئے  
 اس نے کہا۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ صاحب کے خیالات اچھے ہیں۔ اور جو کچھ وہ کہتے  
 ہیں سچ ہے۔ ہمارے دیہات گندے ہیں۔ اور ہماری صحت خراب ہے۔ اور ہم تعلیم یافتہ  
 نہیں ہیں۔ لیکن لوگ جاہل اور کاہل ہیں۔ وہ اتنے جاہل ہیں کہ یہ بھی نہیں سمجھ سکتے۔ کہ یہ  
 باتیں مفید ہیں۔ اور اتنے کاہل ہیں کہ گرٹھے کھودنے کیلئے رضامند نہیں ہوتے۔ یہاں

زمین بارانی ہے۔ اور جب ہل چلانے اور بیج بونے کا کام ختم ہو جاتا ہے۔ تو کٹائی کے وقت تک اور کچھ کام نہیں ہوتا۔ وہ نین چینیے کام کرتے ہیں۔ اور نو چینیے بیکار رہتے ہیں۔ بہت ہی سست لوگ ہیں۔

ٹیکسٹن نے داستان پھر شروع کر دی۔ صاحب ہیں پوچھتا ہے۔ کیا لوگ یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ میں پاگل ہوں۔ اس خیال پر قہقہہ لگایا، اہم اسے بتاتے ہیں۔ کہ لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی دیوانہ خیال کیا ہوگا۔ اور جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ بتایا۔ کہ ان کے بُت پھر کے ہیں۔ اور ان کی پوجا نہیں کرنی چاہیئے۔ وہ یقینی طور پر انہیں پاگل کہتے تھے۔ لیکن یورپین لوگوں نے انہیں پیغمبر مانا۔ میں نے پوچھا:۔  
اس کے علاوہ صاحب کیا لکھتا ہے؟

اس نے جواب دیا۔ کہ وہ کہتا ہے کہ لڑکیوں کو بالیاں تک بھی نہ پہنانی چاہئیں۔ لیکن لوگ کہتے ہیں۔ کہ اگر ہماری لڑکیاں بالیاں نہ پہنیں۔ تو ہمیں یہ کیسے معلوم ہوگا۔ کہ وہ لڑکے نہیں لڑکیاں ہیں۔ اس پر رسالدار نے مزہ لیتے ہوئے یہ بیان کیا۔ کہ میں نے مشرقی افریقہ میں ایسے مرد اور عورتیں دیکھے ہیں۔ جو نگلی پھرتی ہیں۔ اور جب اُن سے تکرار کی گئی۔ تو انہوں نے کہا تم کپڑے تو پہنتے ہو۔ لیکن یہ کیسے بتا سکتے ہو۔ کہ آدمی کون ہے؟۔ اور عورت کون؟ ٹیکسٹن نے سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے کہا۔ کہ صاحب نے یہ بتایا۔ کہ زیورات کی بجائے پھر دایاں خریدو۔ زیورات تمہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچاتے۔ ہزاروں پھر دایوں کے لئے آرڈر دے دیا گیا۔ لیکن اگر کوئی شخص ایک بھی خریدتا ہے۔ تو اس کے پڑوسی کہتے ہیں۔ اس نے اپنے آپ کو ثواب بنالیا ہے۔ اور ہر ایک اس پر ہنستا ہے۔ لوگ بہت جاہل ہیں۔ رسالدار کو سختہ یقین تھا۔ کہ جب مسٹر برین کا تبادلہ ہو جائے گا۔ تو یہ سب باتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور یہ ہمیشہ یونہی ہوتا ہے۔ اسی طرح ایک صاحب "ب" تھے۔ وہ سڑکیں بنوانے کے مشتاق تھے۔ سڑکیں اور صرف سڑکیں۔ ہم سب نے سڑکیں بنوائیں۔ ایک بڑی سڑک بنانے کے لئے پھر جمع کرنے پر بہت روپیہ خرچ کیا گیا تھا۔ لیکن اس کا تبادلہ ہو گیا۔ اور پتھروں کو بلا وجہ نیلام کر دیا گیا۔ اور کسی نے آئندہ سڑکوں کے متعلق یہ نہ سوچا۔ جب کوئی ڈپٹی کمشنر یہ کہتا ہے۔ کہ یہ دروازہ کھولا جائے۔ تو ہم سب اس کے لئے اپنی جائیں لڑا دیتے ہیں۔ کیونکہ ہم اسے خوش کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے کس کس کرنے کا خیال ہمارے دلوں میں ہوتا ہے۔ یہ صرف اسی صورت میں قائم رہ سکتا

ہے۔ جبکہ اس کا خیال لوگوں کے دلوں میں ہو۔ اور ان کے دلوں میں نہیں ہے۔  
 لیکن سوال یہ ہے۔ کہ یہ خیال ان کے دلوں میں پیدا کیسے کیا جائے؟  
 اب شام ہو چلی تھی اور ہمارے چاروں طرف میدان میں منتشر حالت میں گھر جاتے ہوئے  
 مویشیوں کی اٹھائی ہوئی گرد سے لہریں پیدا ہو رہی تھیں۔ ان سے پرے سورج بادلوں میں غروب  
 ہو رہا تھا۔ تاناک سورج جس کی تیز دھوپ سے پہاڑیاں خون میں ڈوبی ہوئی نظر آ رہی تھیں  
 لیکن میرے اونٹ منزل پر پہنچ گئے تھے۔ اور میں انگ کے پاس دیر سے طیار شدہ کھانے کے  
 نزدیک بھوک سے بیناب بیٹھا تھا۔

## ۲۳۔ دسمبر لیسے ساروھی (دیل)

### انسانی و حیوانی مشقتیں

اب سردی اتنی تھی۔ کہ میں دھوپ میں ناشتہ کر رہا تھا۔ اور کانپ رہا تھا۔ مویشی اپنی دہلی  
 بے رنگ کھوکھیں لئے چراگاہ کی تلاش میں جا رہے تھے۔ یہاں وہ سردیوں کے دنوں  
 میں نوآبادی کے مویشیوں کی طرح گھر پر نہیں رہتے۔ کیونکہ اس علاقے میں جہاں کوئی نہر سیراب  
 نہیں کرتی۔ بجز زمین بہت ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس وقت ان میں سوائے پتھروں اور  
 نمک کے جو پہاڑیوں پر سے برکرا گیا ہے۔ اور کچھ نہیں ہے۔ مویشیوں کے لئے یہ مشقت کی  
 زندگی ہے۔ لیکن چھوٹے اور دبیلے ہونے کے ساتھ ہی وہ ایسی سختیاں برداشت کرینگے  
 عادی ہیں۔ جو زیادہ نمائشی جانوروں کیلئے ہلک ہیں۔ یہاں آدمی کے لئے بھی سختی ہونا  
 ضروری ہے۔ کیونکہ فصلیں اتنی غیر یقینی ہیں۔ جتنی کہ غذائی امداد۔ فصل کا دو تہائی حصہ بارش  
 کے نہ ہونے سے ضائع ہو جاتا ہے۔ گرمیوں میں دھوپ خوفناک شدت سے پڑتی ہے۔ اور  
 پانی اتنا ہی کیسا بھونپتا ہے۔ جتنا کہ خراب ہے۔ ایک افسر کا بیان ہے۔ کہ اس جگہ کے  
 نزدیک ایک چھوٹے گاؤں میں میں نے سو سے زیادہ آدمیوں کو ایک چھوٹے کنوئیں میں سے  
 پانی کھینچنے کے لئے کشمکش کرتے دیکھا۔ اور گاؤں کو پانی دہیا کرنے والا صرف یہی ایک  
 کنوہا تھا۔ اور پانی کیا تھا۔ کچھ اور نمکیں گھلی ہوئی ایک غلیظ مائع تھی۔ اس پر بھی یہ  
 گاؤں خوش قسمت تھا۔ کہ اس کے پاس اپنا ایک کنوواں تھا۔ بہت سے گاؤں میں کوئی  
 کنوواں نہیں ہے۔ اور لوگوں کو میلوں اسکی تلاش میں جانا پڑتا ہے۔



## نظام حکومت

سیلا میں دو انجمنیں ہیں۔ ان کے ۵۰ امیروں میں سے ۷ میرے معائنے کے وقت حاضر تھے۔ ان میں چھ سپہاسی تھے۔ اس تاریکی میں صرف وہ ہی روشن چراغ تھے۔ اور کوئی بھی خواندہ نہ تھا۔ اور گاؤں میں اگر کوئی ترقی یافتہ ذریعہ کاشت تھا۔ تو وہ سٹن ہل تھا۔ جو تین سال ہوئے ان میں سے ایک انجمن نے آزمائش کے لئے خرید لیا تھا۔ اگرچہ چند آدمیوں نے اسے دیکھا ہوا تھا۔ لیکن ایسا کوئی نہ معلوم ہوا۔ جس نے اسے استعمال کیا ہو۔ اس سال پہلی مرتبہ (غالبا مسٹر برین کے لائحہ عمل کا نتیجہ ہے) منتخب کردہ گھوڑوں کا بیج (پنجاب ۷۵ الف) منگوایا گیا تھا۔ اور صرف چند آدمیوں نے اسے استعمال کیا تھا۔ ایک ممبر جو ۱۰۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ اگرچہ بادشاہ کا نام نہیں جانتا تھا۔ لیکن سرکاری سپرٹھی کے مختلف تدبیروں سے واقف تھا۔ لیکن جب عدالت کے متعلق گفتگو ہوئی تو اس سے پہلے کہ کسی کو رسوائے مستحق افسروں کے یہ یاد آئے کہ سٹن بیج سے اوپر کون ہوتا ہے؟ دیر تک سکوت طاری رہا۔ اور نہ کسی کو یہ معلوم تھا۔ کہ وزراء کی تعداد کتنی ہے؟ کسی نے اس وزیر کا ذکر کیا جو جہلم پارہ تھا ہے لیکن جب اس سے یہ دریافت کیا۔ کہ اس کا کیا کام ہے؟ تو اس نے صرف اتنا کہا۔ کہ وہ دوسروں کی طرح پنجاب کا دورہ کرتا ہے۔ دوسرے وزیروں کے متعلق کوئی کچھ نہ جانتا تھا۔

## کوہستان نمک چڑھائی

سارو صحرائی تک پہاڑیوں پر چڑھنے کے لئے ہم تین بجے روانہ ہو گئے۔ یہ گاؤں سلسلہ نمک کے بیرونی کنارے پر واقع ہے۔ کیپٹن لے کہا اگر آپ جلد روانہ نہ ہو گے تو آپ کو دیر ہو جائیگی۔ یہ ایسی سڑک نہیں ہے۔ کہ اس پر اندھیرے میں چلا جائے۔ اس کی بات ٹھیک تھی۔ اس سے زیادہ خراب سڑک پر میں سا لہا سال سے نہیں چلا۔ تقسیم کرنے والے میدان کے ساتھ ساتھ چند میل تک سڑک خاصی اچھی تھی۔ لیکن جب ہم اس تنگ گھاٹی میں داخل ہوئے۔ جہاں سے چڑھائی شروع ہوتی تھی۔ تو تمام سڑک پر پتھری پتھر

اور مہسی ہوئی چٹانیں تھیں۔ ہمارے گھوڑوں کے نعلوں کے پھسلنے اور کھرجنے سے  
چتھروں میں گونج پیدا ہو رہی تھی۔ گھائی کے دروازے پر یہاں ایسی ویرانی تھی۔ کریہ جگہ  
سوائے خدا کی عبادت کے اور کسی کام کے لئے موزون نہ تھی، ایک خانقاہ تھی۔ اور  
اس کے ساتھ چتھر کے گھروں کی ایک چھوٹی سی بستی تھی۔ جس میں ایک پیر اور اس کے  
مرید رہتے تھے۔ لوگ یہاں خاص طور پر پتھری سے شفا حاصل کرنے کیلئے آتے ہیں۔ جس  
کے علاج کے لئے یہ خانقاہ بہت مشہور ہو گئی ہے۔ میرا خیال تھا کریہ ملک کی سرخ چٹانوں  
کی کسی خاصیت کی وجہ سے ہوگا۔ لیکن میرے انسپکٹر نے بتایا کہ لوگ یہاں کچھ پینے نہیں  
آتے۔ بلکہ سلام کرنے آتے ہیں۔ ہمارے ارد گرد کی پہاڑیاں اتنی ننکی نہ تھیں۔  
جتنی کہ وہ لیلا سے نظر آرہی تھیں۔ بلکہ اس سے کہیں زیادہ دوزخ کا نمونہ تھیں۔  
اور ان پر چڑھنے والی سڑک بدترین دوزخی نمونے کی، ڈھلوان تھی۔ میں گھوڑی کا  
بوجھ ہلکا کرنے کے لئے اس پر سے اتر پڑا اور تھوڑا سا اوپر چڑھنے کے بعد یہ جھینے  
کیلئے کہ میرے ساتھی (ایک ہندوستانی ہم مش۔ رب) کا کیا حال تھا، میں نے ایک وزدیدہ  
نظر ڈالی۔ وہ کافی دور پیچھے گر پڑا تھا۔ اور اپنے گھوڑے پر پھر سوار ہو گیا تھا۔ مجھ سے  
نظر ملاتے ہی وہ فوراً اتر پڑا۔ (مشرق میں اپنے سے بڑے کی موجودگی میں یہی خوش  
اخلاقی دکھائی جاتی ہے) لیکن پہاڑ کی پستی کی طرف منہ کر کے ایک ہی آواز دینے  
سے وہ پھر گھوڑے پر بیٹھ گیا۔ میرے قریب آکر اس نے عذر خواہی کے انداز میں  
کہا۔ "میرا وزن آپ سے زیادہ ہے۔ اور بلاشبہ وہ تھا بھی تھری بیام اسیر زیادہ  
تھا، جب ہم زیادہ اونچے چڑھے۔ تو پہاڑیوں کی برہنگی میں کوئی کمی نہ آئی۔ لیکن  
ان کی ہڈیت ناک شگاف دار سطیوں اور بھی صاف نظر آنے لگیں۔ شام کے ارغوانی  
سلے ان کی ڈھلوانوں کے ساتھ ساتھ اوپر ہی اوپر جاتی ہوئی دھوپ کا تعارف کر رہے  
تھے۔ اور جوں جوں وہ آگے آگے جاتے تھے۔ روشنی زیادہ منور ہوتی جاتی تھی۔ اور  
اونچے شیلے اس طرح چمک رہے تھے۔ گویا وہ غرب سے بھی پرے دیکھ رہے ہیں۔  
ان کے بیرونی کتائے پر سارے کا گاؤں بعینہ اسی طرح واقع تھا۔ جیسے کسی محلے  
کی دیوار میں گولہ باری کے لئے سوراج بنے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ سوراج سور سے باہر  
معلوم ہوتا تھا۔ اور اس تک پہنچنے کے لئے سڑک زندہ چٹانوں میں سے گزرنے لگی

تھی۔ مین چوٹی پر پہنچ کر ہم نے ۵۰۰ فٹ نیچے میدان پر نظر ڈالنے کے لئے کچھ توقف کیا۔ لیکن سوائے اُس کے کہ دریا نے جہلم دھندلکے میں ہلکا ہلکا نظر پڑ رہا تھا۔ ہم اور کچھ نہ دیکھ سکے۔ اس چوٹی سے پرے دلدلوں اور کھیتوں والا سراسر نیا علاقہ تھا۔ جو دور ایک پہاڑی سلسلے تک پھیلا ہوا تھا۔ اور دلدلی علاقوں کے کناروں پر ایک تہا پیل کے درخت کے قریب ایک پرانی قیامگاہ تھی۔ جس نے ہمیں آج کی رات آرام دیا۔

## ۲۴۔ دسمبر۔ سار دھی سے کلر کاہر (ایل)

### وطنی تعاون

آج کرسمس کی تعطیلات کیلئے فرصت کا احساس پیدا ہونا شروع ہو گیا ہے اور اب دس دن تک فائلوں کی روزانہ ڈاک کا کوئی ٹھیلہ نہیں آئیگا۔ میں نے چوتھے پرناشتہ شروع کیا۔ لیکن دھوپ شمالی ہوا کی تاب نہ لا سکتی تھی۔ اور مجھے اندر جانا پڑا۔ ناشتہ کرنے کے بعد ہم گاؤں کی حالت کا اندازہ کرنے کے لئے ٹہلتے ٹہلتے وہاں پہنچے نمبردار اور ایک سفید ریش اور ایک دانت والا سپاہی نمودار ہو۱۔ انہوں نے ہمیں اپنی مسجد دکھائی۔ جس کو گاؤں والوں نے حال ہی میں ۵۰۰ روپے صرف کر کے زیادہ وسیع بنایا تھا۔ اور ہر گھر نے اپنی بساط کے مطابق چندہ دیا تھا۔ مزدور بھی مفت کے تھے۔ صرف تین کاریگروں کو مزدوری دینی پڑی تھی۔ گاؤں میں کوئی انجمن امداد باہمی نہیں ہے۔ لیکن وطنی تعاون کا جذبہ بہت ہے۔ شادی کے موقع پر ہر ایک امداد دیتا ہے۔ پہاڑی کے دامن سے ایندھن جمع کیا جاتا ہے۔ جہاں قاتلے تک بسترے لیجائے جاتے ہیں۔ اور کھانا پکانے کے لئے دھوبی اور نائی کے پاس پانی پہنچایا جاتا ہے۔ جب کوئی مر جاتا ہے تو ماتم پُرسی کے لئے آنے والوں کی گھاؤں کی طرف سے جہان نوازی کی جاتی ہے۔ تاکہ متوفی کے وارثوں کو ماتم میں مشغول رہنے کا موقع مل سکے۔ قبر کھودنے والے بھی پڑوسی ہی ہوتے ہیں۔ ہلائی اور کٹائی کے وقت بھی اگر کسی کے پاس اتنا کام ہے۔ کہ وہ سنبھال نہیں سکتا تو اسکی امداد کی جاتی ہے۔ اسی طرح اس وقت بھی اعانت کی جاتی ہے۔ جب کسی کو نئے گھر کے لئے عمارتی

کڑی لانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ نمبر دار نے بتایا۔ کہ حقیقت یہ ہے۔ کہ اگر کسی شخص کے پاس کوئی کام ایسا ہے جو وہ نہیں کر سکتا۔ تو ہم اُسے مدد دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ دشمنی کی صورت میں بھی۔ وہ لوگ جن کے آپس میں جھگڑے ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اسی کا ذکر کرتے ہوئے پرائے سپاہی نے کہا۔ اگر میرا دشمن مجھ سے امداد طلب کرے تو میں بخوشی ایسا کر دوں گا۔ میرے ساتھی نے جو اس کے متعلق ذرا منکر تھا۔ بعد میں ایک تعلیم یافتہ زمیندار سے اس کی تصدیق کرائی۔

## فسادات

اس ضلع کی محنت فساد باہمی ہے۔ یہاں کے جوان مرد لوگ ایک ایسے جھگڑے سے جس میں ایک فرقہ دوسرے فرقہ سے بڑھنے کی خواہش کرے۔ اور خون بہ بہ کہ جائیں چلی جائیں محبت کرتے ہیں۔ میرا ساتھی جو اس ضلع سے خوب واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ اس گاؤں میں ۲۵ فیصدی سے زیادہ لوگ اس سے میرا ہیں۔ اور اس لئے کہ ان کی تعداد حریفانہ جماعت قائم کرنے کے لئے کم ہے۔ باقی لوگوں میں یہ لڑائی سکتی رہی ہے۔ اور تقریباً ایک نواں میں کبھی کبھی جھڑک اٹھتی ہے۔ اور لڑائی یا خون کا منظر پیش کرتی ہے۔ میں نے پرائے سپاہی سے دریافت کیا۔ کہ تمہاری جوانی میں حالات کیسے تھے؟

اس نے جواب دیا۔ جب میں جوان تھا۔ تو فسادات کم تھے۔ پھر زیادہ ہوئے اور اب پھر کم ہیں۔ جب میں جوان تھا تو جھگڑے بھی کم تھا۔ اب وہ بڑا بڑا جھگڑا ہے۔ لیکن یہ اللہ کی حکمت ہے۔ کہ جھگڑے کم ہیں۔ یہ بات اس نے تعلیم اور سزا کی سختی کی طرف منسوب کی۔ یہ ترقی جنگ عظیم کے بعد سے شروع ہوئی۔ اس نے اوگوں پر ہمیشہ ایک دوسرے کے ساتھ لڑتے رہنے کی نصیحت واضح کر دی۔ اس نے کہا۔ کہ ہم آدمی کو اس لئے بھی قتل کر دیتے ہیں۔ کہ وہ اپنے آپ کو سردار سمجھتا ہے۔ اس بات سے اس کا اشارہ کسی گزشتہ قتل کی طرف تھا۔ جبکہ شخصی حکومتوں کے قوانین موجودہ زمانے کی نسبت زیادہ شدت سے قائم رکھے جاتے تھے۔ اس متواتر فساد کی نسبت (سبب نہیں) لوگوں کی مقابلہ کاہلی سے آتی ہے۔ علاقہ محض بارش پر منحصر رہ رہتا ہے۔ اور بارش چونکہ صرف ۲۴-۲۵ انچ ہوتی ہے۔ ضروری ہے۔ کہ پیداوار اُونے اقسام کی ہو۔ اور کسان نو مہرے اپریل تک یعنی بیج بونے سے لے کر فصل کاٹنے تک خالی رہے۔ یویشیوں کیلئے چارہ لایا جاتا ہے۔ اور اسے کٹر اجاتا ہے۔ اور

جب یہ کام ختم ہو جاتا ہے۔ تو ہم بیٹھ جاتے ہیں۔ حقہ پیتے ہیں اور دوسری لڑائی کی تجویزیں سنا دیتے ہیں۔ میں نے ستر گانہ بھی کا کر کیا۔ اور بیکار کسان کے لئے اس کا نسخہ بتایا۔ اس نے کہا اگر ہم کاتیں اور بنیں تو ہماری عزت جاتی رہتی ہے۔ اگر گانہ بھی اس کا حکم دیگا تو ہم کبھی نہ کریں گے لیکن یہاں پر انے سپاہی کے احساس ضبط نے اپنے آپ کو سامنے کر دیا، اگر سرکار حکم دے تو ہم ضرور کریں گے۔

## سپاہی اور ادا دہائی کا مہم

دو پہر کے وقت ہم پیدل چل پڑے۔ ہمارا راستہ کھلے دلدلی علاقہ میں سے جاتا تھا۔ جہاں ننھی ننھی گیہوں چھوٹے چبوترہ نما کھیتوں میں اُگی ہوئی تھی۔ وہ چبوترے جنہیں اکثر کئی کئی فٹ اونچی دیواروں سے ہمارا دیا تھا۔ کسانوں کی محنت شاقہ کا پتہ دیتے تھے۔ لیکن شکاری معمولی درجے کی تھی۔ یہاں تک کہ ہم بوجھل کلاں پہنے۔ جس کے چاروں طرف کھیتوں کو احتیاط سے تیار کر کے کاشت کیا گیا تھا۔ بوجھل کلاں ایک بڑا گاؤں ہے۔ اور ۸۰۰ گھروں پر مشتمل ہے اور صفائی کے لحاظ سے پنجاب کے چھوٹے بڑے تمام گاؤں میں سے جو میں نے دیکھے ہیں۔ پہلا گاؤں ہے۔ بیرونی اطراف کی بعض گلیاں گرد اور کوڑے میں سے اپنا حصہ لئے ہوئے تھیں لیکن وہ پیچ در پیچ راستے جن سے ہم نے بکھرے ہوئے گاؤں میں سے اپنا راستہ لیا۔ تقریباً بے داغ تھیں۔ اور دونوں طرف کے گارے سے پے ہوئے گھروں کی بسکٹ جیسے رنگ والی کھڑکیوں سے محروم دیواریں لپ کر صاف اور بہوار کی ہوئی تھیں۔ اور بہت سے صحن جنگی میں جھلک پڑتی رہی۔ احتیاط سے جھاڑو دیئے ہوئے تھے۔

دہائی زندگی میں جب کوئی چیز خاص طور پر اچھی پائی جاتی ہے۔ تو قریب قریب ہمیشہ کوئی ہستی اسکی ذمہ دار ہوتی ہے۔ اس صورت میں یہ کام ایک جہذب اور با اثر صوبہ دار کا ہے۔ وہ ستر اور اس سے کچھ زیادہ سال کو خیر یاد کہہ چکا ہے۔ اور اب اسکی سفید وادھی سرخی مائل بھورے چہرے پر جھلک کی طرح لٹک رہی ہے۔ وہ قریب قریب جڑی ہوئی آنکھوں کو چمکنا کرنے والی ناک موٹے ٹکڑے ہوئے ہنٹوں۔ مضبوط لمبی انگلیوں اور پٹلی کلائیوں کے ساتھ۔ بیس خاندان کے اُس سرکشن بورڈ سے آدمیوں سے ایک کی یاد دلانا تھا۔ اور اس میں شک نہیں کہ رئیس خاندان کے سب سے پہلے شخص کی طرح اس میں سختی متعلق مزاجی اور

فرمانروائی کی عادت پتھر ملی زمین اور شدید آب و ہوا کی وجہ سے تھیں۔ تیس سال گذرے جیب وہ زمین میں فوجی ملازمت کرنے کے بعد واپس آیا۔ تو اس نے دیکھا کہ یہاں کی گردنا قابل برداشت ہے۔ بد جتننا کوئی شخص زمین میں ایک ماہ میں گندہ ہوتا تھا۔ یہاں ایک منٹ میں ہو جاتا تھا اس لئے لوگوں کو صفائی کی تلقین کرنی شروع کی۔ اور کچھ عرصے بعد وہ اپنے گھروں کو ہر روز صاف کرنے اور اپنے گھر کے سامنے گلی میں بھاڑ دو دینے لگے۔ چونکہ زمین سخت پتھر ملی ہے۔ اس لئے ابھی کھاد کے گڑھے نہیں کھودے گئے ہیں۔ لیکن خیال ہے کہ ان کی بجائے پتھر کی دیواروں سے چھوٹے چھوٹے احاطے بنائے جائیں گے۔

## پودے لگانا

مجھے یہ دیکھ کر رنج ہوا کہ دو دو اور تین تین اپنے چوری چھتوں والے گھروں کی دیواروں پر اوپر نیچے قطاروں میں لگے ہوئے تھے۔ پرانے زمانے میں اہل صحن گورنمنٹ کے احاطے میں جنگلات میں سے لیا جاسکتا تھا۔ لیکن اب اس کی ممانعت ہے۔ اور اسکی بجائے اُپلے جلا پڑتے ہیں۔ اسکا ظاہری علاج یہ ہے کہ لوگ خود درخت لگائیں۔ چند آدمیوں نے ایسا کیا ہے۔ لیکن معمولی درجے کا سکول اسٹرکٹوں کی بیہودی میں اس قدر کم حصہ لیتا ہے۔ کہ اُن سات میں سے جو نیک کے معائنے کے وقت موجود تھے۔ صرف دو نے کچھ کام کیا تھا بہر کیف ان میں سے ایک نے سکول کے سامنے ۸ درخت لگائے تھے۔ سوائے ایک لڑکے کے جس نے سٹریٹ کی نصیحت پر عمل پیرا ہو کر انجیر کے کچھ درخت لگائے۔ دوسرے پودے لگانے والے لوگ سپاہی تھے۔ اگرچہ اور کسی جگہ بھی انہیں اس قدر آسانی سے نہ پانی دیا جاسکتا ہے۔ اور نہ دیکھ بھال کی جاسکتی ہے۔ لیکن اس پر بھی صرف ایک شخص ایسا تھا جس نے اپنے صحن میں پھلدار درخت دبا دام و میب لگائے ہوئے تھے۔ وہ ایک مستحق ابن سی۔ او تھا۔ جو دبلا اور سخت بر نظر آتا تھا۔ کاشتکاری کا اس قدر دلدادہ تھا۔ کہ لوگوں میں اس کا لقب "مالی" پڑ گیا تھا۔ وہ بیدار نے کہا۔ کہ جب کسی کے ہاں فصل نہیں ہوتی۔ تو وہ اس کے حاصل کرنے کا انتظام کر لیتا ہے۔ ایک مرتبہ اس خیال سے کہ جو فانی کا قیمتی وقت ضائع نہ ہو۔ جب وہ دوپہر کا بھانا کھانے لگا۔ تو اپنی بیوی کو بل چلانے پر لگا دیا۔ لیکن اس کے پردوسی اس پر ہنسے۔ اور اس نے یہ سچرہ پھر نہ دہرایا۔ اس کے صحن میں نہیں ہے پہلی مرتبہ

دیکھا کہ پنجاب کے کسی گاؤں میں مرغی خانے کے لئے کوشش کی گئی ہے۔ اگرچہ یہ محض کھبوں اور ان کے گرد محض تاروں کی جالی لپیٹنے سے بنا ہوا تھا۔ لیکن اس میں وہ جراثیم تھے۔ جن سے ایک بڑے مرغی خانے کے وجود میں آنے کا امکان تھا۔

## کاشتکاری

آج کے اجلاس میں فوجی نمائندے کافی تھے۔ ان پچاس ممبروں میں سے جو سکول میں رہاں ہم اکٹھے ہوئے تھے، ایک کپڑے کے فرش پر بیٹھے تھے۔ تقریباً چالیس نے فوجی خدمات انجام دی تھیں۔ تیرہ خواندہ تھے۔ اور یہ نسبت معمول سے زیادہ تھے۔ اور فوج کی وجہ سے تھی۔ اور وہ اس بات پر پورا زور دیتے تھے کہ تعلیم کاشتکاری کے لئے مفید ہے۔ اس کے باوجود گاؤں میں ایک ترقی یافتہ نہیں ہے۔ اور بیج کی بہترین اقسام میں سے ایک قسم پنجاب نمبر ۸۔ الف، صرف اسی سال بہ طور آزمائش لوبی گئی ہے۔ ویسی بل کو یہ کہہ سکتے ہیں پھیر لیا گیا تھا۔ کہ زمین اس قدر خشک ہے کہ میسٹن بل نہیں چل سکتا۔ اور مقامی بل اتنے کمزور ہیں کہ اسے کھینچ نہیں سکتے۔ لیکن انہوں نے کبھی اسکی آزمائش نہ کی تھی۔ میں نے صوبیدار سے دریافت کیا۔ عجیب سے آپ چین سے واپس آئے ہیں۔ کیا کاشتکاری میں کوئی تبدیلی واقع ہوئی ہے؟ اس نے کہا کہ فصلوں کا دور اسی طرح ہے۔ ایک اپریل میں کاٹی جاتی ہے۔ اور پھر سال بھر تک خالی۔ لیکن گذشتہ دنوں میں کسان اپنی زمین صرف دریائین بار جو تباہ تھا۔ اور اب آٹھ یا نو مرتبہ۔ ان دنوں میں کھاد بھی کم استعمال کیا جاتا تھا۔ اب اسکی بہت قدر کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ کوڑا کرکٹ بھی جمع کیا جاتا ہے۔ اور کھیتوں میں ڈالا جاتا ہے۔ یہ اثر زراعتی تعلیم کا نہیں ہے۔ بلکہ بدھتی ہوئی آبادی کے سبب سے ہے جس کے لئے زیادہ خوراک درکار ہے۔ جائیدادیں اس قدر قلیل ہو گئی ہیں۔ دریاؤں کے ۸۷ ممبروں کے پاس ۶۰۰ ایکڑ زمین ہے کہ لوگ مجبور ہو گئے ہیں کہ زمین میں سے مختلف طریق سے روپیہ حاصل کر کے اپنی آمدنی میں اضافہ کریں۔ یہ خصوصیت تمام ہپاڑی سلسلے کے لوگوں میں پائی جاتی ہے۔ اور ممبروں کی متفرق آمدنی ۲۰۰۰ روپیہ کی ہے۔ اس کا بڑا ذریعہ فوجی ملازمت ہے۔ لیکن مولیشیوں کا یو پار بھی ایک اہم ذریعہ ہے۔ مویشی عمدہ نسل بڑھاتے والے دھنی کے میدانوں سے لائے جاتے ہیں۔ اور جنوب کی طرف نورمادیوں میں

خودخت کئے جاتے ہیں۔ نوآبادیوں میں سے بھوسہ خریدنا جاتا ہے۔ اور جلد سے کپڑے پہنا لیں  
 ہیں۔ خودخت کئے جاتے ہیں۔ اس کے وجہ سے کسی اور ملک کی عام حالت کے خلاف ہو چکا ہے۔ ایک  
 رقوم آدا کر رہے ہیں۔

## خونریز لڑائیاں

بوجھل کلاں میں اگر ایک بات نہ ہو۔ تو یہ منہ کا گاؤں کہا جاسکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ فساد  
 کی پھیلتی ہوئی بیماری اسے بھی لگ گئی ہے۔ چند ماہ گزرے یہاں ایک قصبہ ہوا۔ اور  
 ایک آدمی جان سے مارا گیا۔ اب بیس آدمیوں کی پیشی لگ رہی ہے۔ اور گاؤں دو  
 گروہوں میں منقسم ہے۔ لیکن اجلاس میں دو گروہ حاضر تھے۔ خطرہ یہ ہے کہ یہ معاملہ بڑھ کر  
 خونریز لڑائی کی صورت نہ اختیار کرے۔ شاہ پور میں فسادات زیادہ تر بڑے جاگیرداروں کی  
 رقابت کی بنا پر پیدا ہوتے ہیں۔ زمینداروں کا کوئی کینہ مشکل سے ایسا ہوگا جو ان میں  
 سے کسی نہ کسی کے ساتھ لگا ہوا نہ ہو، لیکن کوہستان نمک میں یہ جھگڑے قدیم خانہ دانی  
 قصبوں کی جو نسلا بعد نسل چلے آئے ہیں۔ پوری پوری تلخی اور تشنگی خون لئے ہوئے  
 ہیں۔ ایسا مسلم ہوتا ہے۔ کہ اسکی پسائوں کی پتھر ملی زمین سے دشمنوں کے لئے  
 مخالفت کے ایسے چٹے پھوٹے ہیں جو خشک نہیں ہونے پاتے۔ فلسطین میں پہاڑیوں  
 کی پتھر ملی زمین کا بھی یہی حال ہے۔ وہاں ایک عربی جھگڑے کے دوران میں پھل ڈال  
 درختوں تک کو کاٹ دیتا ہے۔ یہاں دشمن کے درخت تو چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ لیکن اسکی  
 جان ضرور ہر وحشیانہ و ظالمانہ طریق سے لے لی جاتی ہے۔ ایک دیہاتی پر یہ شبہ ہو گیا۔  
 کہ اس کی ایک عورت سے آشنائی ہے۔ اس عورت کے عزیزوں نے اُسے چائے کی دعوت  
 دی۔ وہ گیا۔ اور گیارہ آدمیوں نے اُسے پکڑ لیا۔ انہوں نے تیز پتھر لئے اور گھٹنوں سے  
 نیچے کے جوڑ یہاں تک توڑے کہ وہ اس کی ٹانگوں کو اس کے بازوؤں سے باندھ سکے۔  
 دو دن بعد وہ ہسپتال میں مر گیا۔ انتقام کا جذبہ کسی قانون حد بندی کو تسلیم نہیں کرتا۔  
 ایک مرتبہ ایک لڑکی کو اغوا کر لیا گیا۔ شادی کر دی گئی۔ لیکن خاندانی عزت پر ہٹہ اسی  
 طرح لگا رہا۔ بہر کیف اس وقت کچھ نہ کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ اس کا باپ مر گیا تھا۔ اس کے  
 بھائی نابالغ تھے۔ پچیس برس گزر گئے۔ اور آخر کار دھبہ مٹا دیا گیا۔ ایک اور معاملے میں



ایک شخص تین آدمیوں کے قتل میں اُلجھا لیا گیا۔ جن میں ہر ایک ایک علیحدہ خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ تینوں خاندانوں کے سات ممبر جمع ہوئے۔ اور اسے قتل کر دیا یہ فعل امداد باہمی کی ایک ہیئت ناک صورت ہے۔ پہلے قتل کو بائیس برس گزر چکے تھے، واقعہ کا بہت پرانا ہونا بھی بکاا کا ذریعہ نہیں بن سکتا۔ الف نے ب کو زخمی کیا اور ب زخم کی وجہ سے مر گیا۔ پھر ب نے الف کے بچے کو دن دھاڑے قتل کر دیا۔ ایک لڑکے کے والدین نے اُسے کہا۔ کہ تم اپنے دوست کے ساتھ مت کھاؤ میو۔ کچھ عرصہ بعد آخر الذکر قتل کر دیا گیا۔ یہ تمام کے تمام مقتابلہٴ حال ہی کے واقعات ہیں۔ اگر مابین براسلوک کریں۔ تو وہ بھی محفوظ نہیں ہیں۔ شاہ پور کے ایک جاگیردار نے مجھے ایک ایسا واقعہ سنایا۔ جو اسکی اپنی قوم میں رونما ہوا تھا۔ میں نے دریافت کیا۔ کہ تم نے اس قاتل کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ جو کسی نہ کسی طرح سے پھانسی سے بچ نکلا۔ اُس نے جواب دیا۔ جب وہ جیلخانہ سے واپس آیا۔ تو پہلے پہل ہم نے اسے اپنی صحبت میں نہ بیٹھنے دیا۔ لیکن اس نے ہم سے درخواست کی۔ اور عاجزی دکھائی۔ تو کچھ لوگ اسکی طرف ہر گئے۔ پس ہم نے پھر اُس کا حقہ پانی کھول دیا۔

اعوان جھگڑا کرنے میں سب سے بُرے ہیں۔ آج ہم انہیں میں بیٹھے تھے۔ یہ لوگ یہاں سے لے کر سکیسر کی چوٹی تک آباد ہیں۔ جو سلسلہٴ نمک کے مغربی سرے پر دریائے سندھ کی وادی جھا نکھتی ہے۔ وہ بہادر سے بہادر سپاہی کرٹے سے کرٹے کا شتکار اور لاثانی خیمہ لگانے والے ہیں۔ لیکن ان میں نقص یہ ہے۔ کہ انتقام کے جذبے کی اونٹ کی طرح دل ہی دل میں پرورش کرتے ہیں۔ ایک بار جب ایک اعوان نے مجھے بتایا۔ کہ حال ہی میں چار آدمی میرے بھائی کو قتل کرنے کے جرم میں پھانسی دیئے گئے ہیں۔ میں نے اس سے پوچھا۔ تم اس طرح کیوں لڑتے ہو؟ اور کیوں قتل کرتے ہو؟ اس نے جواب دیا۔ کہ یہ انسانی فطرت ہے۔ یہ بات کسی کے اختیار کی نہیں ہے۔ خدا نے جیسا ہمیں پیدا کیا ہے۔ ہماری فطرت ویسی ہی ہے۔ یہ ہوا اور پانی کا بھی اثر ہے۔ (دوسرے لفظوں میں آب دہوا کا) فلسطین کی طرح ان پہاڑیوں کی آب ہوا خشک ہے۔ اور اس کا اثر مزاج میں گرمی پیدا کرتا ہے۔ اور اعصاب پر گہرا اثر پڑتا ہے۔ ایک تعلیمی فتنہ اعوان جواب میدانی علاقہ میں رہتا ہے۔ بیان کرتا ہے۔ کہ جب میں اپنے پہاڑی گھر کی طرف لوٹتا ہوں۔ تو میری احساس پیدا ہوتا ہے۔ یہی بات جہلم کے شمال اور خرنی خشک علاقے پر صادق آتی ہے۔

لیکن کسی قدر کم۔ اور موت اکثر محض اسوجہ سے وقوع میں آتی ہے۔ کہ کوئی آتشیں دماغ تیز ہو جاتا ہے اور بھڑک اٹھتا ہے۔ مثال کے طور پر وہ واقع کہ جب چند ہارٹی جھلا ہے اس سٹھائی پر جھگڑ پڑے۔ جوان کو اپنی پیر کی خدمت میں پیش کرنی تھی۔ اس خطے میں زندگی کا معیار بھی پست ہے۔ اور اسی نسبت سے زندگی کی قیمت بھی کم ہے۔ اس کا علاج یہ ہے۔ کہ معیار کو بلند کیا جائے۔ لیکن جہاں مٹی کی تہ پتلی اور پتھر ملی ہے۔ اور کاشتکاری کم اور خیالی بارشیں پر منحصر ہے۔ زمین کی طاقت سے ایسا کرنا آسان نہیں ہے۔ خوش قسمتی سے فوج ایک ایسا ذریعہ ہے۔ اور اسی میں لوگوں کی نجات ان کے مزاجوں کا ضبط میں لایا جاتا وسعت خیالات اور ہر معیار کی بلندی ہے۔ خونریز لڑائی کے جذبہ کو قابو میں لانا مشکل ہے۔ جس طرح زیادہ جذب لوگوں میں ممکن ہے۔ کہ حب الوطنی کا جذبہ انہیں اس امر پر مجبور کرے کہ وہ اجتماعی حیثیت سے ایک دوسرے کو مار دیں۔ اسی طرح تعذیب سے مبرا لوگوں میں یہ ممکن ہے۔ کہ خاندانی وفاداری انہیں اس پر مجبور کرے کہ وہ ایک دوسرے کو فدا فرما ہلاک کر دیں۔ ایک وفاداری اتنی ہی خالی از رحم ہے جتنی کہ دوسری۔ اور اس کے نتائج وہی ہیں۔ جو آج ۲۴۰۰ پہلے اس وقت تھے۔ جب ایک بہت بڑے یونانی شاعر نے قدیم دنیا کے عظیم ترین خونریز فساد کو نظم کرتے ہوئے تحریر کیا کہ دختران انتقام یوں نعرہ زن ہیں۔ کہ یربادی ہمارا حصہ ہے۔ تباہی ہمارا شیوہ ہے۔ خون ریزی ہمارا ونیزہ ہے۔ ہم امن و امان کا خاتمہ کر دیتی ہیں۔ ہم خون ریزی کا ساتھ دیتی ہیں۔ اور گناہ کی پیروی کرتی ہیں۔

”جب ہم شروع ہو جاتی ہیں تو آخر تک قدم جمائے رکھتی ہیں“۔ ساری داستانِ غم اسی میں ہے۔ اور والدین کے جذبات بچوں کے ہاتھوں کو رنجین کر دیتے ہیں۔ اور دلوں پر لگتا ہے۔ اور دل قتل اور ظالمانہ خونریزی سے پیدا شدہ خمیر اپنی اور اپنے ساتھیوں کی ہستی اور نقصان سے متکبرانہ لے اعتنائی کی وجہ سے سخت ہو جاتے ہیں۔ بھلائی عجیب طور پر بُرائی سے خلط ملط ہے۔ لیکن اس میں دلیر انسان کی خوبی (رحم) کیلئے کوئی جگہ نہیں ہے۔

### علاج

اس کا واحد علاج تعلیم اور بیرونی دنیا سے ملاپ ہے۔ قید خانے اور جلاو اسی سال

بلکہ اس سے بھی زیادہ عرصے سے آزمائے جا رہے ہیں۔ ایک دن جب میں شہر جہلم میں تھا تو صرف ایک ہی مقدمے میں نو آدمیوں کو پھانسی دی گئی تھی، لیکن پھر بھی سوئٹ جج کے عاری ہیں۔ اور عدالتیں اتنی مصروف ہیں جتنی کہ ہو سکتی ہیں۔ اگر کوئی تبدیلی ہوئی ہے۔ اور بہتر بن نہ صرف اس امر پر متفق ہیں کہ کچھ ہوئی ہے۔ لیکن وہ زیادہ نمایاں نہیں ہے۔ تو وہ اپنی وجوہ کی بنا پر ہوئی ہے۔ جن کا میں نے ذکر کیا ہے۔ وہ نظریہ جو ایک مستغنی ہندوستانی افسر نے پیش کیا۔ جس سے میں ایک ایسے چھوٹے قصبے میں ملا۔ یہاں ایک ہائی سکول بھی تھا۔ اس مضمون پر بہترین رائے کی ایک تمثیل ہے۔ ہائی سکول نے بڑا فرق ڈال دیا ہے۔ وہ بچے جن کو اب تعلیم دی جا رہی ہے۔ جب جوان ہونگے۔ تو ان کے خیالات ان کے والدین جیسے نہ ہونگے۔ خیالات پہلے سے بھی بدلے ہوئے ہیں۔ لوگ میدانی علاقوں میں جاتے ہیں۔ اور نہری آبادیوں کو دیکھتے ہیں۔ اس کا اشارہ اس نئی سڑک کی طرف تھا جو پہاڑ اور میدانی علاقے کو ملاتی ہے، وہ دیکھتے ہیں کہ وہاں کے لوگ اپنے کام کاج اور خیالات کے لحاظ سے ان سے مختلف ہیں۔ اور یہ کہ کام کرنے کے اور طریقے بھی ہیں۔ اس علاقے میں گورنمنٹ کا پہلا فرض یہ ہے۔ کہ اس طول و عرض میں تعلیم پھیلے رہی یہ بات کہ تعلیم نے اب تک بہت کم اثر دکھایا ہے۔ اس کی وجہ تعلیم کی محدود گنجائش ہے اس قدر محدود کہ اب بھی اس ضلع میں صرف ۱۴ فیصدی مرد اور دو فیصدی عورتیں ہیں۔ اور وہ بھی دس سال سے زیادہ عمر کی خواندہ ہیں۔ مؤخر الذکر اعداد و شمار خاص معنی رکھتے ہیں کیونکہ ہونہ ہو عورتیں ہی تمام فسادات کی جڑ ہوتی ہیں۔ وہ تصور ہی تصور میں اپنے دشمنوں کے خون کو اپنی چھاتیوں کے دو دھ میں ملاتی ہیں۔ ابتدائی زمانہ سے وہ اپنے بچوں کو سکھاتی چلی آئی ہیں۔ کہ انہیں کس سے نفرت کرنی چاہیئے۔ اور کس کو قتل کرنا چاہیئے۔ اور اگر پورا آدمی بن جانے پر وہ اپنا ہاتھ روکیں۔ تو وہ انہیں بزدلی کے طعنے دیتی ہیں۔ اس جگہ کے نزدیک ہی ایک عورت نے جس کا بھائی قتل کر دیا گیا تھا۔ قرآن مجید آٹھا کر یہ قسم کھائی کہ جب تک اس کے خون کا بدلہ نہ لے لوں گی۔ دائیں ہاتھ سے کھانا نہ کھاؤں گی۔ اور قاتل کے خون کے گھونٹ بھر لوں گی۔ وہ وقت آیا۔ عورت کو بلایا گیا۔ اور اس کی قسم پوری کی گئی۔ زمانہ سکول جاری کرنے کیلئے کیا کوئی اس سے زیادہ قوی دلیل ہو سکتی ہے۔ اس پر بھی ہر سات لڑکوں کے بدلے ایک لڑکی پڑھتی ہے +

جب ہم ایک پہاڑی کی چوٹی پر پہنچے۔ اور نیچے وادی میں کلر کا ہر گاؤں اور اسکی وسیع جھیل دیکھی تو شام کا اندھیرا چھا گیا تھا۔ اور سردی سخت تھی چونکہ یہ جھیل مرغابیوں کیلئے بہت مشہور ہے۔ اس لئے یہاں کی قیام گاہ مسافروں کیلئے قابل تخریف طور پر سیماں سے آراستہ کی ہوئی ہے۔ لیکن نوکروں کیلئے ایسی نہیں۔ کیونکہ میرے ساتھیوں اور گھوڑوں کے لئے کمرے نہیں ہیں۔ چونکہ دار نے مندرت کے طے پر کہا۔ "آپ صاحب گھوڑوں پر نہیں آئے؟"

## کرسمس کا دن۔ کلر کا ہر سے چو اسیڈن شاہ (۸ میل)

کلر کا ایک دکاش جسکے اوپر یوم کرسمس کے شایان شان ہے۔ قیام گاہ پہاڑی کے واسطے واقع ہے جو ہاں سیر طعناں بنی ہوئی ہیں۔ اور ان پر پھلدار درخت آگے ہوئے ہیں۔ رانار۔ کیبل۔ سید اور آٹرو، اور نیچے ٹرسل والی جھیل ہے جو مرغابیوں اور شکاریوں کی جان ہے۔ آج وہ دن ہے کہ بندوق خوب آرام لے سکتی ہے۔ اور پرندے پر سکون حالت میں استراحت کر سکتے ہیں۔ لیکن کسی اور منہ پر پہلے نشانے پر ہی یہ وقت ٹرٹ کے اور طلوع آفتاب کا درمیانی وقت تھا، وہ ہزاروں کی تعداد میں بلند پرواز ہوئے انہوں نے اپنے پروں کی پھڑپھڑاہٹ اور شاں شاں کی آواز سے ہوا میں گونج پیدا کر دی۔ اور ان کے وسط میں سرخ ہوتے ہوئے آسمان کے متقابل ابا بیلوں کی ایک آڑ ان آگے پیچھے اور اوپر نیچے چکر کاٹ رہی تھی۔ تمام طرف فچیاں، چیمپیاں اور پر ہی پر نظر آ رہے تھے۔ میرا ساتھی ادیں دہر کے وقت چل پڑے۔ ہم ایک گہری چوڑی وادی کے ساتھ ساتھ چلے۔ جو نئی پھولی ہوئی گیہوں سے سرسبز تھی۔ پہاڑیاں دونوں طرف تنگی اور بخر تھیں۔ اور کہیں کہیں سیاہ مستطیل سوراخوں نے شکاف پیدا کئے ہوئے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا۔ گویا نیچے کی دنیا کے دروازے ہیں۔ اور دراصل وہ دیہاتی گھروں کے دروازے تھے۔ کوئی آبادی اس سے بہتر طور پر انسان و قدرت کے درمیانی رشتہ اور تباہ کو ظاہر نہیں کر سکتی۔ ان گاؤں میں سے ایک میں حال ہی میں ایک خاص قسم کا جرم وقوع میں آیا۔ .. سال گذرا کہ ایک شخص کو اس کے بھتیجوں نے قتل کر با تھا۔ ان کی پیشی لگی اور جھوڑ دیئے گئے۔ کہنے کے سب سے بڑے آدمی نے یہ

مخسوس کر کے کہ میں اس کام کو نہیں کر سکوں گا۔ ایک غونی کو اجرت پر لے لیا۔ دو ہستان  
 نک میں ایسے لوگ چند سو روپے پر بلائے جا سکتے ہیں، ایک گاؤں میں جہاں قاتل کبھی  
 کبھی جایا کرتا تھا۔ غونی کا ایک رشتہ دار بھی رہتا تھا۔ تھوڑے عرصے میں اتفاق سے  
 دونوں ایک ہی دن وہاں پہنچے۔ اگلی صبح جب قاتل اپنے گاؤں کو واپس آ رہا تھا۔ اتفاق  
 سے پھر غونی سے آ ملا۔ اور اس کا ساتھی بن گیا۔ دونوں دوستانہ ہو گیا۔ اور غونی نے  
 اس کلہاڑے کی جو قاتل لئے جا رہا تھا۔ طاقت اور خوبصورتی پر دلکش الفاظ میں تبصرہ  
 کرنا شروع کر دیا۔ اور اس سے دیکھنے کے لئے مانگا۔ جونہی یہ اس کے ہاتھ آیا۔ اس  
 قاتل کو قرب لگائی۔ اور قاتل مقتول بن گیا۔ یہ داستان اس لئے بیان کی گئی کہ آج  
 جس شخص سے ہم پہلے پہل سڑک پر ملے۔ اس قدر دلفریب وضع کا کلہاڑا لئے ہوئے تھا  
 دھن کا دستہ سرخ اور پھل پر کھدائی کا کام کیا ہوا تھا انہوں نے ارادۂ وہ کلہاڑا  
 اس سے لیا۔ اور اس کی تعریف کی۔

## سبزیوں اور کنوئیں

”ہم نے ایک کھیت میں ایک آدمی اور اسکی بیوی کو ایندھن کی ٹوکری جھنگلی اُپلوں  
 سے بھرئے ہوئے دیکھا۔ وہ زمین کو اس طاقت دینے والی شے سے بھی محروم کر رہے  
 تھے۔ اور اس سے زیادہ جہالت کی بات یہ تھی۔ کہ ان کا بچہ بیمار تھا۔ اور انہوں نے  
 ابھی ابھی ایک فیکر کی خانقاہ پر ایک بکری ذبح کی تھی تاکہ وہ اچھا ہو جائے۔ ایک اور  
 کسان جو برہما کی فوجی پولیس میں رہ آیا تھا۔ زیادہ سمجھدار تھا۔ اس کے پاس ایک کنواں  
 تھا۔ اور وہ اس کے گرد گاجریں اور پیاز اُگاتا تھا۔ لیکن اس میں بھی خامیاں موجود تھیں۔  
 اعوان ہونے کی وجہ سے وہ اپنی سبزیوں کو ٹوکریوں میں ڈال کر ایک معمولی سبزی بیچنے  
 والے لیبار کی طرح نہیں پھریگا۔ اس سے اس کی عزت پر حرف آئے گا۔ اور وہ دوسرے  
 اعوانوں کی نگاہوں میں گر جائے گا۔ در آگے ایک اور شخص اپنی خوبصورت نوجوان بیوی  
 کے ساتھ پیاز اور گاجروں میں کام کر رہا تھا۔ اس کی بیوی نے بغیر کسی حجاب کے ہمارے  
 گنگو میں جھپٹ لیا۔ اسے چلائیں لگا کر پیچھے میں کوئی حادہ غشی اس پر ہو کہ وہ اپنے آپ کو  
 اعوان کہتا تھا۔ بہر کیف اس نے یہ بھی تسلیم کیا۔ کہ دوسرے اسے لیبار کہتے تھے۔ لیبار کا

مفہوم سبزئی کاشت کرنے والے سے ہے۔ واول درجے کا کاشتکار ہوتا ہے۔ پہاڑیوں میں بہترین زمین کا اکثر حصہ اسی کے ہاتھ میں ہے۔ ہر ایک جگہ وہ زمین جو موئن اور طاقت کے لحاظ سے بہترین ہوتی ہے۔ خود بخود بہترین کاشتکاروں کے زیر کاشت آ جاتی ہے کیونکہ صرف وہی لوگ سب سے زیادہ لگان ادا کر سکتے ہیں۔ لیکن ایسی زمین میں پانی یقینی طور پر بہیم پہنچنا ضروری ہے۔ اور اس پتھر لی زمین میں سخت چٹانوں میں کوئی حوض بنانا یا سنگ خارہ میں آبلتے پانی کا کنوئیں اٹھو دنا روپے کا کام ہے۔ ہم ایک کنوئیں کے پاس سے گزرے جیسے نصف تجربہ ہو چکی تھی۔ اور جس کا قطر ۲ فٹ اور نیچے پانی تک کی ۵ م فٹ تھی۔ اس کی بیرونی طرف پتھر لگیں گے۔ اندر قیمتی گر جانے کے باوجود اس پر ایک ہزار روپیہ لاگت آجائیکلی۔ اور آگے مغرب کی طرف وادی سون میں جہاں پانی ۲۰ یا ۵۰ فٹ تک نکل آتا ہے۔ کنوئیں لگوانے پر ۵۰ روپے سے کچھ زیادہ لاگت نہیں آتی۔ لیکن دونوں علاقوں میں مشکل یہ ہے۔ کہ ایک کنوئیں سے صرف ۲-۳ ایکڑ درمیوں میں اس سے بھی کم زمین سیراب کی جاسکتی ہے۔ جہاں اس کے مقابلے میں جہلم کے دریائی علاقے میں ایک کنوئیں سے ۵۰ سے ۲۰-۳۰ ایکڑ تک زمین سیراب کی جاتی ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پانی کی سطح ایک ہی بار کنوئیں اٹھانے سے بہت جلد نیچے چلی جاتی ہے۔ اور چند گھنٹوں کے بعد پانی کی سطح اوپر اٹھانے کے لئے کنوئیں بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے باوجود کنوئیں سے زیادہ اچھی اور ایسی کاشتکاری کی جاسکتی ہے جس میں خرچ اور آمدنی کا توازن قائم رہتا ہے۔ اور یہ کالی کا بہترین علاج ہے۔ کنوئیں کے بغیر صرف گیہوں۔ جو۔ ہاجرہ اور چنے پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ چونکہ جائیدادیں تھوڑی ہیں۔ ہر سال کئی کئی ماہ بیکار رہتا ہے۔ لیکن اگر کنوئیں ہو تو ان فصلوں میں مروج پیاز اور مکئی کا بھی اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ اور گھر کے لئے کچھ کپاس بھی بونی جاسکتی ہے۔ اگر کوئی شخص ملیا رہے۔ یا کوئی اعوان۔ اپنی بے عزتی کو بابائے طاق رکھ دیتا ہے۔ تو وہ سبزیوں بھی اٹکا سکتا ہے۔

## عزت

فخر یا عزت کا احساس پنجابی کے گہرے احساسات میں سے ہے۔ اور اس لئے

اس کا بہت احترام کرنا چاہیے۔ یہ اسے جان سے بھی زیادہ عزیز ہونے کی وجہ سے اچھا سپاہی رہیگا کہ وہ بے ہمتی میں امداد دیتا ہے۔ لیکن یہی احساس اسے خونریز لڑائیوں کے لئے مخصوص کر لیتا ہے۔ اور اکثر اسے ایک معمولی درجے کا کسان بنا دیتا ہے۔ پہلا کے مقام پر ایک سپاہی جو ناگ ناگ سے واپسی آیا تھا۔ چینی کسانوں کی کاشتکاری کا پورا پورا نقشہ پیش کرتا تھا۔ میں نے اس سے دریافت کیا۔ کہ تم پنجابی کسان کی نسبت کیوں زیادہ اچھا کام کرتے ہو۔ اس نے مشرح ہوا ب دیا وہ اپنی عزت کا کچھ خیال نہیں کرتے۔ میرے ساتھی کا بیان ہے کہ اس ضلع کا دگھرات، ڈرائیج جاٹ اپنے آپ کو ہر مصیبت میں ڈال لیگا۔ لیکن اپنے حقے کی چم نہیں پیمے گا۔ اسی قوم کے لوگوں نے جن سے ہم گزشتہ ہفتہ ملے۔ یہ کہا کہ ہم ہرگز انڈ کے فروخت نہیں کریں گے۔ اگرچہ ان کے گاؤں کے ملازمین فروخت کرتے ہیں، خوش قسمتی سے انقلاب کے اثرات نظر آتے ہیں۔ مثال کے طور پر یہ کہ پہلا میں اب زمیندار دودھ بیچتے ہیں۔ اور وہ ایک ایسی بات ہے۔ جو وہ بیس برس پہلے بھی نہ کرتے۔

## جنجوع اور اعوان

چند میل آگے ہم نے۔ زمینداروں کو ایک گاؤں کے نشیب میں سڑک کے کنارے اکٹھا دیکھا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا۔ گویا یہ واقعہ اقلی میں کسی ڈھلوان پہاڑی کے اوپر ہو رہا ہے۔ وہ دآعوان اور جنجوع، دودھ ہاتی بنکوں کے ممبر تھے۔ تمام علاقہ جنجوع لوگوں کے پاس تھا۔ لیکن انہیں عزت کا اس قدر خمار چڑھا ہوا تھا۔ کہ وہ جان و دل سے اپنے کھیتوں کی طرف متوجہ نہیں ہو سکے تھے۔ اعوان لوگوں نے جو اس لحاظ سے کچھ زیادہ بُرے نہیں ہیں۔ ان کی کمزوری سے فائدہ اٹھاکر اپنی حالت زیادہ اچھی بنالی ہے۔ اور اب وہ ایک دوسرے کے سخت حریف ہیں۔ اور یہ بات کل کے اجلاس میں ظاہر ہو گئی۔ جب کہ ایک پرانے اعوان سپاہی نے ایک زٹل تافیہ نظم پڑھی۔ جس کا کچھ کچھ ترجمہ ذیل میں دیا جاتا ہے:-

”ہم اعوان ہیں۔ ہم جنگ میں گئے۔ اور کسی معاوضہ پر یا بغیر اس کے لڑے۔ ہم نے جرمی کی توپوں کے سامنے اپنے سینے کھول دیئے۔ اور وہ قیدیوں کی

طرح بھاگ گئے۔ لیکن جنوعہ قوم کے لوگ! تم اس وقت رات اور دن گھروں میں چھپتے پھرتے تھے۔

یہ ایک مضحکہ خیز بہتان ہے۔ کیونکہ جنوعہ قوم کے لوگوں نے جنگ عظیم میں اتنا ہی اچھا کام کیا ہے۔ جتنا کہ کسی اور نے۔ اگر انہوں نے یہ سمجھتے ہیں کہ انہوں نے زیادہ بہتر کام رکھائے ہیں۔ تو وہ اس وجہ سے ہے۔ کہ ان کے گاؤں ڈلمبال نے جو یہاں سے نزدیک ہی ہے۔ ہندوستان کے تمام گاؤں سے زیادہ زنگروٹ بھرتی کرانے لگے۔ ۱۹۴۱ء میں مردوں کی ۸۷۵ کی آبادی میں سے ۲۶۰ نے جنگی خدمات انجام دیں۔

## فوج اور کسان

دونوں بنکوں کے ممبروں نے کہا۔ کہ ہمارے گھرانوں میں سے ۹۰ فیصدی لوگ فوج سے علائقہ رکھتے ہیں۔ اس لئے دیہاتی زندگی پر فوجی اثرات کا اندازہ لگانے کا یہ ایک اچھا موقع تھا۔ پہلی بات تو یہ کہ دونوں بنک اچھی حالت میں تھے۔ خاص طور پر وہ جو زیادہ دیر سے قائم تھا۔ ۱۲ برس کے بعد اس کے ۴۳ ممبروں میں سے صرف ایک شخص ایسا ہے جس نے بنک سے باہر کسی کو قرضہ دینا ہے۔ اور وہ قرض سے بالکل بری ہیں۔ مبلغ ۲۰۰۰ روپیہ جمع ہے۔ اس میں زیادہ تر بیواؤں کا ہے۔ بینک کاروبار پیہ نہایت آزادی اور عقل مندی سے استعمال کیا جاتا ہے۔ جائیدادیں محفوظ رہی ہیں۔ (تمام ملاکر ۳۵۔ ایکڑ) لیکن متفرق آمدنی (زیادہ تر سپاہگری سے) ۱۲۰۰۰ روپیہ بن جاتی ہے۔ فورس نے نہ صرف ان لوگوں کو غربت سے بچایا ہے۔ بلکہ انہیں خوشحال بھی بنا دیا ہے۔ یہ صورت بہت کچھ ویسی ہی تھی۔ جیسی کہ بوچھل کلاں میں۔

میدان تعلیم میں بھی ان کے نتائج واجبی طور پر اچھے تھے۔ ایسے لڑکوں کی تعداد جو عمر کے لحاظ سے سکول جانے کے قابل تھے۔ ۱۵۰ بتائی گئی۔ اور ان میں سے ۵۶ سکول جاتے تھے۔ اور ۱۲ مقامی ہائی سکول میں پڑھتے تھے۔ تاہم یہ تعداد اتنی نہیں ہے جتنی کہ ہونی چاہیے۔ لیکن یہ حقیقت کہ یہ تعداد بھی اوسط تعداد سے کہیں زیادہ ہے۔ یہ ظاہر کرتی ہے کہ دیہات تعلیمی لحاظ سے کس قدر پیچھے ہیں؟ تین اخبار منگوائے جاتے ہیں۔ وہ رسالہ جو فوجی نگرانی میں شائع ہوتا ہے۔ "مشیر دیہات" اور پنجاب کو اپریٹوینین لاہور کار سالہ کو اپریشن



ہم نے ایک نمبر سے جس نے کوئی پولیس میں اکیس برس ملازمت کی تھی۔ یہ دریافت کیا کہ تم انتظام سلسلہ کے متعلق کیا جانتے ہو؟ اس نے تحصیلدار تک بتایا۔ پھر بہت وقفے اور سوتھ کے بعد اس نے کہا کہ ہیلڈم میں ڈپٹی کمشنر بھی رہتا ہے۔ اس پر ایک عام تہقق لگا۔ اس کے بعد صرف ارٹ صائب کا جو کلکتے میں رہتا ہے۔ اور بادشاہ کا نام اس کی سمجھ میں آیا۔ میں پوچھا کہ بادشاہ کا کیا نام ہے؟ بادشاہ اس نے جواب دیا۔ ایک نوجوان نے جس نے صرف نو برس ملازمت کی تھی۔ اس سے زیادہ اچھی طرح بتایا۔ اور دائیں سرے تک سب گنوادیئے۔ میں نے پوچھا۔ اس سے اوپر کون ہے؟ اس نے بتایا کہ کمانڈر انچیف۔ شاہد سپاہی کہ ایسا ہی نظر آنا چاہیے۔ وہ بھی بادشاہ کے نام سے جانتا تھا۔ یہ دونوں شخص خاص ناخواندہ تھے۔ تعلیم یافتہ لوگ بلاشبہ زیادہ واقف تھے۔ مثلاً وہ یہ جانتے تھے کہ وزیر بھی ہوتے ہیں۔ اور انہوں نے ان میں سے دو کے نام بھی بتائے۔ انہوں نے کہا کہ ایک زراعت کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ یہ درست ہے۔ لیکن دوسرے کے متعلق وہ صرف یہ بتا سکے کہ وہ میلوں میں تفریریں کرتا ہے۔ ظاہر ہے کہ انہوں نے اس لئے کہا کہ اس نے گزشتہ سال ایک مقامی میلے کے موقع پر تفریر کی تھی۔

پھر میں نے اُن سے کاشتکاری کے متعلق دریافت کیا۔ کیا وہ شخص جو سپاہی رہ چکا ہو۔ اتنا ہی اچھا کاشتکار ہے۔ جتنا کہ زمیندار ہے؟ ایک سپاہی کی رائے تھی کہ وہ ہے۔ لیکن ایک زمیندار نے بتایا کہ جہاں کہیں وہ جاتا ہے گھوڑے پر ہوتا ہے اس نے اپنے کی بات کہی۔ ہر شخص کم از کم یہ ضرور توقع کرے گا۔ کہ سپاہی کو نئے نمونے کے آلات کٹاوری اور بیج استعمال کرتا ہوا دیکھے۔ لیکن لیلا اور بوچھل کلاں میں کوئی چیز ایسی نہ تھی جس سے یہ بات ظاہر ہو۔ اس سے زیادہ کوئی بات نہ تھی۔ کہ ایک نمبر دار نے جواب مر کہا ہے۔ ایک میسٹن ہل خریدتا تھا۔ یہ بات بالکل غیر معمولی معلوم ہوئی ہے۔ کہ ان تینوں جگہوں میں جن میں سے ایک چھوٹا قصبہ اور دوسرا ایک بڑا گاؤں ہے۔ آج تک کوئی منتخب شدہ بیج کیوں استعمال نہیں کیا گیا۔ اور یہ کہ جدید زراعت کی نمائندگی ضرور میسٹن ہل کرتے ہیں۔

## تھوک سے شفا یابی

معائنے کے بعد ہم تترال گاؤں کو دیکھنے کے لئے پہاڑی پر چڑھ گئے۔ رواج کے

ان نیکو اختتامات میں سے جو بند و ستانی دیہات میں اس قدر قضا و اور وقت پیدا کرتے ہیں۔ کہ ان کے متعلق کوئی عام بات نہیں کہی جاسکتی۔ ایک کی بنا پر و انہر کا علاقہ جس میں سے ہم اب گذرے ہیں۔ صفائی کے اعلیٰ معیار کے لئے بہت جلدی ہو رہی ہے۔ جبکہ باہر کا علاقہ جس میں ہم ابھی ابھی داخل ہوئے ہیں۔ کوئی ایسی عمدہ روایت نہیں رہتی۔ ہم نے ایک سپاہی کا گھر دیکھا جو اس نے حال ہی میں ۳۰۰ روپیہ لگا کر بنایا تھا۔ ایک گھر اور بھی دیکھا جو جھنڈ کے کسی سابق بیطار کا تھا۔ اس کا اکا اکہ دوایتوں سے بھر پانا تھا۔ اور اب وہ آدمی۔ مویشی وہ نور کا علاج نہ پاتا تھا۔ اس لئے کہ دونوں لئے نزدیک سے نزدیک ہسپتال ۱۸ میل کے فاصلے پر تھے۔ میں نے دریافت کیا۔ آیا والدین اب بھی لوگوں کو مسجد سے باہر نکلتے وقت بیماریاں پھیلنے پر دم کرنے کیلئے کہتے ہیں۔ حذر رہا۔ نہ کہا۔ کہ وہ تو میرا فرض ہے۔ وہ ایک پریشانہ ہوا۔ مستغنی ہونے پر وہ سپاہ گری کی نسبت پیری کی طرف زیادہ مائل تھا۔ اس کا دعویٰ تھا۔ کہ وہ خدا کی بھیجی ہوئی تمام بیماریاں کو غرض دم کرنے کے شفا دے سکتا تھا۔ اگر کسی شخص کو کوئی سانپ۔ دیوانہ کتا۔ یا گدے۔ ڈر کاٹ کھائے۔ تو وہ ایک پیالے میں تھوکتا ہے۔ اور اسے مریض کو پینے کے لئے دیتا ہے۔ اسہال اور قے جو اس کے بعد شروع ہوتے ہیں۔ مریض کو شفا بخشتے ہیں۔ اس نے دعویٰ سے کہا۔ کہ میرا علاج کبھی خطا نہیں گیا۔ نئی تہذیب نے میرے کام کا ج پر بہت اثر ڈالا ہے۔ لیکن تمام کام تمام گناہوں اب بھی مجھے اپنا پرستھنا ہے۔ اور ہر ایک گھر ہر سال مجھے کچھ نہ کچھ دیتا ہے۔ پہلے یہ ایک روپیہ ہوا کرتا تھا۔ لیکن نرخ گری جانے کے وقت سے کچھ کم ہوتا ہے۔

بعد میں اسی کا ذکر کرتے ہوئے میرے ساتھی نے کہا۔ کہ میں ایک مرتبہ آتش بازی سے کھیل رہا تھا۔ کہ کوئی چیز ایک دم جل اٹھی۔ اور میرا چہرہ بُری طرح سے جلادیا۔ مجھے تکلیف میں مبتلا دیکھ کر ایک پرانے نے کہا۔ کہ میں اسے اچھا کر دوں گا۔ اس نے کئی بار میرے پیارے پر تھوکا۔ اور میرا درد جاتا رہا۔ نہ اس سے پہلے کچھ ملا گیا۔ اور نہ اس کے بعد۔ اور نہ ہی یہ صورت اعتقاد سے اچھا ہونے کی تھی۔ کیونکہ میرا ساتھی پیروں پر بالکل اعتقاد نہ رکھتا تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض اوقات تھوک میں شفا بخشے والی خصوصیات ہوتی ہیں۔ اور بلاشبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی طرح شفا دیتے تھے۔

## روپیہ سود پر چلاتا

مسلموں کے اسی گاؤں میں ایک ہندو کو دبلیز پر کھڑے ہوئے دیکھ کر میں ایک سرسری سی بات کرنے کے لئے ٹھہر گیا۔ وہ ایک کھنری سا ہوکار تھا۔ اس نے کہا کہ سا ہوکاروں کے لئے برا زمانہ ہے۔ پہلے میں روپیہ ملتا تھا۔ تو اب چار آنے ہی حاصل ہوتے ہیں۔ چالیس فیصدی کسان روپیہ مار لیتے ہیں۔ اور باقی ادا نہیں کر سکتے۔ اب وہ صرت زیورات کے عوض روپیہ ادھار دیتا تھا۔ اور اس روپے پر وہ پہلے کی طرح ۲۵ فیصدی سود لیتا ہے۔ صبح ہی صبح ہم ایک اور سا ہوکار سے ملے۔ جو دو کسانوں کو ساتھ لئے سوار جا رہا تھا۔ پرانے رواج کے مطابق جو اس وقت بہت عام تھا۔ جبکہ میں ہندوستان میں آیا۔ (جیسے برس گذرے) لیکن اب کم ہے۔ یہاں راہ دینے کیلئے وہ سب کے سب اتر پڑے۔ اگرچہ وہ ہندو تھا۔ لیکن اسکی دائرہ پر خضاب کیا ہوا تھا اور وہ مسلمانوں کی وضع پر نرانی ہوئی تھی۔ یہ ہے ماحول کا اثر، اور اس کے ٹھہریوں والے چہرہ پر بھاری بھرنک لٹکی ہوئی تھی۔ اپنی نذر کے دوستوں کی طرح وہ ڈرپوک بھی تھا۔ جب میرے ساتھی کے گھوڑے نے اس کی طرف پیٹھ پھیری تو وہ جلد چھوٹے چھوٹے قدم اٹھا کر ایک طرف ہو گیا۔ وہ زمانے کا تاریک پہلو لیتا تھا۔ لیکن اس نے فخریہ طور پر کہا۔ کہ میں نے ان لوگوں کے خلاف جو مجھ سے لین دین کرتے ہیں۔ کبھی مقدمہ نہیں چلایا۔ دونوں کسانوں نے اس کی دلی تصدیق کی۔ ایک نے کہا کہ ہمارے دن اچھے گذرے ہیں۔ اگر ہم مقررہ تاریخ کے دو ماہ بعد بھی ادا کر دیں۔ تو وہ ہم پر مقدمہ نہیں چلاتا۔ اس کی عام شرت سود وغیرہ محفوظ سود کیلئے ۲۵ فیصدی ہے۔ لیکن اب اس کے پاس سود پر چلانے کے لئے روپیہ نہیں ہے۔ میری تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس علاقے میں سود کی عام شرح ۲۵ فیصدی ہے۔ عام طور پر مؤخر الذکر۔ اگرچہ روپیہ سود پر بہت کم دیا جاتا ہے۔ لیکن شرح سود نرغہ کر جانے سے ابھی تک کوئی ایسا اثر نہیں پڑا ہے۔ جیسا کہ نیچے میدانوں میں۔ غالباً اسکی دو وجوہات ہیں۔ ایک یہ کہ دور افتادہ جگہ میں رواج زیادہ سخت ہوتے ہیں۔ اور دوسرے یہ کہ فوجی ملازمت کے ذریعے بہت زیادہ روپیہ برسا ہے۔ ممکن ہے اس کا نتیجہ اسبب یہ بھی ہو کہ یہاں سا ہوکار غیر معمولی طور پر چوکتا ہے۔

مسلمانوں کے علاقے میں جہاں گرم مزاج اور وعدے کے کچے ہوتے ہیں۔

اس بات کی بڑی احتیاط رکھتے ہیں۔ کہ کسی کی دلازاری نہ ہو۔ قومی تعلقات اب بھی اس قدر قوی ہیں کہ وہ ساہوکار کو یاد دلا سکتے ہیں۔ کہ عرصہ نہیں گذرا کہ اسکی ہستی گھاؤں کے طائر سے کچھ زیادہ نہ تھی۔ اور آگے مغرب کی طوفان سون کی وادی میں ایک اور ساہوکار سے ملا۔ جس نے مجھے بتایا کہ اگرچہ میرے تین چار سو موکل ہیں۔ لیکن میں نے پچاس برس میں کبھی کسی پر مقدمہ دائر نہیں کیا۔ موجودہ زمانے کی مشکلات کا ذکر کرتے ہوئے اس نے بہت کچھ بیچ کہا۔ کہ اگر زمیندار ادا نہیں کر سکتے۔ تو اس کی وجہ غربت ہے۔ اور جب وہ ادا نہ کریں۔ تو ہم کر بھی کیا سکتے ہیں؟ ہم ان کی زمین نہیں لے سکتے۔ ان کے بیل اور ہل نہیں لے سکتے۔ اور نہ ہی ان کی خوراک چھین سکتے ہیں۔ کوئی چیز ایسی نہیں ہے۔ جس سے ہم اپنا روپیہ وصول کر سکیں۔ ان کے ریورات تک سنے ہوئے ہیں جب میں نے یہ پوچھا۔ کیا زمیندار اور ساہوکار کے تعلقات ابھی رہتے ہیں تو اسکی زبان میں تیزی آگئی۔ اس نے کہا۔ اگر ہم ان سے تعلق نہ رکھیں۔ اگر ہم ان سے محبت نہ دکھائیں۔ اگر ہم اور وہ ادا نہ ہوں۔ اگر ہم انہیں ناخوش رکھیں۔ تو ہم رہ لیں۔ سکتے ہیں؟ وہ بہت جلد تیز ہو جانے لے ہیں۔ پھر اپنے چہرے نکال لیتے ہیں۔ اور ہمارے حقوق پر چہرہ لیتے ہیں۔ اس پر ان نے اپنے حلق کے وار پار نمایاں اشارہ کیا، اگر ہم انہیں ناراض کر کے جنگلی بن چکے جائیں۔ تو ہمیں کیسے یقین ہو سکتا ہے۔ کہ ہم واپس بھی آجائیں گے۔ اور اگر ہم واپس آئیں۔ تو کیسے پتہ چلیگا۔ کہ ہم کہاں ہیں۔ وہ بہت سے ہیں اور ہم غلط ہے۔ وہ بھال ہیں اور ہم سمجھدار۔ ہمیں ضرورت کا دوست بنکر رہنا چاہیئے۔ ہر وہ شخص جو اس سال قتل شدہ ۳۴ ساہوکاروں کے متعلق سوچتا ہے۔ اس بات کو جلد سمجھ جاتا ہے۔ جب ہم پھر اپنے سفر پر چلے تو سورج غروب ہو رہا تھا۔ اور شام بڑ جانے کی وجہ سے میری ہڈی ہڈی سن ہو رہی تھی۔ ہم اتنے سن ہو رہے۔ کہ سوائے گٹاس کے سات مندروں پر نظر ڈالنے کے اور کچھ نہ کر سکتے تھے۔ یہ مندر اس سرزمین پر بنے ہوئے تھے۔ جو پانڈوؤں کے زمانے میں بھی اس شفاف اندی کی وجہ سے مقدس خیال کئے جاتے تھے جو ہتھیلی زمین میں سے چھوٹ نکلتی ہیں۔ اور ایک چھپڑی کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ کے متعلق زمیندار لوگوں نے یہ مشہور کر رکھا ہے۔ کہ وہ اٹھاہ ہے۔ لیکن درحقیقت یہ گہری ہے۔

## ۲۶۔ دسمبر قیام

یہاں کا آرام گھر اپنے جلنے وقوع کے لحاظ سے موسم سرما میں بھی دلچسپ رہتی ہے۔ آرام گھر پھلدار درختوں کا باغ دونوں ایک ایسی چٹان پر واقع ہیں جو ایک پیالہ نما وادی کی طرف جھانکتی ہے۔ جہاں آٹھاس ندی کا مقدس پانی چمک دار راستہ بناتا ہوا ننھی ننھی گہلوں کے کھیتوں کو سیراب کرتا ہے۔ وادی کے پار پہاڑ کی پتھریلی سطح سے چمٹا ہوا اور پتھروں سے تعمیر کیا ہوا گاؤں چوڑے۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے۔ تو اس کے چولھوں سے دھواں اٹھتا ہے۔ اور ساکن ہوا میں نیلگوں آسمان کے نیچے اوری اوری پہاڑیوں کے ساتھ ساتھ اوپر ہی اوپر بھٹکتا چلا جاتا ہے۔ ناشتہ کرنے سے پہلے میں باہر گیا۔ تاکہ اس پر ایک نظر ڈالوں۔ دیکھا کہ گھر کے سامنے کا چوتراہ ردی کا غدول۔ مین کے خالی ڈبوں اور ادھر ادھر کی چیزوں سے پٹا پڑا ہے۔ میں نے بھنگی کو بلوایا۔ ایک معمر مصلیٰ آیا داتا بولٹھا جتنے کہ صرف مصلیٰ ہی ہو چکے ہیں، ساتھ برس کے مصائب اور خا کر دی نے اسکی کمر خمیدہ کر دی تھی۔ نہایت مستندی سے اس نے کورے کا ایک ٹوکھا بھرا اور اس ڈھلان کے سرے کی طرف بڑھ کر جس پر ہم کھڑے تھے۔ آہستہ سے آگے پھینک دیا۔ تاکہ وہ نئے سرے سے خود بخود ذرا اوپر سے بکھر جائے۔ اسے یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی۔ کہ وہ سب اسے پھرا کٹھے کرنے پڑے۔ اور اس مرتبہ بالکل جلانے پڑے۔

## پھلوں کی کاشت

شام کو سیر کرتا کرتا میں ایک سرسبز وادی میں نیچے پہنچ گیا۔ جہاں شفاف پانی کی ایک تیز ندی یا تو پتھروں اور چٹانوں پر سے لڑھکتے وقت شرم خیز لہے پیدا کرتی تھی۔ یا پھولدار گھاس و سرکنڈوں میں کہیں کہیں نظروں سے اوجھل ہو جاتی تھی۔ یہ جگہ ایسی تھی۔ کہ یہاں باغیچہ بن سکتا تھا۔ لیکن اس کے باوجود یہاں جھاڑیاں ابھی پڑی تھیں۔ اور چھوٹے پیروں کا جنگل ہی جنگل نظر آتا تھا۔ اگر آب و ہوا کے لحاظ سے دیکھا جائے۔ تو کوئی وجہ نہیں ہے۔ کہ ان پہاڑیوں کی زیادہ سایہ دار دہانوں میں جہاں پانی میسر ہے۔ پھلوں کے درخت اس کثرت سے لگے ہوئے نہ ہوں۔ جیسے کہ وہ

فلسطین (Judea) میں ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یو ایس این (USA) کی یاد دلاتا ہے۔ یہاں کے لوگ اگر کلیفورنیا سے سبق لینا چاہیں۔ تو وہ بھی کچھ دور نہیں ہے۔ کیونکہ آب و ہوا بھی بہت کچھ ایسی ہی ہے۔ اس امر کا احساس کرتے ہوئے شاہ پور کے ڈسٹرکٹ انجینئر نے وہاں سے سنگھنے کے پچاس درخت منگوئے ہیں۔ (دانشنگٹن نیولز اور ویلنٹیا کی قسم کے) تاکہ سکیم کے نزدیک ڈسٹرکٹ بورڈ کے باغات میں لگائے جائیں۔ وہ آڑ و خفقا لو اور لوکاٹ کی اعلیٰ قسموں کے بھی تجربے کر رہے ہیں۔ اور پہلے ہی سے حاصل شدہ نتائج بڑی بڑی توقعات کو جائز قرار دیتے ہیں۔ انہیں اس میں ایک شبہ ہے۔ وہ اس کام میں مستعد ہیں۔ اور پودوں کی ایسی حفاظت کرتا ہے۔ جیسی کہ ماں بچوں کی کوئی ہے تمام پودوں کو احتیاط سے اور باقاعدگی کے ساتھ پانی دیا جاتا ہے (ہندوستانی باغبان کی خواہش کے مطابق ان کو مقررہ اوقات پانی میں ڈبو یا نہیں جاتا) جو یہی کہ بھوری چوئیاں نمودار ہوتی ہیں۔ ان پر حملہ کیا جاتا ہے۔ اور پھلکوں پر رہنے والے کیڑے فلیٹ (سنگھنے) یا چونا پھڑک کر ہلاک کئے جاتے ہیں۔ اور اگر تیز ہوا کسی ٹہنی کو آدھا توڑ دیتی ہے۔ تو جلے شکست پر لگائے کا شفا بخش کو برلیپ کرٹی باندھ دی جاتی ہے۔ کیا ایک ایسے زندہ دل کسان سے جو اس بات کا عادی ہو کہ اپنی فصل کے لئے ہل چلائے۔ بونے اور کاٹنے کے سوا اور کچھ نہ کرے۔ ایسی نازک اور لگاتار احتیاط کی توقع کی جاسکتی ہے۔ یہی مشکل کم بیش جتنک حد تک اس ملک میں غنی ترقی کے گرد گھبراڈالے ہوئے ہے۔ امید افزا پہلو یہ ہے۔ کہ پھلدار درختوں کے لئے دلچسپی پیدا ہو رہی ہے۔ ناخبر کو بوجھل کلاں کے مالی کا گھریا ہوگا۔ اور اس جگہ کے نزدیک ہی ڈوال نانی گاؤں میں پہلے سے بیس باغات ہیں۔ اگر پھلدار درختوں کی کاشت میں توسیع ہو جائے۔ اس میں بادام اور انگو کے لئے بھی کھجائش ہے، تو اس سے دیہاتی کی اقتصادی حالت کو تقویت بہم پہنچے گی۔ جو اس وقت فوجی ملازمت پر اس قدر انحصار رکھتی ہے۔ کہ اسکے بغیر وہ محفوظ نہیں رہ سکتی جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ ان پہاڑیوں میں جائیدادیں بہت تھوڑی ہیں اور بڑھتی ہوئی آبادی سے لازمی طور پر اب بھی تھوڑی ہو جائیگی۔ اس لئے آئندہ بہنے کیلئے زمین کا پورا پورا امکان استعمال نہایت ضروری ہے۔

## بلجیم کے طرز کا ایک مائی سکول

ڈوال کا گاؤں جس کا ابھی ذکر کیا گیا تھا۔ نہ صرف اپنے باغات کے لئے مشہور ہے۔

بلکہ ہائی سکول کے لئے بھی چوتیس برس گزرے۔ بلجیم سے آئے ہوئے کیونچن پادریوں نے جاری کیا تھا۔ اب اس میں ۷۰ لڑکے پڑھتے ہیں۔ اور بہاڑی سلسلے کے مشرقی نصف حصے میں اسکی بڑی شہرت ہے۔ یہ سب کچھ ان پادریوں کی شخصیت سرگرمی کا نتیجہ ہے۔ جو روایاتی شان تک پیچ چلی ہے۔ یہاں کے ۷۰ فارغ التحصیل طالب علموں نے جنگ عظیم میں خدمات انجام دیں۔ جب میں پادریوں سے ملا۔ کسی اور موقع پر انہوں نے فوج کی حد سے زیادہ تعریف کی۔ اور کہا کہ فوجی خدمت کسان میں انسانیت بھی پیدا کرتی ہے۔ اور ان کی تربیت بھی کرتی ہے۔ ان کا خیال یہ بھی تھا۔ کہ یہ سکول فوج کے لئے اچھا ہے۔ کیونکہ یہ لوگوں کو بھرتی ہونے کے خلاف نہیں اُکساتا۔ اور ایسے لوگوں کو تیار کرتا ہے۔ جو ترقی حاصل کرنے کے لئے بھرتی ہوتے ہیں۔ لیکن شاہ پور کے سکول ماسٹروں کی طرح انہوں نے بھی اس بات پر رضامندی ظاہر کی۔ کہ ہائی سکول سے زمین کا کوئی فائدہ پہنچنا مشتبہ ہے۔ کیونکہ یہ لڑکوں کی طبیعت کو کشتکاری سے اُچاٹ کرتا ہے۔ انہوں نے بتایا اگر یہی حال بلجیم میں بھی ہے اور سب وہاں بھی یہی ہے۔ (کاشتکاری کوئی شاندار مستقبل نہیں پیش کرتی) اس میں عذرت کا بھی سوال ہے۔ کیونکہ تعلیم یافتہ لڑکا اہل جوتن کو حقارت سے دیکھتا ہے۔ پادریوں نے دعوے سے کہا۔ کہ عام طور پر سکول کا اچھا اثر پڑا ہے۔ گزشتہ تیس سال سے فسادات کم ہو رہے ہیں۔ اور قتل کی وارداتیں کم ہو گئی ہیں۔ ذیلدار نے جو کہ فوج میں رہ چکا تھا۔ اس پر شبہ ظاہر کیا۔ لیکن یہ تسلیم کیا کہ تعلیم یافتہ شخص فساد میں عملی حصہ نہیں لے سکتا اور کھلم کھلا ایسا کرنے سے چمکاتا ہے۔ اس نے یہ بھی تسلیم کیا۔ کہ خاندانوں کا اپنی بیویوں کے ساتھ پہلے سے زیادہ اچھا سلوک کرنا بھی کسی حد تک سکول ہی کی وجہ سے ہے۔ اب وہ انہیں منقولہ یا غیر منقولہ جائیداد کی بجائے اپنا ساتھی سمجھتے ہیں جب میں نے یہ کہا کہ وہ اب یقیناً انہیں کم مارتے ہیں۔ تو سب سے زیادہ جیم اور لمبتی وارڈھی والے پادری نے اپنی پیٹھ کرسی سے لگالی۔ اور قہقہہ مار کہا۔ "سچ ہے سچ ہے۔ دوسرے نے بتایا کہ میں نے حقیقتاً ایک شخص کو اپنی بیوی کو جوتیوں سے مارتے ہوئے دیکھا ہے۔ سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے ذیلدار نے کہا۔ کہ پرانی روشنی کے لوگ اب بھی لڑکیوں کی تعلیم کے خلاف ہیں۔ اور حال ہی میں جب میں نے اس کے حق میں تقریر کی۔ تو کسی نے کھڑے ہو کر کہا۔ "اگر لڑکیوں کو تعلیم دی گئی۔ تو وہ اپنے دوستوں کو خط لکھیں گی۔ میں نے اسے

یہ کہہ کر خاموش کر دیا۔ کہ کیا تم ایک مثال بھی ایسی پیش کر سکتے ہو۔ جس میں کسی تعلیم یافتہ  
حضرت کا ہاتھ ہو۔ ڈالوال میں لوگ زنا نہ سکولوں کے بہت زیادہ حق میں ہیں۔ جب وہاں  
ایک سکول کھولا گیا تھا۔ تو قریب قریب ایک ہی مرتبہ وہ لڑکیاں داخل ہو گئی تھیں

## انتظام سلطنت اور انگریز

انتظام سلطنت کا ذکر کرتے ہوئے سب سے بوڑھے پادری نے کہا۔ کہ لوگوں  
کو کسی قسم کی شکایت نہیں۔ سوائے اس کے کہ وہ انگریزوں کے چلے جانے سے ڈرتے  
ہیں۔ اس پر مجھے وہ بات یاد آئی۔ جو کل ایک ایسے غیر ملکی شخص نے بتائی تھی جو دیر سے  
پنجاب میں آباد تھا۔ اس نے کہا کہ لوگ مجھے بار بار کہتے ہیں۔ کاش کشتہ ڈپٹی کمشنر  
اسسٹنٹ کمشنر اور یہاں تک انسپکٹر پولیس بھی انگریز ہی ہوتے۔ انگریز سے وہ ہمیشہ  
انصاف کی امید رکھتے ہیں۔ لیکن وہ کہتے ہیں۔ کہ کبھی مسلمان کو ہندو سے یہ امید نہیں ہو سکتی  
اور نہ ہی ہندو کو مسلمان سے۔ میں یہ بات اُن لوگوں پر چھوڑتا ہوں۔ جو انگریز نہیں ہیں۔  
اور پنجاب کے خوب واقف ہیں۔ تاکہ وہ یہ بتائیں۔ کہ یہ کہاں تک درست ہے؟ لیکن  
ہندوستانی افسروں اور اپنے اُن ہندوستانی ہم مشرب لوگوں کے متعلق جن کے ساتھ  
مجھے کام کرنے کا موقع ملا ہے۔ صاف دلی سے کام لیتے ہوئے ہیں یہ ضرور کہوں گا  
کہ بلاشبہ پنجاب میں بہت سے ہندوستانی افسر ایسے ہیں۔ جن میں انصاف کا زیادہ  
سے زیادہ مادہ موجود ہے۔ لیکن جہاں انگریز افسر کو عام طور پر منصف خیال کیا جاتا ہے  
تاوقتیکہ وہ اپنے آپ کو اس کے برعکس ثابت نہ کرے۔ ہر معاملے میں ایک سے زیادہ  
نہیں ہی فرقوں کے متعلقہ لوگ ہندوستانی افسر پر خواہ وہ کتنا ہی منصف مزاج کیوں نہ  
ہو۔ عام طور پر یہ شبہ کرتے ہیں۔ کہ وہ اپنے فرقے کے فرائض کا ساتھ دیتا ہے۔ یہ وہ  
خامی ہے۔ جس سے انگریز افسر ممتاز ہیں۔ اور جس کے باعث افسوس ہے۔ کہ ہندوستانی  
افسر بلا لحاظ ذاتی خوبیوں کے تکلیف اٹھاتے ہیں۔ اور وجہ محض وہی ہے کہ ایک  
انگریز ہے اور دوسرا ہندوستانی۔ دراصل یہ بات اُس گہری بد اعتقادی سے  
پیدا ہوتی ہے جو صدیوں کی بد امنی نے نہایت ذکی الحس لوگوں کے دلوں میں پیدا  
کر دی ہے۔ اور پنجاب میں فرقہ دارانہ فضا نے جس کا بیج خود غرض یا کوتاہ اندیش



لوگوں نے مسلمان ہندوؤں اور سکھوں میں بویا ہے۔ اس میں اور بھی مبالغہ کر دیا ہے  
 اس کا علاج غاصر ہے۔ اور وہ یہ کہ ہر ایک اچھا شہری اور ہر اچھا کو اپر پر یقیناً  
 بلا لحاظ مذہب یا قومیت کے اپنی بہترین قابلیت کے مطابق کام کرے +



# بار چہارم

کوہستان نیک رہ سلسلہ مابین اور ویاہل کا میدان  
 بہار دیہاں دار پہلیاب سکول اور مؤلکشی  
 ۲۷ دسمبر ۱۹۷۱ء لٹریچر (۱۸ میل)

اسلام

گذشتہ دو سفروں میں ہم کچھ زیادہ اونچ نیچ کے بغیر چوڑی میدانوں میں سے  
 گزرے ہیں۔ آج ہم پتھر پر بنے شہرستانوں پر سے چل رہے تھے۔ اور ایک وادی سے دوسری  
 وادی میں نہایت وقت سے چڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ ہم ایک وسیع میدان میں باہر نکل  
 آئے۔ جس کے کنارے پر گوارہ نالی گاؤں ایک پہاڑی پر آباد تھا۔ اور یہی ہماری قریب  
 ترین منزل مقصود تھی۔ اسی خیال سے کہ یہ علاقہ مسلمانوں کا ہے۔ ہم نے راستے میں اس  
 امر پر گفتگو کی کہ دیہاتی زندگی پر اسلام کا کیا اثر پڑا ہے؟ مقامی اخبار نویس کا بیان  
 ہے۔ (صفحہ ۱۲۹) کہ مذہب نے اخلاق کو سنوا۔ نے میں کوئی عملی اثر نہیں ڈالا ہے۔ میرے  
 ساتھی نے جس سے میں نے اس کا ذکر کیا۔ اس سے اتفاق نہ کیا۔ اور یہ بتایا کہ کوئی مسلمان  
 سو، ایسے جانور کا گوشت نہ کھائے گا۔ جسے خاص طریق سے ذبح نہ کیا گیا ہو۔ اور کوئی شخص  
 یا ناکھل نہ پئے گا۔ صرف چند لوگ بوا کھیلتے ہیں۔ اور بہت سے قرض پر سود نہیں لیتے۔  
 حقیقت یہ ہے۔ کہ اس قرض پر سود کو دیا جائے۔ سود بالکل نہیں لیا جاتا، رمضان  
 میں بیٹے میں ہر سال روزے رکھے جاتے ہیں۔ (جو اکثر لوگ رکھتے ہیں) اور ایک یا دو گھنٹے  
 ب۔ د۔ چچکا نہ نماز پر صرف کئے جاتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ آدمیوں میں سے ۲۰ فیصدی  
 اب بھی نماز ادا کرتے ہیں۔ اور اگر عورتوں میں اس کا تناسب کم ہے۔ تو یہ اس لئے کہ  
 ان کے پاس کام بہت ہے۔ اور اپنے بچوں کے ساتھ جو ہر وقت انہیں لپٹے رہتے

میں۔ ان کے لئے یہ بہت مشکل ہے کہ وہ اپنے ماتھے منہ اور کپڑوں کو اس قدر صاف رکھیں کہ وضو کر سکیں۔ جس کا نماز سے پہلے کرنا لازم ہے۔ یہ کہ آیا مذہبی فرائض کی انجام دہی کے ساتھ اخلاق پہلو بہ پہلو چلتے ہیں۔ ایک ایسا بحث طلب مسئلہ ہے جس کے خلاف بہت کچھ رائے ظاہر کی جا چکی ہے۔ میرے سامنے کا خیال یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ گاؤں میں بہترین اخلاق والے اشخاص مذہبی فرائض کو بھی پابندی سے انجام دیتے ہیں۔ لیکن حب معمول وہ اس کے فرائض کے متعلق بنائیت محتاط رہتے ہیں۔ اس کا خیال ہے کہ اب ظاہری طریقوں مثلاً روایتی لمبی داڑھی رکھنے اور مونچھ ترشوانے پر بہت کم زور دیا جاتا ہے۔

## قرأت قرآن شریف

جب ہم گوارہ کے قریب پہنچے۔ تو یہ بحث ہوتے ہوئے یہاں تک جا پہنچی۔ کہ قرآن شریف کو عربی عبارت میں دینی ایک ایسی زبان میں جس کو گاؤں میں بہت کم لوگ اور یہاں تک کہ ملاؤں میں سے بھی بہت کم سمجھتے ہیں پڑھنے کے متعلق سوالات شروع ہو گئے۔ ضرب المثل یہ ہے کہ ”لکھے موسیٰ پڑھے خدا“۔ شمال مغربی ہندوستان میں پیشمار لڑکے اور لڑکیاں ایسی ہیں جو بغیر سمجھے بوجھے ایک ایک یا دو دو سال قرآن شریف پڑھتی ہیں۔ اس بات کا خیال آتے ہی میں نے حاضرین سے جو تعلیم یافتہ تھے۔ پوچھا کہ یہ فعل کہاں تک امید افزا ہے۔ ایک رسالدار نے جواب دیا کہ قرآن شریف میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی نہ بھی سمجھے تو بھی اسے پڑھنا اچھا ہے۔ دراصل اس میں لکھا ہوا نہیں ہے۔ لیکن یہ بات کہ اسے اسی طرح پڑھنا اچھا ہے۔ ایک ایسا خیال ہے جو عام لوگوں میں پایا جاتا ہے۔ اور اسکی بنیاد اس اعتقاد پر رکھی جاتی ہے کہ قرآن شریف کا لفظ بلفظ خدا کی کلام ہے۔ اس لئے اسے بار بار دوہرانا ضرور مفید ثابت ہوگا۔ بہر کیف رسالدار اور ایک اور افسر کے اس اظہار خیال پر کہ اسے ترجمے کے بغیر پڑھنا بے فائدہ ہے۔ سب نے اتفاق نہ کیا۔ اس کے برعکس وہ ذیلدار جس نے لفظ تک سمجھے بغیر تمام کا تمام حفظ کیا ہوا تھا۔ یقین رکھتا تھا کہ وہ پندرہ سال جو اسے حفظ کرنے میں لگے تھے۔ خوب گزرے تھے۔ اس نے کہا کہ اس کے پڑھنے سے خدا کی یاد آتی ہے۔ اور یہ ثواب ہے۔ یہ وہ ثواب کا کام ہے جس کا خدا بدلہ دیگا۔ ایک نوجوان بی۔ اے نے اپنی شہادت پیش کرتے ہوئے کہا کہ اس سے روح اور قلب کی صفائی ہوتی

ہے۔ سینٹ پال نے یہ لکھ کر اس صورت کو اچھی طرح نبھایا ہے۔ ”کہ جب میں غیر زبان میں عبادت کرتا ہوں تو میری رُوح عبادت کرتی ہے۔ لیکن میری سمجھ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا۔“

## مُشترکہ تعلیم

پچیس حاضرین میں سے پندرہ خواندہ تھے۔ اور یہ نسبت صوبے کے ہر دوسرے حصے سے بہت زیادہ تھی۔ اس صورت میں یہ فوج کی ہربانی سے تھی۔ جس کے فیاضانہ اثر کی مجھے ریہات میں زیادہ سے زیادہ علامتیں دکھائی دے رہی ہیں۔ اگرچہ اتنے لوگ تعلیم یافتہ تھے لیکن تمام کے تمام اس مشترکہ تعلیم کے سلسلہ مخالف تھے۔ جس کا کچھ کچھ رواج اس ضلع میں ہو چلا ہے۔ میں نے دریافت کیا گیا تھا کہ ان کے لئے بھی پسند نہیں کرتے۔ جو نابالغ ہوں؟۔ انہوں نے کہا کہ ہاں ان کے لئے بھی نہیں۔ کیونکہ چھوٹے لڑکے بھی اکثر شریر ہوتے ہیں۔ ایک چھٹی ناک والے بوڑھے نے میری طرف اپنی انگلی ہائی۔ اور کہا لڑکوں لڑکوں کو تھیلے دو۔ اور لڑکیوں لڑکیوں کو۔ میرے ساتھی کا بیان ہے۔ کہ اس ضلع کے ۷۵ فیصدی کسان اس پر ہر تصدیق ثبت کرینگے۔ لیکن اس کا خیال ہے کہ وقت آنے پر ممکن ہے کہ ۵۰ فیصدی لوگوں کو پرائمری کے درجے تک مشترکہ تعلیم کے عامی بنانے کے لئے ترغیب دی جاسکے۔ مشترکہ تعلیم کے خلاف ہونے کے باوجود یہ سپاہی تعلیم کی قدر و قیمت کے متعلق ایک لمحہ کے لئے بھی شبہ نہ رکھتے تھے۔ اور بولوں کہتے تھے۔ کہ ہمارے تمام بچے جن کی بے سکول جانے کے قابل ہے۔ سکول جاتے ہیں۔ اس پر بھی لیلا۔ بوچھل کلاں اور تنزالی کی طرح جدید طرز کا اشتکاری کی یہاں بھی کوئی علامات نہ تھیں۔ گاؤں میں صرف ایک شخص کے پاس مسٹن ہل تھا۔ اور اس سال تک جبکہ وہ بھائیوں نے محکمہ زراعت سے درخواست کی ہے۔ کسی نے کبھی بھی کسی نر قی یافتہ بیج کو حاصل کرنے کی کوشش نہ کی تھی۔ ایک سپاہی نے اپنے طرز عمل کے جواز میں کہا۔ ”میری زمین پتھر لی ہے۔ اور مسٹن ہل پتھر لی زمین میں لوٹ جاتے ہیں۔ اگرچہ جدید ذرائع عمل میں نہیں لائے جاتے۔ لیکن پھر بھی کاشتکاری اچھی قسم کی ہے۔ کھیتوں کی مینڈھیں از بس پسندیدہ طریق پر بنی ہوئی ہیں۔ اور اس سے پہلے دن میں دیکھی ہوئی بہت سی مینڈھوں کے برعکس پتھروں سے بہت کچھ

صاف میں اُن کھیتوں سے جگہاؤں کے نزدیک ہیں۔ دو دو فصلیں لی جاتی ہیں۔ اور مئی میں گیہوں کاٹنے اور جلائی میں کٹی بونے کے وقت تک ان میں چار پانچ دفعہ بل چلایا جاتا ہے۔ اور اچھی طرح کھاد دیا جاتا ہے۔ انہوں نے پُر زور الفاظ میں کہا کہ تعلیم نے ہمیں کھاد کا بہت شایق بنا دیا ہے۔ اور ہم نے چالیس سچاس گڑھے کھودے ہیں۔ میں نے پوچھا۔ حکمایا اپنی مرضی سے۔ انہوں نے صاف صاف کہا کہ تین چوتھائی حکن۔ اور ایک چوتھائی اپنی مرضی سے۔ لیکن انہیں ان کے مفید ہونے میں شبہ نہ تھا۔ ایک کھتری زمیندار نے جو کہ بنک کا ممبر بھی تھا۔ یہ کہا کہ اس طرح میں زیادہ کھاد حاصل ہوگا۔ اور ہمارا گاؤں زیادہ صاف ہوگا۔ اور ہماری صحت زیادہ اچھی۔ میں نے کہا ”تم سب کے سب گڑھے کیوں نہیں کھودتے؟“ اس نے جواب دیا۔ یہ ہماری سستی ہے۔ لیکن ہمارے ڈپٹی کمشنر صاحب ہیں جنکا نے اوتھیار کرنے کیلئے آگئے ہیں۔ اس گاؤں کو ایک فوقیت یہ حاصل ہے۔ کہ یہاں جلانے کی ٹکڑی بہت ہے۔ اور اُسے صرف دو دو کو ٹاکسن بنانے سے پہلے آہستہ آہستہ کھولانے کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔

مسٹر برین کے ٹائٹھ عمل کی موٹی موٹی بانیں لوگ خوب سمجھے ہوئے تھے۔ کھتری نے اُن سب کو اس طرح بیان کیا کہ گڑھے کھودو اور گاؤں کو صاف رکھو۔ بچوں کو تعلیم دو۔ فضول خرچی چھوڑ دو۔ زیورات نہ خریدو نہ پہنو۔ مقدمہ بازی سے کنارہ کشی اختیار کرو۔ میں نے دریافت کیا۔ کہ ان میں سے سب سے زیادہ سخت حکم کونسا ہے؟ اس کے لئے کچھ سوچنے کی ضرورت تھی۔ چنانچہ بحث کے بعد وہ اس بات پر متفق ہو گئے۔ کہ مقدمہ بازی چھوڑنے کا حکم سب سے کٹھن ہے۔ انہوں نے بتایا کہ ہماری زندگیاں جھگڑوں سے بھرپور ہیں۔ اور جب ہم اس کے دور کرنے کے ممکن طریقوں پر غور کر رہے تھے۔ تو انہوں نے کہا کہ جھگڑا صرف شادی کرنے سے ہی سٹ سکتا ہے۔ بلاشبہ یہی صورت قوموں میں اس وقت تھی۔ جب کہ خاندانی عہد و پیمان ہوا کرتے تھے۔ وہ فریق جس سے انتقام لینا ہے۔ ضرور لڑا کی دے۔ اور اگر طرفین نے انتقام لے لیا ہو۔ تو دوطرفہ شادی ہونی ضروری ہے۔ ان پہاڑیوں کے ایک ذیلدار کا واقعہ پیش نظر ہے۔ بہت سے سال گذرے۔ اس کے کسی رشتہ دار نے اس کے مزارعوں میں سے کسی کو جو اپنے آپ کو اعوان بتاتا تھا۔ یہ کہا کہ تو صرامی ہے۔ اس کی عزت پر عرف آیا۔ اور اس نے اسے قتل کر ڈالا۔ ذیلدار پر یہ شبہ کیا گیا۔ کہ اپنی مطلب براری۔ کے لئے

اس کا ماتھ بھی اس میں تھا۔ اور اس وقت سے اسے حراست میں رکھا گیا خاص طور پر رات کو اگرچہ ظاہری تعلقات دوستانہ ہیں۔ اور کہنے کے دو لوگھرا کھٹے بیٹھکر کھاپی بھی لیتے ہیں۔ لیکن دو یا تین سال گزرے جبکہ ہر وقت خوف لگے رہنے سے تنگ آکر اس نے یہ تجویز کی کہ صلح کر لی جائے۔ اور ہماری طرف کی ایک لڑائی ان کی طرف کے لڑنے سے شادی کر لے۔ لیکن عزت کا احساس اس قدر قوی ہے۔ کہ اس کے گھرانے نے سوچا کہ وہ اسے دُر کی علامت سے تعبیر کریں گے۔ پس پہرے دار کی آواز برابر جاری ہے۔ مقدمہ بازی چھوڑنے کی نسبت زیورات کا چھوڑنا بھی کچھ آسان نہیں ہے۔ کیونکہ جب پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔ اس کا تعلق عورتوں سے ہے جن کے پاس ان کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہوتی۔ کھڑی زیورات خریدنے کی جہالت کے متعلق لسانی دکھانے لگا۔ اس نے کہا کہ ہم اپنا سونا سنار کے پاس لے جاتے ہیں۔ اور وہ اس میں کھوٹ ملا کر ہمیں واپس دیتا ہے۔ اس طرح ہمیں کھوٹ کا دیا جاتا ہے۔ اور ہمیں اپنی لاگت کا نصف ملتا ہے۔

میں نے کہا۔ پھر تم اپنے کانوں کی بالیاں کیوں نہیں بیچ دیتے؟ اس کے دو کانوں میں ایک ایک تھی، ہنسکر اور کچھ شرمناک اس نے کہا۔ جب میں بچہ تھا۔ تو ہمارے فقیر نے انہیں میرے کانوں میں ڈال کر کہا تھا۔ ”جب تک تم انہیں پہنے رہو گے۔ امن سے رہو گے۔“ اور اب میرے گھر کے لوگ مجھے ان کے نکالنے کی اجازت نہیں دیتے۔ ہندوستان میں سنار بہت بدنام ہے۔ ضرب المثل یہ ہے۔ کہ وہ اپنی ماں کے کڑواؤں میں بھی کھوٹ ڈال دیتا ہے لیکن وہ اتنا بڑا انہیں ہے جتنا کہ اُسے کہا جاتا ہے۔ میری تحقیقات یہ ظاہر کرتی ہے کہ نہایت شاندار زیورات کی صورت میں جن میں بددیانت سنار کے لئے زیادہ سے زیادہ موقع بددیانتی کا ہے۔ فروخت کے وقت قیمت خرید پر ۱۵ یا ۲۰ فیصدی نقصان ہوتا ہے۔ اور زیادہ

سٹوس چیزوں میں ۱۰ یا ۱۵ فیصدی

## گھروں کی تعمیر فوجی اثر

سارے کے سارے سالٹ رینج دکوہستان نمک میں ملکیتیں اس قدر چھٹی ہیں کہ رگوارہ نمک کے ۳۵ ممبروں کے پاس ۳۱۵۔ ایکڑ بارانی زمین ہے، تقریباً ہر زمیندار گھرانے کے ایک یا دو آدمی فوج میں ہیں۔ اس کا اثر بہت کچھ ویسا ہی پڑا ہے

جیسا کہ جالندہر میں نقل کرنے کا۔ گھاؤں میں بیٹھارے گھر میں گوارہ میں اگرچہ ۱۲۰ کنبے رہتے ہیں۔ لیکن جنگ عظیم سے لیکر اب تک تین چالیس گھر تعمیر کئے جا چکے ہیں۔ ایک جو میں نے دیکھا ۱۸۰ روپے کے خرچ سے بنا تھا۔ یہ لاگت سب سے زیادہ تھی۔ سب سے کم ۲۰ روپے تھی۔ ایک ہزار روپیہ فی گھر کے حساب سے بھی ایک چوںکا دینے والا اندازہ گھاؤں نے اس زوال کے زمانے میں چالیس ہزار روپیہ صرف کیا ہوگا۔ اور اس کا اکثر حصہ فوجی تنخواہ سے حاصل کیا ہوا ہے۔ جس طرح فلسطین میں گھر پتھروں سے تعمیر کئے جاتے ہیں۔ اور بعض صورتوں میں اچھے تراشے ہوئے صفائی سے لگائے ہوئے اور گارے سے خوب جمائے پتھروں سے کہ فن معماروں کا اس سے بہتر کام کہیں اور مشکل سے دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ بھی پتھروں کے ہیں۔ تمام کام مقامی معماروں نے کیا ہے۔ مزید یہ کہ ڈسٹرکٹ بورڈ کے جہتیا کئے ہوئے سکولوں سے ان کا مقابلہ کرنے پر معلوم ہوتا ہے کہ ان میں ان سے کہیں زیادہ خوبصورتی سے تناسب قائم رکھا گیا ہے۔ اور ان کے ہموار پلستر کئے ہوئے دروازے پھولدار نمونوں سے اس طرح سجائے ہوئے ہیں۔ جیسے کہ آسٹریا میں۔ اس میں شبہ کی کوئی گنجائش نہ تھی۔ کہ گھاؤں والوں میں خوبصورتی کی حس تھی۔ اور گرد و نواح کے کاریگروں میں خواہ وہ معمار تھے۔ یا بڑھئی کے کام کی صفائی تھی۔ ایسی چھتوں میں جہاں نئی کڑیاں پڑی ہوئی تھیں۔ دیو دار کے شہتیر اچھی طرح صاف کئے ہوئے تھے۔ اور ٹھیک ٹھیک رکھے گئے تھے۔ اور سیمنٹ کے فرش جنہیں درحقیقت عورتوں نے بنایا تھا دیکھ کر میں ششدر رہ گیا۔ (اور دل میں تھا کہ کوہستان نمک کے اس دور افتادہ گھاؤں کے ان فرشوں سے بہتر فرش پنجاب کی عام کوٹھیلوں میں نہیں دیکھے جاتے۔ اور اندر کے اندھیرے کمروں میں بھی وہ اتنے بے داغ تھے۔ کہ ان پر جوتے لیکر چلنا جرم معلوم ہوتا تھا۔

## جادو

ہم غروب آفتاب کے وقت بشارت پہنچے۔ میں نے دیکھا کہ میرے ہم کرسمس کارڈ کارڈ آئے پڑے تھے۔ یہ کل کے چالیس کارڈوں کے علاوہ تھے۔ ان دنوں اس محبت بھرے ملک میں معمولی واقفیت والے کے پاس بھی مبارک باد کا خط بھیجا جاتا ہے۔ اور افسروں کے پاس تو وہ مینہ آندھی کی طرح آتے ہیں۔ اگر پہاڑی علاقے کی بارش کا خیال کیا جائے تو

زیادہ بلند حصوں میں زیادہ بارش ہوتی ہے۔ لیکن اس لحاظ سے ۲۷۰ کارڈ محض ایک چھینٹا ثابت ہوئے ہیں۔ ہم سے ۸۰۰ فٹ اوپر سلسلہ نمک کے مشرقی نصف حصے کی سب سے اونچی چوٹی ہے۔ جو تمام کی تمام ۳۷۰۰ فٹ بلند ہے۔ لیکن روحانیت کے خاص جذبے سے سرشار کی کشش کے لئے یہ کافی اونچی ہے۔ وہ لوگ جنہیں خداوند تعالیٰ کے فضل سے خاص حصہ ملا ہے۔ اسی چوٹی پر چڑھ جاتے ہیں۔ اور بکری کی قربانی کر کے اس کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔ اور اسے پھاڑ کر اپنی بھوک کا نقش بٹھاتے ہیں۔ لیکن ایمان یا شکر گزاری کی قوت کمزور پڑتی جا رہی ہے۔ اور پیسے کی نسبت اب ایسا کم کیا جاتا ہے۔ یہی حال ایک دوسری رسم کا ہے۔ حیرت انگیز کے گتھے کھیلان میں ایک دوسرے کے اوپر ڈھیر کئے جاتے ہیں۔ تو ہر ایک میں ایک توید رکھ دیا جاتا ہے۔ اور کھیلان کے گرد ایک دائرہ کھینچ دیا جاتا ہے جس کو کوئی جانور والا شخص نہیں کاٹ سکتا۔ اور عدد میں نو بالکل اندر آ ہی نہیں سکتیں کیونکہ بقول بعض وہ تباہک اور بہ قول دیگران (طناز) ہوتی ہیں۔ اس لئے کہ جن ان کی دلکشی کی تاب نہیں لاتے۔ ایک بوجے کا اوزار بھی پاس رکھا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ میں یہ خوبی خیال کی جاتی ہے۔ کہ یہ بڑی روحوں کو درکھنا ہے۔ یہ خیال عام ہے۔ کیونکہ حال ہی میں وسط ہند میں میں نے دیکھا کہ جس ڈھیر کا بھی میں نے جائزہ لیا۔ اس میں ایک درختی چھپی ہوئی تھی۔ اگرچہ اب یہ ڈھیر ٹوٹنے پر جگہ لازمی طور پر عمل میں نہیں لائے جاتے لیکن پھر بھی صوبے بھر میں عام ہیں۔

## ۲۸۔ دسمبر بشارت سے اول دسمبر،

ایک گھاؤں جو اپنے لئے اکھائیت کرتا ہے

آج ہماری قسمت اس اوپر بادل اور نیچے پتھر تھے تھے۔ ہم نے ایسا پتھر علاقہ بھی نہیں دیکھا۔ سڑک اور کھیت ان سے پے پڑے تھے۔ جن کھیتوں میں تو اس کثرت سے تھے۔ کہ یہ دیکھ کر جانی ہوتی تھی کہ باجرے باگیہوں، ایک ٹکڑا بھی ان میں سے کس طرح باہر نکل سکتا ہے۔ ہم وادی بہ، ادی چلے گئے۔ اور ان میں سے ایک میں جہاں کی زمین سینلے خوش رنگ پتھروں سے بنی ہوئی تھی۔ ہم ایک گلابی رنگ کے گھوڑوں کے پاس پہنچے۔ جو پیادوں کے ساتھ ساتھ اوپر کی طرف پھیلا ہوا تھا۔ ہمارے رہبر نے جو کہ فرح سے واپس آیا



ہوا ایک سپاہی تھا۔ یہ کہا کہ یہاں پرانی تہذیب کے لوگ رہتے ہیں۔ وہ تمام دن جنگل میں رہتے ہیں۔ اور انہیں دینا کی کچھ خبر نہیں ہے۔ اس نے میرے حقوق کو تیز کر دیا۔ اور ہم پتھر لے کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے امریکا گاؤں کی طرف چلے۔ وہاں کا نمبر وار ہماری ملاقات کیلئے باہر آیا۔ اور ان الفاظ کے ساتھ کہ آپ کا قدم ہمارے لئے باعث برکت ہے۔ جب دستور گورنمنٹ کے ساتھ ونا داری ظاہر کرنے کے لئے ایک روپیہ پیش کیا۔ رسم کے مطابق ہم نے اُسے چھو دیا۔ اور وہ اس کے لباس کی کسی جھول میں غائب ہو گیا۔ اس کے بیان کردہ پرانے رواج ایسے تھے۔ کہ اکثر جدید گاؤں اس پر رشک کریں گے۔ اُس نے کہا کہ جب سے انگریزی رواج ہے۔ دھدا جانے کتنے برس گزرے، صرف ایک شخص عدالت تک پہنچا ہے۔ اور اسے تین سال کی سزا ملی۔ ہم اپنے تمام جھگڑوں کا فیصلہ آپس میں ہی کر لیتے ہیں۔ ہم اب بھی اس طرح کرتے ہیں۔ اور ہمیشہ سے ایسا کرتے آئے ہیں۔ چونکہ گاؤں میں کوئی بینک نہ تھا۔ مجھے یہ بات معلوم کرنے کا شوق ہوا۔ کہ گاؤں والے اس کے بغیر کیسے کام چلا رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم کھتری کے پاس نہیں جاتے۔ ہم میں سے کسی کا اس سے لین دین نہیں ہے۔ جب ہمیں قرض کی ضرورت پڑتی ہے۔ تو ہم برادری میں سے کسی سے لے لیتے ہیں۔ اور اس پر کوئی سود نہیں لیا جاتا۔

”لیکن شاہی کے موقع پر کیا کرتے ہو؟“

اس نے کہا۔ بہ بنول کی امداد سے کی جاتی ہے۔ اور اگر بنول کچھ نہ آئے۔ تو نکاح پڑھ دیا جاتا ہے اور بس۔ پھر اس نے وہ تمام طریقے بیان کئے۔ جن سے وہ ایک دوسرے کی امداد کرتے تھے۔ اور وہ وہی طریقے تھے جو سارو صحن میں بتائے گئے تھے۔ اس نے کہا کہ جب ہمیں کوئی ایسا کام کرنا پڑتا ہے۔ جسے کوئی شخص اکیلا نہیں کر سکتا۔ تو ہم اُسے مل کر انجام دیتے ہیں۔ ایک بندہ کے محلے میں جس پرانے کھیتوں کی نمی کا انحصار ہے۔ یہی صورت تھی۔ اس میں سے پانی رستا تھا۔ اور وہ سب مل کر اسکی مرمت کر رہے تھے۔ یہ گاؤں جو جمع بنیس گھروں کے چوٹیوں کی بستی نظر آتا تھا۔ درحقیقت ایک انجمن امداد باہمی تھی۔ جو گاؤں کی ضروریات نے خود بخود قائم کر دی تھی۔ کاشتکاری کے سوا دوسرے امور کے متعلق یہ معلوم کرنا مشکل تھا۔ ہم انہیں کیا دے سکتے تھے۔ یہ بہت کچھ قدیم طرز کی تھی۔ میں نے ان کے کھیتوں کے پتھروں کی طرف اشارہ کر کے پوچھا۔ تم انہیں نکال کیوں نہیں دیتے۔ نمبر دار نے جواب دیا۔ ہم سست لوگ ہیں۔

لیکن جب سے صاوب آیا ہے۔ اس نے ہم میں اپنے طریقے بدلنے کی روح پھونک دی ہے پس ہم بند کی مرمت کر رہے ہیں۔ اور پھر ہم انہیں بھی دور کر دیں گے۔

## عورتوں کا کام

آٹھ لڑکے ایک سکول میں جاتے ہیں جو ایک میل کے فاصلے پر ہے۔ میں نے نمبردار سے پوچھا کہ تعلیم کا کیا فائدہ ہے۔ اس نے بتایا کہ ایک لڑکا نارمل سکول گیا ہے۔ وہ استاد بن جائیگا۔ ایک فائدہ تو یہ ہے۔ گفتگو کرنے وقت تعلیم یافتہ شخص کے الفاظ بہ نسبت ایک ان بڑھ کے زیادہ اثر لئے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ دوسرا فائدہ ہے۔ ایک اور ہے۔ اگر کوئی تعلیم یافتہ شخص جھگڑا کرتا ہے۔ تو عقل سے جھگڑتا ہے۔ دیہاتی کے خیالات میں سے کوئی بات دنیا کی کسی خیالی نہیں ہے۔ وہ ہر چیز کا اندازہ اپنے مشاہدے سے کرتا ہے۔ آج گھرا تے صاف سنہرے نہ تھے۔ جتنے کہ کل۔ لیکن فرش نہایت اُچلے تھے۔ اور مویشیوں کے کمرے بہت۔ یہ ان مویشی خانوں سے زیادہ صاف تھے۔ جو میں نے گذشتہ سال یورپ کے مختلف ملکوں میں دیکھے تھے۔ ایک صحن میں تین گائیں چر چر چارہ کھا رہی تھیں۔ اور ان کے نزدیک ایک بولی کتا کوڑے کرکٹ پر بیٹھا تھا۔ یہاں بازاری کتے نہیں ہیں۔ کوہستان نمک ہر ایک کتا کسی نہ کسی مالک ہوتا ہے۔ اور اس کے لئے بطور چوکیدار کام کرتا ہے۔ اندرونی کمرے کے دروازے میں ایک لمبے دانتوں والی عورت جس کی آنکھوں سے چمک اور صورت، سے ذہانت چمکتی تھی۔ دہلی کھڑی تھی۔ بات سمجھنے میں وہ نمبردار سے زیادہ تیز تھی۔ اور اس نے کسی بار اُسے رقمہ دیا۔ یہاں کی عورتیں (ادریہ یہیں کی عورتوں کی خصوصیت ہے) پیستی ہیں۔ کاتی ہیں۔ اناج کی کوٹھیاں بناتی ہیں۔ (یہ عمدہ سفید مٹی اور بھوس سے بنی ہوتی ہیں) پکاتی ہیں۔ بچوں کی دیکھ بھال کرتی ہیں۔ پانی لاتی ہیں۔ گھروں میں جھاڑو دیتی ہیں۔ اور انہیں صاف کرتی ہیں۔ دیواروں پر گارانتکاتی ہیں۔ اور کھیتوں میں کام کرنے والوں کا ہاتھ بٹاتی ہیں۔ میں نے دریافت کیا۔ آدمی پہلے اُٹھتے ہیں۔ یا عورتیں؟

”عورتیں۔“

”سب سے آخر کون سوتا ہے؟“

”عورتیں۔“

میں نے کہا یہ گاؤں خوب ہے۔ لیکن اس میں ایک خرابی ہے۔ وہ یہ کہ عورتیں آدمیوں سے زیادہ کام کرتی ہیں۔ ایک عام کھکھلاہٹ نے اسکی حقیقت افشا کر دی۔ اور اس کے

بعد ہی ہم آگے چل پڑے تو

ڈھلوان ٹیپے کی چوٹی کے نیچے حصہ سے ۵۰۰ فٹ نیچے وہ بڑا میدان تھا جو سمندر کی طرح وسیع اور اونٹ کی مانند بھورا تھا۔ ہم پتھروں کے لامتناہی سلسلے میں سے نیچے ہی نیچے چلتے رہے۔ اور ہمارے گھوڑے ٹپکتے پھسلنے اور کھرچتے ہوئے ہمارے پیچھے آتے رہے۔ آخر کار جب سورج کو گہرے طوفانی بادلوں کی آڑ میں چھپے ہوئے دیر ہو چکی۔ تو ہم نے میدانی زمین پر قدم رکھا۔ اور نصف میل اور چلنے کے بعد قیام گاہ تک پہنچ گئے۔ جہاں مسٹر برین اور ان کی زوجہ صاحبہ نے میزبان کی حیثیت سے میرا استقبال کیا۔

مسٹر برین کے لایچہ عمل کے متعلق خوب گفتگو ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ ٹوڈ گاؤں کی نسبت یہاں کے حالات بہت موافق ہیں۔ نہ یہاں پیس دینے والی غربت ہے۔ اور نہ ایسی غلاظت کہ چپ ہی بھلی۔ یہاں کے لوگوں کی ذہنیت کہیں اعلیٰ اور دل صاف ہیں۔ اگر لوگ کسی بات پر اعتراض کرتے ہیں۔ تو فوراً ہی کر دیتے ہیں۔ اور مذاق کی دولتیاں بھارتے بھی ہیں۔ اور سہنے بھی ہیں۔ تعلیم ہو تو بہتر تبدیلیاں بھی ہو سکتی ہیں۔ لوگوں کو یہ ضرور سکھانا چاہیئے کہ وہ بڑی رسمیں چھوڑ دیں۔ مثلاً زیورات پہننا۔ اور گاؤں کے گرد کتوں کی طرح آزاد پھرنا۔ ان کو یہ بھی ضرور سکھانا چاہیئے کہ وہ اپنے بے اندازہ فرصت کے وقت کو اشتکار اور بہات کی حالت بہتر بنانے میں صرف کریں۔ اور لڑنا جھگڑنا اور غن کرنا چھوڑ دیں۔ تقریباً چالیس خون ہر سال ہوتے ہیں۔ اور ایک ہی گاؤں میں ستائیس بیوائیں ہیں۔ سنتے ہیں کہ سب یا تو قتل کی وجہ سے بیوہ ہوئی ہیں۔ یا جلاد کی رستی سے۔ مسٹر برین نے سب سے زیادہ زور کھادے گڑھے پر دیا۔ کیونکہ اس سے نہ صرف کا اشتکاری کو ترقی ہوتی ہے۔ بلکہ گاؤں کو بھی صاف رکھنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان سے اخلاقی رواج ہو جائے۔ جواب بالکل نابود ہیں۔ ذرا یچ کے متعلق انہوں نے یہ کہا۔ کہ میرا خیال ہے کہ ضلع کا ایک مقامی رسالہ جیسا کہ میں نے جاری کیا ہے۔ دینی زندگی، تعلیم یافتہ طبقہ تک پہنچنے کا اور اغزیریان پڑھ لوگوں تک سائی کرنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ آخر الذکر کے لئے اس سے بھی بہتر ڈراما ہے۔ یہ بات بامیت خوب ہو۔ اگر ضلع

مذاق ڈرا کو حرکت دی جائے۔ اور اسے دیہات سدھار کے کام میں لایا جاسکے۔

## ۲۹ دسمبر۔ راول سے جلال پور رہا میں،

### سیلاب

آج سڑک اتنی ہی چوڑی تھی۔ جتنی کہ کل ڈھلوان تھی۔ اور نسکی سڑخ پہاڑیاں ہمارے سروں سے اوپر دیوار کی طرح کھڑی تھیں۔ ہم پھر جہلم کے قریب تھے۔ اگرچہ یہ بچے کی طرح خاموش اور بچھلا بھال پڑا تھا۔ لیکن جیسا کہ ہم نے سنا تھا۔ یہ کوئی بچہ نہ تھا۔ گذشتہ سال ایک شام اس نے اپنے طاس میں سے سر اٹھایا۔ اور صبح سے پہلے ہی پہلے بیسیوں گاؤں کو بہا کر لے گیا۔ بہت سے مانجھویوں نے مل کر مجھے ایک عرضی دی جس میں لکھا تھا کہ ہمارا کھاؤں تقریباً تمام تباہ ہو گیا ہے۔ اور گرد و نواح کے علاقے میں باری ایسی بری حالت ہے۔ جیسی کہ اس شخص کی ہوتی ہے۔ جس کا آقا کوئی نہ ہو۔ اور وہ ہمارے سر برباد ہو گیا ہو۔ ایک تباہ کن سیلاب کی لائی ہوئی بے سرو سامانی اور بالواسی کا نقشہ اس سے بہتر الفاظ میں نہیں کھینچا جاسکتا۔ بنک کے ستر ممبر جو سڑک کے کنارے ہمارا انتظار کر رہے تھے مصیبت زدگان میں سے تھے۔ ان کے گھر سامان غلہ اور چارہ سب کچھ جاتا رہا تھا۔ لیکن امداد باہمی نے ۷ فیصدی سود عام شرح ۱۲ فیصدی ہے) پر انہیں تمام قرضے دیکر اس مصیبت سے ان کی جان چھڑائی۔ گھر تعمیر کئے گئے۔ اور تاج کی کمی پوری کی گئی۔ چند لوگوں نے گورنمنٹ سے قرضہ لیا۔ لیکن بنک کے قرضے کو ترجیح دی گئی تھی۔ اور اسکی وجہ وہی تھی۔ جو ہر شخص صوبے کے گوشے گوشے میں سن سکتا ہے۔ اور وہ یہ کہ بقول شخصے ان میں نرمی ہے جبکہ دوسروں کی سختی جب گورنمنٹ کا قرضہ واپس لیا جاتا ہے۔ تو تحصیل کے لوگ موٹا لٹھ لیکر آتے ہیں اقلیہ متقرہ تاریخ پر ادا کرنی پڑتی ہیں۔ لیکن بنک کا قرضہ بن آنے پر دیا جاسکتا ہے۔ ایک بنک نے اڈلارٹے ہوئے روپیہ کا دو تہائی ادا کر دیا ہے۔ لیکن دوسرے نے صرف ۱۲ حصہ ہی واپس دیا ہے۔ یا دلوں سے ڈھکا ہوا انگلستان یوں گویا ہے۔ کہ ہر ایک بادل کے ساتھ رز پہلی جدول ہے۔ ہندوستان میں اس کا مترادف یہ ہو سکتا ہے۔ کہ ہر ایک سیلاب کے ساتھ کچھ طرہ تازہ مٹی جو دیا بہا کر لاتا ہے، طوفانی دریائے یسٹ یہاں کھیتوں میں اس قدر

زیادہ بھائی ہے کہ تفصیل میتہ اندھی کی طرح اُترتی ہیں۔ لیکن ہندوستانی دستور کے مطابق پھر شکی آگئی۔ اور خزاں میں مر جھائی ہوئی تفصیل ہوئیں۔

دیہاتیوں نے لکڑی کے کام کیلئے ایک بڑھئی اور گارے کے لئے ایک پٹھان اور مصلیٰ کی امداد لیکر اپنے گھر خود بنائے تھے۔ ان پر ابھی تک پستہ نہ ہوا تھا۔

اور ان کی بیرونی صورت بوڑھے آدمیوں کے چہرے کی طرح جھریاں اور بل لئے ہوئے تھی۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ اندھوں کے چہروں جیسی تھیں۔ کیونکہ کسی نے ان میں کھڑکیاں رکھنے کے متعلق نہ سوچا تھا۔ گلی کے دوار پر ایک رسی کے وسط میں جو پہنچ سے باہر تھی۔ ایک تو نید باندھا ہوا تھا۔ مولیشی بیمار تھے۔ اور یہ ان کا علاج تھا یہ دعویٰ سے کہا گیا کہ جو لوگ اس پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ علاج کارگر ثابت ہوتا ہے۔

## تعلیم کی موافقت و مخالفت

ستر حاضرین میں سے صرف پانچ خواندہ تھے۔ ان میں سے تین فوجی تھے۔ چونکہ لوگ صنعتی کاموں کے عادی ہیں۔ اس لئے یہاں فوج کو کوئی خاص شہرت حاصل نہیں ہے ایک نمبر نے کہا کہ سپاہی ہمارا کام نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی وہ کچھ اور کر سکتا ہے۔ فوج میں صرف چند گھنٹے کام کرتا ہے۔ اور پھر آرام لیتا ہے۔ ہم تمام دن کام کرتے ہیں وہ چائے پیتا ہے اور ڈبل روٹی کھاتا ہے۔ ہم تسی پر ہی قناعت کر لیتے ہیں۔ وہ عمدہ کپڑے اور بوٹ پہنتا ہے۔ ہمارے کپڑے میلے جوٹیاں اُدھڑی ہوئی۔ اور پگڑیاں پھٹی ہوئی ہیں۔ اس میں رشک اور ساتھ ہی مبالغے کا چٹخارہ تھا۔ لیکن اس دورے میں مشاہدہ کئے ہوئے واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ سپاہی بننا کاشتکاری کے لئے کوئی اچھی تیاری نہیں ہے۔ اگرچہ ایسا کرنا تعلیم یافتہ ہونے کی نسبت کاشتکاری کے لئے کہیں بہتر ہے۔ دونہ بینکوں میں سے ایک کا صدر آخری بات کے متعلق کچھ کہنا چاہتا تھا۔ اس نے کہا کہ میرے دو بیٹے ہیں۔ بڑا اسکول جاتا ہے۔ اور آٹھویں جماعت میں پڑھتا ہے۔ چھوٹے نے صرف مسجد میں پڑھا ہے۔ وہ ہر ایک کام کر سکتا ہے۔ لیکن بڑا یہ بھی نہیں جانتا کہ کنوئیں کی رسی دھکے ساتھ مینڈیں باندھی جاتی ہیں اس طرح بانٹی جاتی ہے۔ اور اسکے ساتھ چھوٹی چھوٹی سیڑھی نما

چھپا لیں کیونکہ زیادہ سی جاتی ہیں چھوٹا ہر طرح کا بوجھ اٹھا لیتا ہے۔ اور بڑا اتنا کمزور ہے۔ وہ بچے جو بچپن میں کام کرتے ہیں یہ ہر قسم کی کام کر سکتے ہیں۔  
میں نے کہا۔ لیکن تعلیم کے فائدے بھی ضرور ہیں۔

اس نے جواب دیا جھگڑو کا ارشاد بجا ہے۔ تعلیم یافتہ بیٹا برادری کے معاملات میں زیادہ اچھا ہے۔ مثلاً جب ماتم پڑسی کے لئے جانا ہو۔ نیز وہ ایسی کہانیاں بھی سنا سکتا ہے جن سے دل خوش ہو جاتا ہے۔ یہ آخری بات تعلیم کے حق میں ایک نئی دلیل ہے۔ اور شاید زیادہ مؤثر ہے۔ کیونکہ اگر ایسی کہانیاں جن سے لوگوں کے دل خوش ہوتے ہیں۔ نہ ہوں تو زندگی کیسی پھینکی معلوم ہو۔ عوام میں تعلیم کے خلاف کوئی احساس نہ تھا۔ بلکہ اس کے برعکس وہ اُسے اچھا خیال کرتے تھے۔ اور اس کی وجوہات حسب معمول تھیں۔ "تعلیم یافتہ شخص دھوکا نہیں کھاتا۔ اسے ملازمت مل سکتی ہے۔ اور ایک ایسا شخص جو پڑھا لکھا نہ ہو۔ جانتا ہی کیا ہے؟ جلال پور روغنہ کی وجہ سے مشہور ہے۔ اس کا گنبد میلوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔۔۔ موجودہ سجادہ نشین کا پڑا دادا سو سال گذرے۔ بخارا سے یہاں آیا تھا۔ لیکن اس جگہ کے تقدس اور خاندان کی ثروت کا سبب اس کے بیٹے کی بزرگی تھی۔ گنبد اس کے مقبرے کا نشان ظاہر کرنے کے لئے بنایا گیا تھا۔ اور اب سال میں ایک بار اس کا عرس منانے کیلئے ہزاروں زائرین اس کے روغنہ کی زیارت کو آتے ہیں۔

## ۱۰ دسمبر۔ جلال پور سے دارا پور اربیل،

چونکہ راستے میں کسی انجن امداد باہمی کا معائنہ کرنا تھا۔ اس لئے ہم بارہ بجے تک روغنہ نہ ہوئے۔ سڑک کے ایک پہلو میں پہاڑ کا دامن تھا۔ اور دوسرے میں دریائے جہلم کا فراخ مگر قریب قریب بھگٹا سس پھیلا ہوا تھا۔ اور ایک دو جگہوں میں سڑک دریا ہی سے جا چھوٹی تھی۔ دریا سست کم گہرے پانی کی ایک دھار تھی۔ جسکی تمام قوت اُن دو بڑی نہروں نے جن کو یہ پانی دیتا ہے۔ غصب کر لی تھی۔

## سکاؤٹ

جب ہم اُن سے باتیں کر رہے تھے۔ تو ایک خوش پوش لڑکا نیلی پگڑی اور گلابی کوٹ

پہنے گھوڑی پر سوار نظر آیا۔ چونکہ وہ بھی دارا پور جا رہا تھا۔ اسلئے ہم ساتھ ساتھ ہوئے۔ پندرہ برس کی عمر تھی اور ایک ماٹی سکول کی نویں جماعت میں پڑھتا تھا۔ اس کے ساتھ ہی سکاؤٹ بھی تھا۔ جب میں نے سکاؤٹنگ کے قوانین کے متعلق دریافت کیا۔ تو اس نے کہا کہ میرا فرض یہ ہے۔ کہ میں عام لوگوں کے ساتھ بھلائی سے پیش آؤں۔ اپنے ماں باپ کی عزت کروں۔ اور بادشاہ کی ساتھی چاہوں۔ میں نے پوچھا۔ تم نے عام لوگوں کے ساتھ کیا بھلائی کی ہے۔ وہ اپنے جواب میں شریلے پن سے سکرایا۔ وہ ایک بات بھی نہ بتا سکا۔ پھر میں نے پوچھا سکاؤٹ کرتے کیا ہیں؟ اس نے جواب دیا۔ ہم ڈرل کرتے ہیں۔ جب ہمارے افسر سکول آتے ہیں۔ تو ہم انہیں سلام کرتے ہیں۔ چند روز ہوئے میں نے یہی سوالات ایک ایسے لڑکے سے پوچھے تھے۔ جو تقریباً ایک سال سے سکاؤٹ تھا۔ اور اس نے محض یہ جواب دیا تھا۔ کہ مجھے کچھ نہیں سکھایا گیا۔ سکاؤٹوں کے ساتھ ملاقات کرنے میں ہیں ابھی تک اپنے آپ کو خوش قسمتی نہ خیال کرتا۔ جب میں نے اس کا ذکر انسپکٹر آف سکولز سے کیا۔ تو اس نے کہا کہ سکول ماسٹر اکثر صرت معاینے کے وقت لڑکوں کو سکاؤٹ بنا لیتے ہیں۔ دھوکا دینے والی باتیں ملک کی مفید و لچپیوں میں سے نصف کو تباہ کر دیتی ہیں۔

## گھر کا کام

گھر کے جلسے میں جب ہم اس بات پر بحث کر رہے تھے۔ کہ دیہاتی لڑکے جب سکول جاتے ہیں۔ تو کھیتوں میں اپنے والدین کا کیوں اس قدر ہاتھ بٹاتے ہیں۔ مندرجہ ذیل وجوہات بیان کئے گئے تھے۔ ان کے والدین انہیں نامرد بنا دیتے ہیں۔ (یہی بات بھلاؤں کے پاس کہی گئی تھی) وہ اپنے آپ کو بہت بُرا سمجھتے ہیں۔ اور انہیں گھر کے لئے اتنا کام دیا جاتا ہے کہ وہ کر نہیں سکتے۔ میں نے اپنے نو عمر ساتھی سے پوچھا۔ اس معاملے میں تمہارا کیا حال ہے۔ اس نے جواب دیا۔ کہ کمرسمس کی دس دن کی تعطیلات میں سے مجبوراً مجھے پانچ دن گھر کے کام کو دینے پڑے ہیں۔ ہر روز میں صبح تین بجے اٹھتا تھا۔ اور دس بجے تک کام کرتا تھا۔ اور پھر دس بجے سے شام کے تین بجے تک۔ یعنی دن کے بہترین دس گھنٹوں میں۔ رات کو اٹھ بجے سوئے میں وہ نہایت عقلمدی سے کام لیتا تھا۔ گرمی کی تعطیلات میں جو تقریباً سات ہفتے تک رہتی ہیں۔ اس گھر کے کام میں ایک جہینہ صرف ہوتا ہے۔

اس نے ساتھ ہی یہ بھی بتایا کہ سکول کے دو تنہائی لڑکے اسی طرح کام کرتے ہیں۔ میرے ساتھی نے کہا۔ اس میں کوئی بات قابل استثنیٰ نہیں ہے۔ اور اپنے دو بیٹوں کی مثالیں پیش کیں۔ اس نے بتایں کہ جتنی کتابیں وہ سکول سے گھر کے کام کیلئے واپس لاتے ہیں۔ ان کی تعداد میری تمام نائیریری کی کتابوں سے زیادہ ہوتی ہے۔ لیکن اس نے ساتھ ہی ہنس کر کہا۔ کہ وہ انہیں پڑھتے نہیں۔ وہ اس بات کو بہتر سمجھتے ہیں کہ بیکار ہیں اور ان پر جبر مانہ ہو۔ میں نے سوچا۔ عقلمند لڑکے ہیں جو حد سے زیادہ کام پر جبر مانے کو ترجیح دیتے ہیں۔ لیکن ہر شخص اچھی طرح سمجھ سکتا ہے کہ ان لڑکوں کے پاس جو اتنا کام کرتے ہیں۔ جتنا ان کو دیا جاتا ہے۔ کمبخت میں کام کرنے کیلئے نہ وقت چنلے نہ طاقت۔ اور رفتہ رفتہ انہیں کھینچوں سے دور کی بات بھی نہیں رہتی۔

اس سے بھی زیادہ بڑی خرابی وہ طریقہ ہے جس سے مائی سکولوں میں انگریزی کو ذریعہ تعلیم بنایا جاتا ہے۔ میرے ساتھی اور لڑکے دونوں نے اس بات پر اتفاق کیا۔ کہ اس سے دل و دماغ پر بھاری بوجھ پڑتا ہے۔ اور جو کچھ پڑھایا جاتا ہے۔ اس میں سے بہت بہت کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ انہوں نے اس بات پر بھی رضامندی ظاہر کی۔ کہ چھوٹی جماعتوں میں چونکہ اساتذہ خود امتحان لیتے ہیں۔ اور جتنے چاہیں پاس کر سکتے ہیں۔ وہ تعلیم بننے کے لئے کوئی تکلیف نہیں اٹھاتے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ جب لڑکے اوپر کی جماعتوں میں پہنچتے ہیں۔ تو انہیں کچھ نہیں آتا۔ اور جماعت کے ساتھ چلنے میں بہت وقت محسوس کرتے ہیں۔

## روشنی اور صفائی

دیہاتی صحت خالوں کے متعلق مسٹر برین کی بات یاد کر کے میں نے لڑکے سے دریافت کیا۔ کہ انہیں رواج دینے کے لئے سکولوں میں کیا کیا جاتا ہے۔ اس نے کہا۔ صحت خانہ بنانا ہوا ہے۔ لیکن چونکہ بھنگی دن میں صرف ایک بار آتا ہے۔ اسکی حالت کچھ اچھی نہیں رہتی۔ میرے ساتھی نے بتایا۔ کہ جب میں دیہاتی زندگی اور اس کے سادہ ماحول میں رہتے رہتے پہلی مرتبہ شہر کے ایک ہندوستانی ہوٹل میں بٹیرا۔ تو میں وہاں کے انتظامات دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا۔ اس نے ساتھ ہی کہا۔ کہ ہوٹلوں کے غسالخانے اب بھی بڑی طرح سے گندے ہوتے ہیں۔ میں نے پوچھا کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ ایک ایسے ملک میں جہاں آرام طلب



اور کابل لوگ رہتے ہیں۔ پاخانوں کے گردھوں کا رواج ہو جائیگا۔ اس نے جواب دیا۔  
کہ یہی تو وہ سوال تھا۔ جو اس مسئلہ پر بحث کرتے والے لوگ آپس میں پوچھ رہے تھے۔

## تعلیم اطفال

اس سلسلے میں حیران کن بات یہ ہے کہ دیہاتی بچے کو کبھی یہ تعلیم دی جاتی۔ کہ وہ کسی طرح بھی اپنے آپ پر قابو رکھے۔ یہاں تک کہ اسکی عمر اتنی ہو جاتی ہے۔ کہ وہ اپنے بزرگوں کے اظہار کا مطالعہ کرتا ہے۔ وہ غیر تربیت یافتہ کتے کی طرح بڑاؤ کرتا ہے۔ جب میں نے اپنے ساتھی سے عورتوں کو نجی گانہ نماز پڑھنے کے لئے مناسب صفائی رکھنے میں وقت پیش آنے کی تشریح طلب کی۔ تو ایک اور کتہہ پیدا ہوا۔ اس نے کہا کہ ماں ہر وقت بچے کو ساتھ رکھتی ہے۔ اور ہر وقت گود میں۔ چونکہ دیہات میں ابھی رومال رکھنے کا رواج نہیں ہوا ہے۔ حادثات رونما ہو جاتے ہیں۔ تعلیم یافتہ زمینداروں کے گھروں میں بھی کوئی تربیت نہیں دی جاتی۔ انگریزوں اور ہندوستانیوں کے بچوں میں بڑا فرق یہ ہے کہ مؤخر الذکر اپنے گھروں پر بہت کم سیکتے ہیں کل اس کے سوالات دریافت کرنے پر سٹریمرین کے چار سال لڑکے نے جس علمیت کا ثبوت دیا۔ وہ میرے ساتھی کیلئے نہایت حیرانی کا باعث تھا۔ اس نے ایسے ایسے سوالات کا جواب دیا۔ جو اس سے دو چاند عمر کے ہندوستانی بچے کے لئے اتنے مشکل تھے۔ کہ وہ جواب نہ دے سکتا۔

## ایک نہر کی خرابیاں

اب تک ہم اُلجھے ہوئے نالوں میں چکر کھاتے رہے تھے۔ اور اب کھلے دریائی علاقے میں نکل آئے تھے۔ اس میں خوبصورت سرکندہ لگا س اور گیہوں کے ننھے ننھے پودے پودے اُگے ہوئے تھے۔ ہماری بائیں طرف بلکہ کی مقدس پہاڑی کھڑی تھی۔ بلند و تنہا اور ہمارے دائیں طرف دریا کے واپار دریا نے جہلم کے ہیڈ ورکس جیم جیم کر رہے تھے۔ دارپور میں میں خلاف امید ایک گاؤں کی طرف ہو گیا۔ سوت کی چار پائیاں لائی گئیں۔ اور دیہاتی بنک کے بیس ممبر جلد اکٹھے ہو گئے۔ اس کے صدر نے جو سابق صومیدار اور جنوے قوم سے ہے۔ ہیڈ ورکس کے برے اثرات کی شکایت کی۔ اس نے بتایا کہ یہاں پانی کی بڑی

مقدار جمع رہتی ہے۔ تیس سال گزرے۔ یہیں کوئی پھر نہیں ستاتا تھا۔ لیکن اب جب دیرا کی طرف سے ہوا آتی ہے۔ تو ہم سو نہیں سکتے۔ اور بخار ہم پر اور مصیبت لاتا ہے۔ پہلے یہاں تین سو گھر تھے۔ اب صرف ۱۵۰ ہیں۔ اس سال ۱۶ پیدا ہوئے ہیں۔ اور ۳۳ مرے ہیں۔ میں نے گاؤں کے چوکیدار کی کتاب منگوائی۔ اور دیکھا کہ یہ اعداد ٹھیک تھے۔ اور ان میں سے سوائے ایک کے باقی سب بخاریں مرے تھے۔ میں نے سوچا کہ نہر سے حاصل کی ہوئی بڑی دولت میں سے تنوڑا سا حصہ ان لوگوں کے لئے بچایا جاسکتا ہے۔ جنہیں اس سے سوائے بخار کے اور کچھ حاصل نہیں ہوا۔ بہر کیف صرف باغ میل کے فاصلہ پر ایک شفا خانہ موجود ہے۔

## ایک پیشرو سپاہی

صوبیدار ایک کامل ترقی پسند سپاہی ہے۔ اور اس ضلع میں اپنی قسم کا دوسرا شخص ہے۔ بہت سے سال گزرے۔ اس نے فوج چھوڑ کر اپنی چار سو ایکڑ زمین کاشت کرنی شروع کر دی تھی۔ اس کے دو سال بعد اس نے اپنے تمام زیورات فروخت کر ڈالے۔ اور اب بچا ہوا روپیہ اپنی بیوی اور بچوں کی طرف سے ایک امداد باہمی کے بنک میں جمع کرتا ہے۔ دو سال ہوئے اس نے پوسا سے بیج لا کر درجینیا کا نمبا کو بویا تھا۔ اور اس سال محکمہ زراعت کی نصیحت پر عمل کرتے ہوئے لیوسرن۔ برسیم اور سرکنڈا گھاس اُگائی ہے۔ اس ضلع کی دوسری معائنہ کی ہوئی جگہوں کے برعکس اس گاؤں میں بہت سے جدید آلات ہیں۔ مثلاً دو راجہل میٹن ہل۔ ۳۔ ڈھیلے توڑ (سراویں) ۲ کدال اور ایک چارہ کٹنے کی مشین۔ یہاں پندرہ مینڈھے ہیں جن کا تین چوتھائی میرینوئل سے ہے۔ ان کے برف سے سفید فربہ نیلے لگی قیمت کا پتہ دیتے ہیں۔

صوبیدار اس بات کو اچھی طرح ظاہر کرتا ہے۔ کہ ایک تاجا دیہاتی رہنما گاؤں کے لئے کیا کر سکتا ہے؟ اس وقت صوبے کو کسی اور قسم کے رہنماؤں کی نسبت ایسے پیشروں کی ضرورت ہے۔

## تعلیم اور اسکی مشکلات

گاؤں دوسری باتوں میں آگے آگے ہے۔ ۱۵۰ گھروں میں سے ۹۵ لڑکے اور ۳ لڑکیاں

سکول جاتی ہیں۔ تمام حاضرین نسوانی تعلیم کے حامی تھے۔ لیکن بہت سے اپنی وجوہات کی بنا پر جو تین دن ہوئے پیش گئے تھے۔ یہ سمجھے تھے۔ کہ لڑکیوں کو لڑکوں کے ساتھ تعلیم دینا کوئی عقلمندی نہیں ہے۔ صوبیدار کو پرائمری جماعتوں تک اس میں کوئی اعتراض نہ تھا۔ اور حقیقت تھی کہ بیس لڑکیاں اور لڑکے مسجد میں اکٹھے پڑھائے جا رہے تھے۔ اور جب میں تصاف بات منہ پر لایا۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ سکول اس سے مختلف ہے۔ کیونکہ وہاں کئی استاد نوجوان ہیں۔ گاؤں میں تیرہ ہندو دکاندار ہیں۔ اگرچہ وہ اپنی لڑکیوں کو ہندی یا سنسکرت میں پڑھانا پسند کریں گے۔ لیکن مسلمانوں کی بنائی ہوئی اردو پڑھانے پر اعتراض کرتے ہیں۔ ایک ایسے ملک میں جہاں لڑکے اور لڑکیوں کو اکٹھی تعلیم نہ دی جاتی ہو۔ جہاں ہر ایک مذہب اپنی تعلیم ایک ایسی مختلف زبان میں دیتا ہو۔ جو یا تو غیر ملکی ہو۔ یا قدیم ہو۔ یا مُردہ ہو چکی ہو۔ اور جہاں لوگوں کی زبان چتے چتے پر اس قدر جلد بدلتی ہو۔ کہ انہیں ان کی مادری زبان میں تعلیم نہ دی جاسکتی ہو۔ لوگوں کی بڑی تعداد کو تعلیم دینا کس قدر مشکل ہے؟ جب میں کھیتوں میں سے ہوتا ہوا قیام گاہ کی طرف چلا۔ تو سب سے سر کندہ گھاس پر شام کی روشنی اپنی پوری آب و تاب دکھا رہی تھی۔ اور سورج غروب ہونے ہی یہ روشنی اوپر آسمان کی طرف اٹھ گئی۔ اور ارغوانی پہاڑیوں کے پیچھے غنیرین رنگ میں تبدیل ہو گئی۔

## نوروز کی شام۔ دارپور سے جہلم (۳۲ میل)

آج صبح سردی شدت سے تھی۔ اتنی شدید کہ دیہاتی اپنی سفید سوتی چادروں کو سر اور کندھوں پر لپیٹ رہے تھے۔ ہندوستانی جب کا پنتا ہے۔ تو بھی اپنی پیدائشی شان قائم رکھتا ہے۔ ہم کھلی جگہ میں چلے گئے۔ ایک ایسے میدان میں جہاں گیہوں اُگی ہوئی تھی۔ اور ہمارے سامنے ہمالیہ پہاڑ میرا پتی برزانی عظمت کے کھڑے تھے۔ یہ ایک ایسا نظارہ تھا جو دم بخود کئے دیتا تھا۔ اور ہر شخص کو بھڑکنے کیلئے مجبور کرتا تھا۔

## ترقی نسل مویشیان

ہم ایک گاؤں میں انجن ترقی نسل مویشیان دیکھنے کے لئے بیٹھے اور ہمارے

چاروں طرف مویشیوں اور مشتاق انسانوں کی بھیڑ لگ گئی۔ مویشی شمالی دھنی نسل کے تھے۔ ایسی دکھائی دیتی ہے گویا سفید برفانی پہلوؤں میں سیاہی کے چھینٹے دیئے ہوئے ہیں۔ ڈسٹرکٹ بورڈ نے گاؤں کو ایک سائڈ دیا ہوا ہے۔ جسکی دیکھ بھال تیرہ روپے ماہوار پر ایک گاؤں کے ذمے ہے۔ لیکن چونکہ سو سے زیادہ گاؤں کی خدمت بجالانی ہے۔ اس لئے ایک کافی نہیں ہے۔ میں نے ایک اور سائڈ کی خرید پر بہت زور دیا لیکن اس کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ دیہاتیوں کو خود کچھ روپیہ لگانا پڑے گا۔ ان کا جواب صرف یہ تھا۔ کہ وہ مؤبانہ طریق پر رضامند ہو گئے۔ ہندوؤں کے علاقے کی نسبت جہاں گاؤں کی پوجا کی جاتی ہے۔ اور مویشیوں کو ذبح نہیں کیا جاتا مسلمانوں کا علاقہ مویشیوں کی افزائش نسل کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ اس لئے دریائے جہلم کے شمال میں جہاں مسلمانوں کی آبادی کا نوے فیصدی حصہ ہے۔ مویشیوں کی نسل بڑھانا اتنا ہی آسان ہے۔ جتنا کہ اور کہیں مشکل ہے۔ کیونکہ دُبے یا بوڑھے مویشیوں کو فضا کے پاس فروخت کر کے خلاف سوائے ہندوؤں میں چند آدمیوں کے کسی میں ذرا بھی تعصب نہیں ہے اور یہ بات اور بھی کم دیکھنے میں آتی ہے۔ کہ کسی بیل یا گائے کو ناکارہ ہونے پر بارے رکھا جاتا ہو۔ نہ کوئی مذہبی بنا پر اذیت کرنے پر اعتراض کرتا ہے۔ اور نہ ٹیکہ لگوانے پر۔ جہلم کے بالکل پار بھی مویشیوں کی نسل بڑھانی مشکل ہے۔ اسکی وجہ وہ اختلاف ہے۔ جو جہلم کو حقیقی معنوں میں حد فاصل قرار دیتا ہے۔ اس کے شمال میں بیل تقریباً ہمیشہ بندھے رہتے ہیں۔ اور جنوب میں ہندوؤں کے مطابق وہ جہاں چاہیں پھر سکتے ہیں۔ ایک صورت میں نسل پر قابو پایا جاسکتا ہے۔ اور دوسری میں بیل جہاں چاہتے ہیں۔ جفتی کرتے ہیں۔ اور ایک ایسے ملک میں جہاں ہر ایک قسم کی گائیں ہوں۔ اور اچھے بیل نہایت ہم نام ہوں۔ یہ اختلاف نہایت اہمیت رکھتا ہے۔ مزید برآں یہ کہ اگر بیل بندھے ہوئے ہوں۔ تو ان کے استعمال کے عوض فیس لی جاسکتی ہے۔ اور ان کی تعداد آئینہ نسل سے اور بڑھائی جاسکتی ہے۔ موجودہ کمی کا ظاہری علاج یہی معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر ڈسٹرکٹ بورڈ اس پر عمل پیرا ہوتے تو وہ زیادہ بیل خرید سکتے۔ بد قسمتی سے قانون اور دستور عمل اسکی راہ میں حائل ہوتے ہیں۔ اور بہت سے لوگ اس تجویز کو ناقابل عمل سمجھ کر ترک کر دیتے ہیں۔ تاہم جو لوگ جھینسے رکھتے ہیں۔ اکثر ان کی خدمات کا

معاوضہ لیتے ہیں۔ لیکن ایک ہندو کیلئے بیل سے ایسا کام لینے میں اس کا دھرم بھڑک  
ہوتا ہے۔ اور سمجھ بھی اس میں پس و پیش کرتا ہے۔ لیکن شمالی علاقے کا مسلمان اس  
سے نہیں کتراتا۔ ہندوؤں کی نسبت مسلمانوں کے علاقے میں جدید طریقوں کے مطابق  
موبیشیوں کی نسل بڑھانا اس قدر قابل عمل ہے۔ کہ یہ دیکھ کر افسوس ہوتا ہے۔ کہ اسکے  
لئے دریائے جہلم کے شمالی حصے کی نسبت ستلج کے جنوب میں کیوں اس قدر زیادہ کوشش  
کی گئی ہے۔

ابھی تک حصاری بیلوں کی خاطر دھننی نسل سے قریب قریب غفلت برتی جاتی  
تھی۔ اس میں شک نہیں کہ اگرچہ حصاری بیل نہروں اور کنوؤں سے سیراب شدہ  
سخت زمین کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ ان علاقوں میں کوئی کاشتکار ایسا نہیں ہے  
جو پھرتیلے چالاک دھننی بیلوں کی بارانی زمین کیلئے جہاں مل کو گہرا جانے کی ضرورت نہیں  
بلکہ یہ ضروری ہے۔ کہ ہلائی جلد ہو جائے تاکہ نئی ضائع نہ ہو جائے، ان پر ترجیح نہ دیتا ہو۔  
ایک بھی یہاں تک کہ محکمہ بیٹاری کا مستحق افسر بھی جو وہاں موجود تھا۔ اس بات  
کی تشریح نہ کر سکا۔ کہ بیلوں کو جہلم کے ایک طرف کیوں باندھا جائے۔ اور دوسری  
طرف کیوں نہیں باندھا جاتا۔ ایک کا قیاس یہ تھا۔ کہ جانب جنوب جو قبائل آباد ہیں۔  
وہ ہندوؤں کی نسل سے ہیں۔ اور غالباً یہی وجہ ہے۔ کہ دریا کے پار مسلمان راجپوت  
اور گوجر کیوں وقتاً فوقتاً کسی دودھ دیتی گائے کے جوان پھڑے کو ثواب سمجھ کر آزاد  
چھوڑ دیتے ہیں۔ یہ سراسر ہندوؤں کا رسم ہے۔ اور راجپوت اور گوجروں کی کسی زمانے  
میں ہندو تھے۔

## کیا دودھ کو گرم کر نیکی ضرور ہے؟

دریائے جہلم کے شمالی و جنوبی حصوں میں نہایت ہی حیران کن وہ اختلاف ہے  
جو دودھ گرم کرنے کے طریقے میں نظر آتا ہے۔ اس کے جنوب میں گجرات سے لیکر  
حملی تک اور جنوب مغرب میں سندھ کے کناروں تک دودھ آٹھ پر تمام دن آہستہ  
آہستہ ابلنے دیا جاتا ہے۔ اور بے شمار اُپے (جنہیں زمین کو طافنور بنانا چاہیے) بہ طور  
آئندہ استعمال کئے جاتے ہیں۔ خیال کیا جاتا ہے کہ اس عمل کے بغیر چارہ نہیں ہے

مگر شمال میں ایک بار دریائی علاقے کو عبور کر لو تو چند لوگ ایسے ملیں گے جو دن میں دودھ کو ایک گھنٹہ سے زیادہ گرم کرتے ہیں۔ اور بہت سے ایسے ہیں جو اسے قطعاً گرم ہی نہیں کرتے۔ اسے گرم کرنے کے اباب یہ ہیں:-

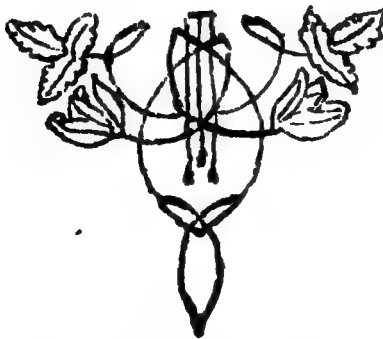
اولیٰ یہ اُسے خراب ہونے سے بچاتا ہے۔ ثانیاً یہ کہ اس سے لستی زیادہ ہوتی ہے اور گھی بہت آتا ہے۔ ثانیاً یہ کہ اس سے اس میں لہو بہت پیدا ہو جاتا ہے۔ آخری دونوں باتیں خاص طور پر بھینسوں کے متعلق ہیں جو شمالی پتھریلے علاقے میں کیا جاتی ہیں۔ لیکن اور بگھوں میں ان شرط سے پائی جاتی ہیں۔ تمام طور پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شمال میں دودھ کی بہتات نہ ہونے کی وجہ سے یہ جنوب کی نسبت زیادہ جلد ختم ہو جاتا ہے۔ ان گائیں محض آفرائین نسل کے لئے رکھی جاتی ہیں۔ اور یہ کہ گرمی کا موسم جنوب کی نسبت تھوڑے عرصے تک رہتا ہے۔ لیکن اس کے خلاف بھکر تحصیل میں جو دریائے سندھ کی وادی میں ڈبرہ اسماعیل خان کے مقابل میں واقع ہے۔ دودھ گرم بہت کم کیا جاتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی شمال کی طرف میاں والی کی تحصیل میں دودھ گرمیوں میں گرم نہیں کیا جاتا بلکہ سردیوں میں کیا جاتا ہے۔ اور شمال کی طرف پنڈی گھیب تحصیل میں دسوائے کچھ علاقے کے، دودھ بالکل گرم نہیں کیا جاتا۔ دونوں تحصیلوں کی حدود پرانے کے لئے بودو جات بھجے بتائی گئیں۔ وہ ہندوستان ہی کا حصہ ہیں۔ ایک پیر نے دیہاتیوں کو بتایا کہ اگرچہ اس میں غلط فہمی تھی۔ لیکن شاید اکثرہ بقیوں کی نسبت سائینس پر زیادہ مبنی نہ تھا، دودھ گرم کرنا تمہاری گائیوں کے حق میں برا ہوگا۔

دوسرے دلائل کے متعلق یہ ہے کہ ایک اسپیکر جو ایک وسطی ضلع میں رہتا ہے۔ کہتا ہے کہ میں نے دودھ گرم کرنا چھوڑ دیا ہے۔ اور مجھے اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچا۔ ملک کے ایک جاگیردار کا بیان ہے کہ جب میں شاہ پور میں اپنی فہری زمین کو دیکھنے جاتا ہوں۔ تو میرے لئے گرم کئے ہوئے دودھ سے لسی بنائی جاتی ہے۔ اور گھی نکالا جاتا ہے۔ اور مجھے اس میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا۔ پاس ہی ایک گاؤں کے باشندے بگائیں اور بھینسیں دونوں رکھتے ہیں۔ بتاتے ہیں کہ ہم اپنا دودھ صرف ایک گھنٹہ کیلئے گرم کرتے ہیں۔ اور دونوں صورتوں میں نتائج نہایت ہی اچھے ہیں۔ تب یقیناً بھینسوں کو وہ چیز واپس زمین میں ڈالنے دینی چاہیئے۔ جو وہ اس میں سے لیتے ہیں۔ اور اگر

ایسا کر دیا گیا ہو۔ تو نئی نہر کھودنے کی نسبت یہ چیز انکی دولت میں اضافہ کرے گی۔

## قیمتیں

اس ضلع میں اس بات کا کوئی موقع نہیں ملا۔ کہ نرخ گر جانے کا کوئی ذکر کیا جائے۔ کیونکہ نہری علاقوں کی نسبت یہاں اس کا بہت کم احساس ہے۔ اس کی تین وجوہات ہیں۔ (۱) فوجی ملازمت سے کافی سے زیادہ روپیہ آجاتا ہے۔ نیزہ لاکھ سے زیادہ روپیہ تقریباً ۱۰۰۰ روپوں (پونڈ) صرف پنشن سے آتا ہے۔ اور ان کے ذریعے وہ پہلے کی نسبت زیادہ چیزیں خرید سکتے ہیں نہر نہ ہونے کی وجہ سے کوئی آبیانہ نہیں دینا پڑتا۔ اور زمین کا لگان آخری بار ۱۹۴۷ء جبکہ قیمتیں اتنی ہی کم تھیں جتنی کہ اب ہیں، لگائے جائیں گی وجہ سے کم ہے۔ ضلع میں پانی کی کمی ہے۔ لیکن نقدی کی نہیں۔ اور فی زمانہ اکثر لوگوں کیلئے دونوں میں سے نقدی کی کیا ہے۔ اب ہم وسیع سیلابی طاس میں سے ڈمگٹے چل رہے تھے۔ اور جوں جوں ہم دریائے جہلم کے قریب پہنچے۔ ہمالیہ پیارے زیادہ ہی زیادہ صاف نظر آنے لگا۔ اور اس پر اقتادہ برفانی قطار پر پینچال کا تاج سر پر لئے نیلے آسمان کے ساتھ ساتھ شمال اور مشرق کی طرف پھیلی ہوئی تھی۔ وہ دریا جس میں سے سکندر اعظم نے ماہ مئی کی گرمی اور طوفانی آیام میں زبردستی اپنا راستہ بنایا۔ ماہی کے درمیان سے بہنا شروع ہوتا ہے۔ لوگوں کو اب بھی یاد ہے۔ کہ اس نے پورس پر فتح پائی۔ اور بعض لوگ دیابائیں کتارے پر اُسے پیغمبر یا خدا کا رسول کہتے ہیں۔ چند گھنٹے کلکتہ میل سفر کرتے کے بعد ہم ایک بار پھر لاہور آ پہنچے۔



دوسرا حصہ جنوب کی طرف

# باب پنجم

دربائے راوی سے تبلیغ تک

اس مرتبہ جنوب کی طرف ہمارے سفر کی انتہا دہلی تھی۔ پہلے بیس میل سڑک اعظم کے ساتھ ساتھ جو کلکتہ سے کابل تک بنی ہوئی ہے۔ ایک سوڑکار میں طے ہوئے شالامار اور یہاں کا قدیم محلوں کا باغ جس میں سراسر آدموں کی قطاریں فوارے اور پھول تھے۔ گزر جانے کے بعد ہم امرت سرائے اور لاہور کے درمیان آمدورفت کرنے والی لارپوں کی ہمیشہ بننے والی ندی کی لپیٹ میں آ گئے۔ مسٹر (مسندال) کے زمانے میں یہ سڑک دلکش تھی۔ اگرچہ اس وقت اس پر تار کول نہ بچھا ہوا تھا۔ لیکن اس پر کسی طرح استفادہ کر دیا جاتا تھا۔ لیکن اب جب ایک لاری دوسری سے ملتی تھی۔ تو اپنی اپنی طرف دو دو تیار آلود راستے پر چلنے کیلئے مجبور ہوتی تھیں۔ اور ہوائیوں کے دھند کی طرح کشیف ہو جاتی تھی۔ دیہات سدا کے متعلق نیگ بین کریمین ابسوسی ایشن کے جاری کردہ ایک تجربہ کے ابتدائی حالات دیکھنے کیلئے میں وینکی جا رہا تھا۔ ظاہری شکل و صورت سے یہ گاؤں وسطی پنجاب کے نمونے کا ہے۔ جس کا یہ مطلب ہے کہ اس قسم کے ہزاروں گاؤں ہیں۔ گوہر کے ڈمیر اس کا محاصرہ کئے ہوئے ہیں۔ اور بانڈھ کپنی کے بڑے بندوں رڈیل روٹی کی قسم، جیسے اُپلے چوڑی مسطح چھتوں پر کھڑے بناتے ہیں گھر چکنی مٹی کے بنے ہوئے ہیں۔ اور بہت سے چورہ چورہ ہو کر گر رہے ہیں۔ کہیں کہیں کوئی سرخ اینٹوں کی عمارت پڑوس کے مکانوں سے اوپر سر نکالے نہایت گھمنڈ سے کھڑی ہے۔ ان میں سے



ایک ذیلدار کی ہے۔ اور دوسری سٹار کی۔ لیکن کیا عمارت۔ کیا مکان اور کیا جھونپڑی؟ سب کے سب کسی دورہ کرنے والے افسر کے ایک دن کی خیمہ زنی کیلئے تباہ ہوئے۔ تفتے اور نیاوٹ سے بھی ادنیٰ معیار کے ہیں اور عجب بے ڈھنھے طریق پر پھسے پڑے ہیں۔ اور کوئی شخص ان مٹی کے نو دلوں کو دیکھ کر یہ نہیں فرض کر سکتا۔ کہ انسان یہاں کئی نسلوں سے متواتر رہتے آئے ہیں۔

## وائی ایم سی۔ اے کا ایک تجربہ

لیکن گھاؤں میں ایک بات غیر معمولی ہے۔ اور وہ ایک دروازہ پہلو گنبد ہے۔ نوے برس اندر سے۔ یہ ایک ایسے شخص کے بیٹے کیلئے بنایا گیا تھا۔ جس نے نجیت سنگھ کے ساتھ پرورش پانے میں حصہ لیا تھا۔ لیکن تخت میں نہیں۔ اس میں نیچے ایک تاریک قید خانے جیسا کمرو ہے۔ جس میں محراب دار تہ خانے بنے ہوئے ہیں۔ اور دیواروں کے آثار چھ فٹ ہیں۔ اور اوپر ہوا دار کمرے ہیں۔ جہاں سے فصیل اور ویان میدان پر نگاہ دوڑائی جاسکتی ہے۔ اب اسے وائی ایم سی۔ اے کا سرگز بنایا گیا ہے۔ اور اس سے قوت و اعتقاد کی شعائیں اسی طرح خارج ہوتی ہیں۔ جیسے کہ اندھیرے میں کسی روشنی کے مینار سے۔ اور انہی سے یہ امید کی جاتی ہے۔ کہ یہ دیہاتی زندگی کی سطح کو بلند و ہموار کر دے گی۔ یہ کوئی آسان کام نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ گھاؤں یا سنجہ دسڑک اعظمہ و ستلج و بیاس کا درمیانی علاقہ کی وجہ سے بھی جس کے سرے پر یہ واقع ہے بہت بدنام ہے۔ گھاؤں میں چار مختلف فرقے ہیں۔ اور وہ ایک دوسرے کے اس قدر خلاف ہیں۔ کہ وہ ایک دوسرے کی شادی میں بھی شریک نہیں ہوتے۔ اور ہر سال اس موقع پر کوئی نہ کوئی قتل ہو جاتا ہے۔ یہاں تک اس وقت بھی جب ہم شہر پناہ پر سے دیکھ رہے تھے۔ نیچے ایک ٹوہہ حال ہی میں خچیں مار کر بال بال بچا تھا۔ جب وہ سو رہا تھا۔ تو اس کے کسی دشمن نے اس پر تلوار سے وار کیا۔ اپن اندھیرا بونیک کی وجہ سے ضرب اس کے پہلو میں دیوار پر پڑی۔ اور اس کی کھوپڑی پر صرف تھوڑی سی رگڑ ملی۔ اگرچہ وائی۔ ایم سی۔ اے کو زیادہ کام کرنے کے لئے وقت نہیں ملا ہے۔ لیکن پھر بھی کھیل کا ایک چھوٹا میدان تیار کیا گیا ہے۔ اور گھاؤں کے جوان لڑکے والی بال کھیلنا سیکھ رہے ہیں۔ امن قائم ہو جانیکے بعد ہندوستان کیلئے انگلستان کی سب سے بڑی نعمت کھیل ہے

ادب یہ توقع کی جاتی ہے۔ کہ وقت آنے پر یہی چیز دیہات کا رخ اُسکے فادات کی طرف سے موڑ دے گی۔ اسی سلسلے میں یہ ایک مسرت بخش شگون ہے۔ کہ گاؤں کا بہشتی بغیر اجرت کے ہر روز پانی کی ایک مشک کھیل کے میدان پر چھڑکتا ہے۔

## ایک مخلص تبلیغی جماعت

وینچی سے ہم ایک مشہور تبلیغی بستی دیکھنے کے لئے روانہ ہوئے۔ یہ جماعت کئی سال سے آسہ پور کے نواح میں دیہاتی عورتوں کی جماعت کو بہتر بنانے کی سعی کر رہی ہے۔ عیسائی مشن کے سخت سے سخت نقاد بھی اس امر میں کوئی شبہ نہیں کر سکتے کہ تبلیغی ڈاکٹر اس ملک میں جہاں ڈاکٹر نہیں ہیں۔ ایک نعمت غیر مترقبہ ہے۔ اور جب ڈاکٹر کوئی عورت ہوتی ہے تو ہمیشہ خدائی انعام اور بعض اوقات پارسائیت ہوتی ہے۔ یہ صورت آسہ پور میں ہے۔ جہاں ایک قد کی چھوٹی مگر دل کی بڑی ہندوستانی عورت نے ایک زمانہ ہسپتال اور ساتھ ہی لڑکیوں اور چھوٹے لڑکوں کے لئے ایک سکول چلا رکھا ہے۔ اس بات کو جانیں برس گزرتے چکے ہیں۔ کہ میں بھوس اپنی صحت بحال کرنے کیلئے یہاں آئی تھی۔ اس نے مجھے بتایا۔ کہ جب میں یہاں پندرہ دن رہی۔ تو مجھے ایسا محسوس ہوا۔ کہ میں یہاں زیادہ عرصہ نہیں ٹھہر سکتی۔ یہ عرصہ مجھ پر اس قدر پہاڑ ہو کر گذر اٹھا تاہم پندرہ دن کے بعد مجھے ایسا محسوس ہوا۔ کہ میں گاؤں کو دراز یا پہچاننے لگ گئی تھی۔ درجہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ وہ ہندوستانی دیہاتیوں سے واقف ہیں۔ انہیں سنجیدہ الفاظ پر غور کرنا ہوگا کہ میں بھوس کی بہترین فادات میں سے ایک یہ ہے۔ کہ اس نے عورتوں کو معمولی دیہاتی دایہ بننے کی تربیت دی ہے۔ ان میں چاروں۔ بہشتیوں اور بھگینیوں جیسی غریب ذاتوں کی عورتیں شامل ہیں۔ بیس سے زیادہ گاؤں ان سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ان گاؤں میں گزشتہ سال ۶۰۰ بچوں میں سے جو اس دنیا میں آئے گئے۔ صرف تین جانوں کا نقصان ہوا جب کہ ایک مروج شماری کی واسطہ قرار اموات آٹھ تھی۔ یہ نتیجہ تربیت یافتہ دایوں کیلئے پُر زور مطالبہ کرتا ہے۔

## عورت اور بچے کیلئے کفایت شعاری

اس نے دوسرا دلیہ قدم ادا دیا ہی کی دو انجمنیں قائم کرنے کی طرف بڑھایا ہے۔

ایک عورتوں کیلئے اور دوسری سکول کے بچوں کیلئے۔ انجنیں دکھانے کیلئے مجھے سکول لے گئے۔ اور اس میں داخل ہوتے ہی مجھے میاں نہ روی اور اس کی غویوں کی موجودگی کا احساس ہوا اور اس کے ساتھ ہی شرارت کا بھی کیونکہ پہلی قطاروں کے لڑکوں کی آنکھوں سے شرارت نکلتی تھی۔ عورتوں کی انجن کے افراد ہسپتال کی دایہ اور ملازم۔ استاد اور اسکی بیوی سب کے سب ہندوستانی لباس میں چمچھے بیٹھے ہوئے تھے۔ مشرق یا مغرب میں کوئی اور لباس اس سے زیادہ خوبصورت نہیں ہے۔ اور جب جیسا کہ آج ایک صورت میں دیکھا گیا۔ کسی ذہین ساوہ و خوبصورت شخص نے زیب تن کیا ہوا ہوتا ہے تو اس کا اثر مالے خوشی کے بخود بنا دیتا ہے۔ بیس یا تیس ممبروں نے پہلے ہی سے دو ہزار روپیہ بچایا ہوا ہے۔ اور دونوں نے حال ہی میں زمین کا لگان دینے کے لئے اپنے گھر والوں کی امداد کی ہے۔ ایک نے ۲۰۰ روپے دیئے۔ اور اس کا خاوند اس قدر خوش ہوا۔ کہ اس نے انجن کا ماہواری چندہ بڑھا کر ۵ سے دس روپے کر دیا۔ دیہاتی عورت اپنی ذاتی آمدن نہ ہونے کی وجہ سے اپنے چندوں کی اکثر رقم کے لئے مجبوراً اپنے خاوند پر انحصار رکھتی ہے لیکن وہ ذریعہ آمدنی سے سراسر عاری نہیں ہے۔ دودھ اور گھی سے وصول کردہ رقم اس کی بالائی آمدنی ہے۔ اور اس میں بھی شک نہیں۔ کہ وہ وقتاً فوقتاً گھر کے غلے کے گودام میں سے بھی جو عام طور پر اسی کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ آمدنی کی صورت پیدا کر لیتی ہے۔ خواہ کچھ بھی ہو۔ کفایت شماری کا خیال اس کے دماغ میں ڈالاجاتا ہے۔ اور یہی وہ خیال ہے۔ جس کی اسے سب سے زیادہ ضرورت ہے۔ یہی بات بچوں کی صورت میں ہے۔ ان کی انجن بالکل نئی اور کام معمولی درجے کا ہے۔ لیکن روپیہ کے استعمال سکھانے کا یہ پہلا سبق ہے۔ ممبروں میں سے بعض ایک ایک روپیہ جمع کراتے ہیں۔ لیکن اکثر صرف چند آنے دیتے ہیں اس کا صدر ایک دس سال کا لڑکا ہے۔ اور خزانچی اسی عمر کی ایک لڑکی ہے۔ خزانچی کا کام برائے نام ہے۔ لیکن صدر پاس بک کے تمام اندراجات پر دستخط کرتا ہے۔ سکول میں جتنے لڑکے ہیں۔ اتنی ہی لڑکیاں ہیں۔ اگرچہ بعض لڑکے گیارہ یا بارہ سال کے ہیں لیکن کوہستان نمک والوں کے یہ کہنے کے باوجود کہ چھوٹے لڑکے بھی اکثر شیطان ہوتے ہیں۔ کوئی دقت نہیں پیش آئی۔ زنا نہ انجن کی کامیابی میں مجھوس کے ساتھ وابستہ ہے جب وہ تعطیلات بسر کرنے اور پھلی گئی تھی۔ تو عورتوں نے اپنا روپیہ واپس لینا

شروع کر دیا تھا۔ اس ملک میں جیسا کہ پہلے بھی دیکھا گیا ہے۔ ہر شہنشاہ کا میاں کی پشت پر ہمیشہ کسی نہ کسی کا ہاتھ ہوتا ہے۔

مانجھا کا علاقہ اپنے باشندوں کی جن میں سے اکثر سکھ جاٹ ہیں۔ وحشت و بربریت کی وجہ سے بدنام ہے۔ ایک افسانہ بندوبست کا بیان ہے۔ کہ مجھے شبہ ہے کہ صوبے بھر میں شاید ہی کوئی علاقہ ایسا ہو۔ جہاں اس سے زیادہ شدید جرائم ہوتے ہوں۔ امن اور قانون کو حقارت سے دیکھا جاتا ہو۔ اور لوگ اس قدر شراب کے عادی ہوں۔ اس بات کی مختلف طریق سے تشریح کی گئی ہے۔ ایک زمیندار کہتا ہے۔ کہ لوگ ہمیشہ سے بے ضابطگی کرتے آئے ہیں۔ اور جھگڑا لڑتے ہیں۔ دوسرا کہتا ہے۔ کہ مانجھا کی گلیوں میں خاص طاقت ہے۔ اور تیسرے کا بیان ہے۔ کہ یہ خوشحالی اور کم ملی کا اثر ہے۔ اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے۔ جس میں شبہ کی گنجائش نہیں۔ تمام اس بات پر متفق ہیں۔ کہ جیوانیت یہاں ضرور ہے۔ ایک زمیندار نے کہا۔ کہ لوگ کسی آدمی کا سر کاٹ دینے کو گناہ جرات کرنے سے زیادہ نہیں سمجھتے۔ یہ بات اس امر کی تشریح کرتی ہے کہ گزشتہ سال اس ضلع میں چالیس قتل اور ونیکی سنار جیسے قصہ در قصہ واقعات کیوں رونما ہوئے۔ اور مس بھوس کی بیان کردہ مندرجہ ذیل داستان کیوں سننے میں آئی؟۔ دو نمبرداروں میں جھگڑا اٹھا۔ ان میں سے ایک نے اپنے حریف کو تقریباً قتل کر کے حالات کی باگ اس ہوشیاری سے پھیری کہ دس آدمیوں کو عمر قید کی سزا ملی۔ اگرچہ مجرم صرف تین تھے۔ یہ بات سوائے ایک مانجھا جاٹ کے باقی سب کی تسلی کیلئے کافی ہے۔ ایک دن اتفاق سے اس کے حریف کا بھنگی جو چالاک سا تھا۔ اس کے دروازے پر آگیا۔ اگرچہ لڑائی اس کے مالک کے ساتھ تھی لیکن اس نے اسے پکڑ لیا۔ اس کے پاؤں ایک درخت سے باندھ دیئے۔ اور اپنی بیوی کو چمپٹا گرم کرنے کیلئے کہا۔ وہ چوڑی سطح کا تھا۔ اور دو سب دن جب مس بھوس نے اس کے چوڑوں پر لگے ہوئے داغ دیکھے۔ تو وہ چھ اچ بچے اور چار اچھ چوڑے تھے۔ نمبردار نے ہر شخص پر ایسا خوف طاری کیا۔ کہ کسی نے اس کے خلاف گواہی نہ دی۔ مقامی تھانے میں اس کا ایک دوست بھی تھا۔ خوش قسمتی سے اس کی اطلاع اعلیٰ افسروں تک پہنچ گئی۔ اور اسے حال ہی میں اٹھارہ ماہ کی قید ہوئی۔ ہے۔

## بیویوں کے ساتھ سلوک

سکول کے اندرونی حصے میں معصومیت اور حسن پرست تھا۔ اور یہ سب کرتوتیں اس سے باہر کی تھیں۔ اندر امن و آسشتی کا دور دورہ اور ایک مہربان ہستی کا وجود تھا۔ بلکہ باہر بھی اس سے زیادہ خیر خواہی نظر آتی تھی۔ جتنی کہ کوئی شخص دان حالات میں فرض کر سکتا ہے۔ مس بھوس نے بتایا کہ یہ دیکھا کہ بہت حیرانی ہوتی ہے۔ کہ مانجھا اپنی بیوی کی کس قدر احتیاط رکھتا ہے۔ اُسے صرف ایک واقعہ ایسا یاد آسکا۔ جس میں ایک بیمار بیوی کو اکیلی ہسپتال آنے کیلئے چھوڑ دیا گیا تھا۔ اس نے بتایا کہ جب کسی کی بیوی بیمار ہوتی ہے۔ تو اس کا خاوند اس کے آرام کے لئے ہر ممکن انتظام کرتا ہے۔ اور خطرناک صورتوں میں آدمی سمجھا رہوئے کی بنا پر تیمار داری کا کام عورتوں کی نسبت زیادہ اچھی طرح انجام دیتا ہے۔ مس بھوس نے کہا۔ ممکن ہے۔ اس بیش قیمت چیز کو جس کیلئے اکثر روپیہ خرچ کیا گیا ہے۔ قائم رکھنے کی خواہش اس احتیاط و توجہ کی تشریح کر سکے۔ لیکن تیمار داری کرتے وقت نمایاں مہربانی کی بنیاد نہیں ہو سکتی۔ بہر کیف یہ ظاہر ہے۔ کہ بیمار بیوہ کی طرف بہت کم توجہ کی جاتی ہے۔

بیویوں کو بیٹنے کی بات یاد آنے پر جواب بہت کم ہے، میں نے کہا۔ کہ میں نے اکثر یہ بات سنی ہے۔ کہ یا وجود بیٹے کے عورتیں اپنے خاندانوں پر غالب رہتی ہیں۔ اس جواب دیا کہ ہاں۔ وہ مجھے یہ بتاتے ہیں۔ کہ ہر اس ضرب کے بدلے جو ہم انہیں لکڑی سے لگاتے ہیں۔ وہ زبان سے بیس رصواتیں سناتی ہیں۔ لیکن گاؤں میں اکثر میاں بیوی بظاہر خوشی خوشی گذر کرتے ہیں۔ اور اس گاؤں میں جس سے میں خوب واقف ہوں۔ جہاں ۸۰ گھر ہیں وہاں صرف ایک گھر ایسا ہوگا۔ جہاں میاں بیوی کی نہیں بنتی۔

## ایک دیہاتی گرجا

ہر گاؤں میں اور یقیناً ہر گاؤں میں ایک مذہبی مرکز ضرور ہونا چاہیے۔ جہاں روحانی قوتوں کے ساتھ تعلق قائم رکھا جاسکے۔ یہاں ایک گرجا گھر ہے۔ اور یہ اپنے ماحول کے مطابق ہے۔ بہت سے سال گذرے۔ اسے ایک فنانشل کشر نے تعمیر کرایا تھا جو بچہ بیسنج بن گیا تھا۔ ایک ایسے مذہب کے لئے جس نے دیہاتیوں میں جنم لیا ہو یہ نہایت موزوں ہے۔

اس کی زیبائش کی تمام چیزیں مع اس صلیب کے جو قربان گاہ پر لٹکائی ہوئی ہے مقامی طور پر بنی ہوئی ہیں۔ کرسی کوئی نہیں ہے۔ درختوں کی شاخوں سے بنی ہوئی صرف چند۔ بیچی تباہیاں ہیں۔ کیونکہ اپنی گھریلو خاموشی کے مطابق ان میں سے اکثر فرشتے پر بیٹھتے ہیں۔ حوریں ایک طرف اور آدمی دوسری طرف۔ ارد گرد کے گاؤں میں ۲۰۰ عیسائی کچھ رہتے رہتے ہیں۔ اور کرسمس کے دن گرجا کا درمیانی اور پہلوؤں کا حصہ تمام کا تمام لوگوں سے پُر ہوتا ہے۔

## ایک تباہی

اٹارمی کے راستے میں ہم ایک نئے پیر کے روضے کے قریب سے گذرے۔ جسے انتقال ہوئے صرف چار ماہ گذرے تھے۔ پیر احمد شاہ کی شہرت اس قدر زیادہ تھی۔ کہ لوگ اپنی تکالیف اور بیماریاں بیکہ شفایابی کے لئے اُس کے پاس آتے تھے۔ اس کی عادتیں عام لوگوں سے مختلف تھیں۔ جو کوئی اسے جانتا تھا۔ اسے مست بناتا تھا اور کہتا تھا۔ کہ وہ لوگوں سے علیحدہ رہتا تھا۔ کسی کی امداد کرتا تھا۔ اور کسی کو جھڑکیاں دیتا تھا۔ ایک نے کہا کہ وہ کوئی سنجیدہ بات نہ کرتا تھا۔ لیکن وہ ولی تھا۔ اس کا انجام اتنا ہی عجیب خیر تھا۔ جتنی کہ اس کی زندگی۔ رانی کی (جہاں وہ رہتا تھا) کا تالاب بھرا جا رہا تھا۔ اور اگرچہ بظاہر اس کی صحت اچھی تھی۔ اس نے اعلان کیا۔ کہ میں اس دن مروں گا۔ جب کام ختم ہو جائیگا۔ جب یہ خبر پھیلی تو ۲۰۰ لوگ (ایک شخص نے جو وہاں موجود تھا۔ بتایا) اس واقعہ کو دیکھنے کیلئے آئے اور ساعت مرگ سے ایک ہفتہ پہلے جبکہ ایک عورت نے اس سے التبا کی۔ کہ میرے لئے خدا سے سفارش کر دو۔ تاکہ میں نہ مروں۔ اس نے جواب دیا کہ میں تم سے پہلے مروں گا اور وہ دن آج ہے۔ پس ایسا ہی ہوا۔ اعلان کے پندرہویں دن وہ مر گیا۔ اور آج تک کوئی بات ایسی نہیں ہے۔ جسے اس کی وجہ قرار دی جاسکے۔ یہ بات نسلوں تک اس کے تقدس کا اثر جاننے کیلئے کافی ہے۔ اور اس کی موت کے دن ہر سال عرس کا ہونا یقینی ہے۔ اور آج سے دس بائیس برس بعد بلاشبہ ایک عمدہ روضہ جیسا کہ ہم نے جلالپور میں دیکھا۔ اس کے مقبرے کے اوپر بتا دیا جائیگا۔ اس کے اوپر ایک لمپ ابھی سے لٹکتا رہتا ہے۔ اور اس کے گرد پھولوں کے مار ہوا میں لہراتے رہتے ہیں۔ میرے ساتھیوں

میں سے ایک نے فارسی کی ایک پُر شکوک ضرب المثل بیان کرتے ہوئے کہا: ”پیراں نے پزند۔ مریداں سے پرند۔ اس نے ساتھ ہی نہایت متانت سے کہا۔ کہ پار سا شخص کی سب عوت کرتے ہیں خواہ وہ ہندو ہو۔ یا مسلمان یا سکھ۔  
 مذہبی احساس وہ مقدس دھاکا دینیوں ہے جسے تمام ہندوستان پہنے ہوئے ہے۔ لیکن بعض اوقات اسے بڑی طرح مروڑا جاتا ہے۔

## ۲۰ جنوری۔ اٹاری سے کیسل (۱۲ میل) تعلیم اور دیہاتی

آج ہم پھر گھوڑے کی پیٹھ پر تھے۔ اور سفر جنوب کی طرف شروع ہوا۔ آسمان خاکستری رنگ کا تھا۔ اور جلد ہی اس نے مینہ برسانا شروع کر دیا۔ اور چونکہ دسمبر کے بعد یہ پہلی بارش تھی۔ اس لئے دلی اطمینان محسوس ہوا۔ ایک شخص نے جو میرے ساتھ سوار تھا۔ اس نے کہا کہ اس کا ہر قطرہ سونے کا دانہ ہے۔ جب ہم بھاگتہ کلاں پہنچے جہاں کاہم کو معائنہ کرنا تھا۔ تو اچھا چھینٹا پڑا خوشی خوشی ہمارا استقبال کیا گیا۔ اور آرزوؤں بھری بارش کے لئے کیلئے بہت مبارک باد دی گئی۔ یہ بات ہندوستانیوں کی سرشت میں داخل ہے کہ وہ اپنی مبارک باد کا حصہ ان لوگوں کے سپرد کر دیتے ہیں جنہیں حاکم ہونے کا فخر حاصل ہوتا ہے۔ آگے چل کر گاؤں کے سرے پر ہی جہاں لوگ شام کو باتیں کرنے جمع ہو جاتے ہیں۔ ایک بڑی چھتی ہوئی ڈیوڑھی میں جمع ہوئے۔ جیسا کہ ڈاڑھیوں کی قطاروں سے ظاہر ہو رہا تھا۔ تمام کے تمام سکھ تھے۔ جتنی ڈاڑھیاں تھیں اتنا ہی ان میں تفاوت تھا۔ کچھ دار۔ ملائم بالوں والی۔ اُلجھی ہوئی شاخدار۔ لہراتی ہوئی۔ حد سے زیادہ بڑھی ہوئی کٹھمی کی ہوئی۔ اور بغیر کٹھمی کی ہوئی۔ بل دی ہوئی اور بغیر بل کے۔ کابل سی سیاہ اور برف سی سفید) ساٹھ حاضرین میں سے بیس خواندہ تھے۔ لیکن سکول میں صرف آٹھ نے تعلیم حاصل کی تھی۔ دوسروں نے مقامی گوردوارے میں گورکھی پڑھنی لکھنی سیکھی تھی۔ اگرچہ یہاں ایک پرائمری سکول پچاس سال سے زیادہ عرصے سے قائم ہے۔ لیکن سکول جانے کی عمر کے لڑکوں میں ۶۰ فیصدی لڑکے بالکل سکول نہیں جاتے۔ حال ہی میں جب ایک بڑا افسر موقع دیکھنے آیا۔ تو اس نے ان سے لازمی تعلیم کے لئے ایک درخواست

پر دستخط کرائے۔ لیکن ہماری آج کی گفتگو سے مجھے اس امر پر شبہ ہوا۔ کہ آیا عرضی دینے میں اپنے افسر کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا اور کوئی بات بھی تھی۔ ایک زمیندار نے باقی سب زمینداروں کی طرف سے کہا۔ ”ہم اتنے غریب ہیں کہ اپنے بچوں کو سکول نہیں بھیج سکتے۔ اور نہ ہی ان کی مدد کے بغیر کام چل سکتا ہے۔ وہ فصلوں کی رکھوالی کرتے ہیں مویشیوں کو یاہر لے جاتے ہیں اور رہٹ پر سیل لٹکنے والے کی جگہ بیٹھتے ہیں۔ لیکن جب وہ سکول جاتے ہیں۔ تو گھر کے لئے اتنا کام لے آتے ہیں۔ تو پھر وہ ہمارے لئے کام نہیں کر سکتے۔ ان کی نظریں ہمارے راستے کی طرف نہیں پھرتیں۔ اور جب وہ کچھ عرصہ سکول میں رہ چکے ہیں۔ تو وہ کمزور ہو جاتے ہیں۔ اور ہماری طرح کام نہیں کر سکتے۔ اس لئے وہ نوجوانوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ یہ دیکھئے یہ دوزمیندار ہیں۔ ایک نے پڑھا ہے۔ اور دوسرے نہیں۔ لیکن تعلیم حاصل کرنے والے کیلئے یہ ممکن نہیں۔ کہ وہ اتنا کام کر لے جتنا کہ دوسرا کر سکتا ہے۔ ان اعتراضات کے خلاف کسی نے آواز نہ اٹھائی۔ اور مجھے وہی جذبات یاد آ گئے۔ جن کا اظہار جہلم کے دریائی علاقے میں کیا گیا تھا۔ ان آٹھ آدمیوں میں سے جنہوں نے سکول میں تعلیم حاصل کی تھی۔ صرف تین حقیقتاً کاشتکاری کرتے تھے۔ اور انکی کاشت بھی ایسی ہی تھی جیسی کہ دوسروں کی۔ ایک شخص نے نہایت پر زور الفاظ میں کہا۔ کہ وہ لوگ جنہوں نے سکول میں تعلیم حاصل نہیں کی بہترین کاشتکاری کرتے ہیں اسلئے کہ وہ سخت محنت کر سکتے ہیں۔ اگرچہ گاؤں میں ۳۰ گھر ہیں۔ اور سکول اتنی دیر سے قائم ہے۔ لیکن عمدہ آلات کشتاورزی کا نام و نشان بھی نہیں۔ اور کسی نے کبھی انتخاب کردہ بیج حاصل کرنے کی تکلیف نہیں اٹھائی۔ اس پر یہ کہ امرت سر صرف ۵ میل کے فاصلے پر ہے۔

## ۲۱ جنوری۔ کیسل سے ترنارن (۱۴ میل)

میں نے اپنے ہرے سے دریافت کیا۔ کہ آج ناشتے میں اتنی دیر کیوں کی ہے؟ اس نے جواب دیا ”صاحب روزے شروع ہو گئے ہیں۔ اور میں صبح ۴ بجے سحری کھانے اٹھا تھا۔ اس سے ذرا سستی پیدا ہو گئی ہے۔“ روزے رکھنے کے لئے یہ بہترین جہینہ ہے۔ کیونکہ دن اتنے چھوٹے اور ٹھنڈے ہیں کہ پیاس نہیں لگ سکتی۔



## کانگریس اور ایک جلوسِ علم

ہم اپنی سڑک پر دور نہیں گئے تھے۔ کہ ایک فوج میں گھر گئے۔ تقریباً ۵۰۰ آدمی کچھ انگریز اور کچھ ہندوستانی جھنڈے کے ساتھ اس علاقے میں سے جلوس نکال رہے تھے تاکہ کسی قسم کی سول نافرمانی کرنے والوں کو یاد دلادیں۔ کہ اگر ضرورت پڑی تو ایسے لوگ موجود ہیں جو ان سے دودھ فٹہ کر لیں گے۔ اس سبق کی ضرورت ہے۔ کیونکہ گذشتہ موسم گرما میں جبکہ کانگریس گورنمنٹ کے خلاف کھلم کھلی جنگ کر رہی تھی۔ اور دیہاتیوں کو زمین کا لگان نہ دینے کی رغبت دلانے کیلئے ہر ممکن کوشش کر رہی تھی۔ تو اس ضلع کے پانچ یا چھ سکھوں کے گاؤں (جنہیں زیادہ تر ہندو تاجروں نے ورغلیا تھا) اور احمقانہ پروپیگنڈے کے اثر سے بگڑ گئے تھے۔ اور کچھ گرفتاریاں عمل میں لانی پڑی تھیں۔ یہی صورت شیخوپورہ اور گوجرانوالہ میں پیش آئی۔ کسی نے بتایا۔ کہ لالہ لوگوں نے (جیسا کہ شہروں کے سمجھدار ہندوؤں کو اکثر کہا جاتا ہے) سکھ دیہاتیوں سے کہا۔ کہ گاندھی جی کا حکم ہے۔ کہ کوئی لگان ادا نہ کیا جائے۔ مسلمان دیہاتیوں نے اس کی طرف کچھ توجہ نہ کی۔ لیکن سکھ جاؤں (دیر کس) کے پندرہ گاؤں جو ہندوؤں کے ساتھ نہایت گہرے تعلقات رکھتے ہیں۔ گمراہ ہو گئے تھے۔ اور بہت سے لوگوں کو جیل میں جانا پڑا تھا۔

یہ بات اس امر پر دلالت کرتی ہے۔ کہ ان گاؤں میں سے صرف ایک میں امداد یا ہمی کی انجن تھی۔ اور انجن مسلم حلقے میں تھی۔ جہاں اس کا رسول نافرمانی، اثر نہ پڑا تھا۔ امداد یا ہمی اقتصادیات کی ابتدائی تربیت و صلح جوئی کی تعلیم کے ساتھ اس قسم کی شورشوں کے لئے بہترین تریاق کا کام دیتی ہے۔ اور اس امر پر شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ کہ گذشتہ سال صوبے کی ۲۰ ہزار انجنوں نے دیہات پر سکون خیز اثر ڈالا ہے۔ اور رسول نافرمانی کو جسکی وجہ سے بہت سے شہروں کو تکلیف پہنچی ہے۔ روکنے میں امداد دی ہے۔

### ۲۳ جنوری۔ قیام

#### ایک شہر میں کفایت شعاری

آج ہمارا کام کفایت شعاری کے متعلق تھا۔ اور ہندوستان کی اقتصاد کی ضرورت بھی

یہی ہے۔ لیکن اس ملک میں تمام ہی فضول خرچ نہیں ہیں۔ اس پر مجھے بھیرہ کا درزی اور  
 اس کی پڑا بیٹے کی مشین یاد آتی ہے۔ اور ایسا ہی بنیا یا ہندو تاجر ہے۔ جو اس قدر  
 کفایت شعار ہے۔ اتنا دینا کی اور کوئی غص نہیں ہے۔ وہ پونیتہ کچھ نہ کچھ بچانے کے فن میں خوب  
 باہر ہے۔ یہ بچت عام طور پر بچے کی شادی یا تعلیم کے لئے کی جاتی ہے۔ یہ دیکھنے کیلئے  
 کہ وہ یہ بچت کس طرح کرتا ہے۔ ہم نے ترن تارن کے بازاروں کا چکر لگایا۔ یہ بازار  
 چکر کھانی ہونی گلیاں ہیں۔ جہاں چھوٹے چھوٹے دکاندار چوکڑی مارے تمام دن اور کافی  
 رات کئے تک تنگ و تاریک دکانوں میں نہایت ہی سستی چیزوں میں گھرے ہوئے  
 بیٹھے رہتے ہیں۔ پہلا شخص جس سے ہم گفتگو کی ایک پساری تھا جو اپنے بچوں کیلئے ایک  
 معمولی صندوق لکھتا تھا۔ دوسرا ایک کیمیا گر تھا۔ جس نے اپنی دیوار پر ایک بھدا بنا  
 ہوا لکڑی کا صندوق تیار رکھا تھا۔ جس کی لمبائی آٹھ انچ اور چوڑائی ۶۔ انچ تھی۔ اور اوپر  
 کی طرف سکتے ڈالنے کیلئے جھری بڑی ہوئی تھی۔ اس نے میں بتایا۔ کہ وہ اپنی لڑکی کی  
 شادی کیلئے کس طرح ہر روز کچھ نہ کچھ اس میں ڈالتا رہتا تھا۔ پانچ سال کے بعد اس نے  
 ڈھکنے کے پیچ کھولے۔ یہ اتنا بھدا بنا ہوا تھا کہ قفل نہ لگ سکتا تھا، اور ۹۰۰ روپے  
 کی رقم گن لی۔ یہ ایک بڑی رقم تھی۔ لیکن اس کی اوسط صرف آٹھ آنے فی یوم ہوتی تھی۔  
 پھر ہم نے ایک ٹوٹوں کے سوداگر کا گھر دیکھا۔ ایک کوڑا بھرے ہوئے چھوٹے صحن  
 میں سے جو گاؤں کی تمام بدبوؤں کی جائے ملاقات معلوم ہوتی تھی۔ گزرنے کے بعد  
 ہم ایک واسیات سی پچ دار سیرمی پر سے ہوتے ہوئے اوپر کی منزل کے ایک چھوٹے  
 کمرے میں پہنچے۔ جہاں پلستر کی ہوئی دیوار میں ایک جھری دیکھی۔ جو قریب قریب پہنچ  
 سے جا رہی تھی۔ سوداگر نے کہا۔ کہ میں اپنی لڑکی شادی کے لئے ہر ماہ اس میں دس روپے  
 ڈال دیتا ہوں۔ یہ لڑکی ابھی ٹھیک میرے گھٹنوں تک آئی تھی۔ آج سے دس سال بعد  
 بہترین قدیمی رواج کے مطابق شادی کی جائیگی۔ اور ایک آنہ بھی ادا نہ لیا جائے گا۔  
 مقابل کی دیوار میں ایک اور جھری سوداگر کے بیٹے کیلئے تھی۔ دیوار میں اس لئے استعمال  
 کی گئی ہیں۔ کہ فرش سیمنٹ کا بنا ہوا ہے۔ جو کچھ اس میں ڈالا جاتا ہے۔ اس کا حساب  
 رکھا جاتا ہے۔ اور جب تین یا چار سو روپے بچ جاتے ہیں۔ تو رقم باہر نکال لی جاتی ہے اور  
 زیورات کے عوض قرض دے دی جاتی ہے۔ (ٹھٹھی ضمانت کے عوض کبھی نہیں) اور

اس طرح حاصل کیا ہوا سود سرمائے میں جمع کیا جاتا ہے۔ سود اگر نے کہا کہ میرے شہر میں دکاندار اسی طرح روپیہ بچاتے ہیں۔ میری تحقیقات اس کی تصدیق کرتی ہیں۔ یہ صورت ترقی تارن میں بہت نمایاں ہے۔ جہاں ایک نہایت ہی کامیاب کوپریٹو بینک یونین نے جس کا صدر بہترین قسم کا سکھ سپاہی، اعتماد کی غیر معمولی روح چھوٹتا ہے۔ روپیہ جمع کرنے کو مقبول عام بنانے کے لئے بہت کام کیا ہے۔ اور ۶ لاکھ روپیہ ۵۰۰ روپونڈ، یہ طوراً امانات کیجیج لیا ہے۔ اس میں چھوٹی جمع کی ہوئی رقم کا ۷۰۰ روپے بھی شامل ہے۔

جیسا کہ ہم نے چند روز پہلے دیکھا امداد باہمی آدمیوں اور اس کے ساتھ ہی عورتوں میں کفایت شکاری کو تحریک دینے کیلئے اپنی پوری پوری سعی کر رہی ہے۔ یہاں دونوں کے لئے کفایت شکاری کی انجمنیں ہیں۔ ایک ہائی سکول کے اساتذہ کے لئے کفایت شکاری کی انجمنیں ہیں۔ ایک ہائی سکول کے اساتذہ کیلئے اور دوسری اور ان عورتوں کے لئے جو اپنا بیج خانہ کے ملازمین میں سے ہیں۔ اسکی تمام ممبر عیسائی عورتیں ہیں۔ اور کئی ایک کوڑھیوں کی لڑکیاں اور کوڑھیوں کے سکول کی استانیال ہیں۔ رحمہاں کے ان تمام کاموں میں سے جو عیسائی مبلغین نے ہندوستان میں اپنے ذمے لئے ہیں۔ کوڑھیوں کی دیکھ بھال کرنا نہایت ہی اہم ہے۔ اور یہ نہایت ہی رحمہاں طریقوں میں سے ایک ہے۔ کوڑھیوں کو تین سال تک اپنے بچے پاس رکھنے کی اجازت دیجاتی ہے۔ اور اس کے بعد ہفتہ وار ملنے دیا جاتا ہے۔ اس طرح بے الدین اور بچے میں تعلق قائم رکھا جاتا ہے۔ اور جذام ایک سے دوسرے کو شاذ ہی لگتا ہے۔

## ۲۴ جنوری - ترقی تارن سرمالی (۱۲ میل)

نوشہرہ میں بینک کے حب معمول معائنے کیلئے سکول کے کمرے میں پچاس ممبروں کا اجتماع تھا۔ چار یا پانچ مستغنی انسران کرسیوں پر تھے۔ اور باقی فرش پر جو کڑی مارے گچ چرچ ہوئے بیٹھے تھے۔ دروازے اور کھلی کھڑکیوں کے پاس داڑھیوں والے لوگ زیادہ تھے۔ سکھوں کی اکثریت آشکارا تھی۔ اور پنجاب کے دیہات میں ان لوگوں سے ملاقات کرنا سب سے زیادہ باعث دلچسپی ہے۔ حاضرین میں سے سولہ تھوڑی بہت اردو

پڑھے ہوئے تھے۔ اور ان کے علاوہ پانچ اشخاص گورکھی لکھ پڑھ سکتے تھے۔ نو آدمیوں  
 فوجی ملازمت کی ہوئی تھی۔ ان کی روح رواں ایک بوڑھا ملز بہ دست رسالدار رسالہ کا  
 افسر تھا اور اس کا ماتھے بٹانے والے دو اور مستغنی افسر تھے۔ جو دونوں کے دونوں ان کی  
 عزت افزائی کے لئے کہے دیتے ہیں، اپنی زمینوں کی خود کاشت کرتے تھے۔ سیکرٹری بھی  
 ایک غیر معمولی شخصیت کا تھا۔ وہ برہمن ہوتے ہوئے کاشتکاری بھی کرتا تھا۔ اور اناج کا  
 لین دین بھی۔ وہ لوں بٹیکوں میں سے ایک لوگوں کی امانتیں، روپیہ، چھپا کر بیچیں، اس قدر  
 کامیاب رہا۔ کہ دو سکر اکثر دیہاتی بٹیکوں کے برعکس اسے مرکزی بینک سے روپیہ  
 ادا کرنے کی ضرورت نہ پڑی تھی۔ روپیہ امانت رکھنے والوں میں سے پانچ عورتیں تھیں  
 بعض نے اپنا زلیور سچکر روپیہ جمع کر دیا تھا۔ دو عورتیں بینک کی نمبر تھیں۔ ایک رسالدار  
 کی بیوی دوسری سٹے کی۔ یہ وہ عورتیں ہیں جو سکھوں کی عملی جمہوری زندگی کا پتہ دیتی ہیں۔ اور  
 عورتوں کے متعلق ان کے آزادانہ رویے کا اظہار کرتی ہیں۔

سمجھ کے لحاظ سے ممبروں میں بہت تفاوت تھا۔ ضبط، محکم اور تجربے نے مستغنی  
 افسروں کو دانا بنا دیا تھا۔ ایک جاٹ بھی جس نے خالصہ کالج میں تعلیم حاصل کی تھی۔ سمجھدار  
 تھا۔ لیکن دوسری طرف بعض پرلے وجے کے دیہاتی اصحق تھے۔ ایک شخص نے جس کے  
 پاس ۱۲۔ ایکڑ زمین تھی۔ یہ تسلیم کیا کہ اس نے حال ہی میں ایک ساہوکار سے ۳۰۰ روپے  
 ۳ فیصدی سود پر قرض لیا تھا۔ اور یہ بینک سے قرضہ لئے ہوئے ۳۰۰ روپے کے علاوہ  
 تھا۔ جو اس نے اپنے مرحوم بھائی کی عورت سے اپنی دوسری شادی رچانے کے لئے  
 لیا تھا۔ یہ ایک ایسی شادی ہے جو کسی رسم کو توڑے بغیر تھوڑی سی رقم سے کی جاسکتی  
 ہے، ہزاروں اور تانکافی تعلیم یافتہ یا آرام طلب لوگوں کی طرح زندگی بسر کرنے کی وجہ سے  
 وہ اپنا بینک کا قرضہ ختم کر کے ساہوکار کے پاس گیا۔ اور اب وہ زندگی بھر کے لئے الجھ  
 گیا ہے۔ ایک اور ممبر نے اقرار کیا۔ کہ میں نے ۳۰۰ روپیہ ۳ فیصدی شرح پر قرض  
 لیا ہے۔ اس نے بھی بینک کے ساتھ اپنی ساکھ توڑ دی۔ اور بینک نے اسے اپنے ہاں جگہ  
 دینے سے انکار کر دیا۔ تاوقتیکہ وہ اپنے قرضے کا کچھ حصہ نہ ادا کر دے۔ ان دونوں میں  
 سے کوئی بھی تعلیم یافتہ نہ تھا۔ تعلیم کا اثر خالصہ کالج کے سند یافتہ شخص میں پایا گیا۔ وہ  
 ۳۰۔ ایکڑ زمین کاشت کرتا تھا۔ اس نے کہا کہ اگر میرے پاس ذاتی روپیہ ہوتا تو میں زیادہ

جدید طریقہ پر کاشتکاری کر سکتا ہوں۔ لیکن فرض لیتے ہوئے رجوع آسانی سے لے سکتا تھا، چمکیا تاہوں۔ کیونکہ فصلیں اکثر خراب ہو جاتی ہیں۔ اور پختہ سے پختہ ارادے والے کو ادائیگی سے مانع ہوتی ہیں۔ یہ شخص دراصل غیر معمولی مہندستان دیہاتی تھا۔ یعنی ایک ایسا کاشتکار تھا۔ جو ترقی کرنے کیلئے رویہ چاہتا تھا۔ دسویں جماعت میں ناکام ہو کر سکول چھوڑنے کے بعد وہ ایک کلرک بن گیا۔ لیکن ایک یا دو سال بعد اس نے نہایت تعلیمی سے یہ فیصلہ کر لیا۔ کہ میں کاشتکاری کروں گا۔ اور اس وقت سے اب تک کاشتکاری کرتا رہا ہے۔ اب اس کے پاس ایک میسٹن مل ہے۔ اور وہ مولیسونی کپاس کو میٹور کے نیشکر نمبر ۲۲۳، اور پنجاب ۸ الف گیہوں کی کاشت کرتا ہے۔

## فوجی اثر

فوجی اثر اس بات سے دیکھا گیا۔ کہ لوگ سبزیاں کاشت کرنے والے اور مرغی خانے قائم کرنے کی طرف متوجہ تھے۔ دریائے راوی کے جنوب میں اکثر زمیندار مرغیاں پالنے میں متہک سمجھتے ہیں۔ لیکن حاضرین میں سے آٹھ نے جن میں رسالدار بھی شامل تھا مرغیاں پالنی شروع کی ہیں۔ جیسا کہ تھوڑی جائیدادوں والے سمجھدار لوگ ہر جگہ کرتے ہیں، سبزیاں کاشت کرنے کے متعلق عام بدزنی بھی دور ہوتی جا رہی ہے۔ ایک شخص نے جو فرانس میں جنگ کر کے آیا تھا۔ یہ لہا کہ ہم نے وہاں نہایت اچھے لوگوں کو سبزیاں کاشت کرتے دیکھا ہے۔ ہم نے سوچا۔ کہ پھر یہاں سبزیاں کاشت کرنا کیوں باعث شرم ہو۔ اگر کوئی شرم باقی ہے۔ تو اسے جلد کافور ہو جانا چاہیے۔ کیونکہ اب مقامی مڈل سکول کے ساتھ ہی ایک کھیت میں لڑکیاں سبزیاں کاشت کرتی ہیں۔

## سکول اور زمین

سکول اور کھیت ایک دلچسپ آزمائش ہے۔ جنگ عظیم کے بعد محکمہ تعلیم کو اس امر کا احساس ہوا۔ کہ جس قسم کی تعلیم دیہاتی کو دی جا رہی ہے۔ وہ اسے زمین سے بے بہرہ کر رہی ہے۔ پس ثانوی مدارس کی ایک خاص تعداد کے لئے چھوٹے چھوٹے کھیت چھانڈ گئے۔ اور بہت سے سکولوں کے نزدیک باغیچے لگوائے گئے۔ یہاں کھیت چار ایکڑ زمین کا

ہے۔ اور اس میں تمام کام سکول کی مڈل چاغٹوں کے کرتے ہیں۔ کل ۷ لڑکے ہیں۔ اور تمام کو بلا لحاظ قومیت چالیس منٹ روزانہ کھیت میں کام کرنا پڑتا ہے۔ ان کے بزرگوں کا خیال ہے کہ اس طرح سے ان کا تعلق زمین کے ساتھ قائم رہیگا۔ اور ان کے اعصاب اس قابل ہونگے کہ کاشتکاری کر سکیں۔

ایک نے کہا کہ دکاندار کا لڑکا تمام دن چکر دے مارے بیٹھا رہتا ہے۔ اور اس لئے کمزور ہو جاتا ہے۔ کسی نے کہا کہ ہر کیف تعلیم کا اثر جسم کو کمزور کرتا ہے۔ غالباً کالج کے جاٹ نے بھی اس سے انکار نہ کیا۔ سب میں نے یہ دریا فنت کیا کہ دیہاتی کیلئے سکول بہتر ہے۔ یا فوج۔ تو اس نے کہا کہ فوج لڑکے کو پابند وقت مکمل اور طاقتور انسان بناتی ہے۔ اور سکول اسے پابند وقت مکمل اور کمزور بناتا ہے۔ اس پر سب نے آمنا کہی۔ اس کے ساتھ ہی اس کا یہ بھی خیال تھا کہ کاشتکاری اور تعلیم ساتھ ساتھ خوب چلتی ہیں۔ اس نے بتایا کہ مجھے ترقی یافتہ آلات اور بیجوں کا استعمال کرانے والا فائدہ کالج کا ہی ایک اور لڑکا تھا۔ یہ لڑکا صرف مڈل پاس تھا۔ اور اس درجے تک تعلیم سرسری فائدہ مند ثابت ہوتی ہے۔ جو لڑکا یہ کوشش کرتا ہے کہ اگر ہو سکے تو گاؤں واپس نہ آؤں۔ وہ وہ لڑکا ہوتا ہے۔ جو ہائی سکول کی تعلیم ختم کرتا ہے۔ اسکی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان میں سے جو واپس آتے ہیں۔ گاؤں والے انہیں ناکامیاب سمجھتے ہیں۔ جب حال ضرب المثل یہ ہے۔ تو کچھ قدرت کے کھیل۔ پڑھیں فارسی بھی سنیل۔ میرے ساتھیوں میں سے ایک نے مجھے بتایا کہ جب میں بی آ ہو گیا۔ تو لوگ میرے ہل چلانے پر ہنسا کرتے تھے۔ اس قسم کا رویہ دیہاتی دنیا میں ہر جگہ ہے۔

## دیہاتی جاگیردار کی ایک طرفہ توجہ

شمال کی طرف اسلئے علاقے میں دیہاتی جاگیردار روزی کمانے کے قریب قریب یکساں۔ طریق پرانے ڈالتا ہے۔ جوں جوں ہم جنوب کی طرف جاتے ہیں۔ اور ہندوستان کی ہندوؤں نے آبادی کی طرف بڑھیں۔ قومیت کا اثر نمایاں ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ اور زمیندار دوسرے پیشہ وروں کی عیوہ رہنے کی طرف راغب نظر آتے ہیں۔ یہ رجحان اس علاقے میں بہت پایا جاتا ہے۔ اور شاید بڑے گاؤں میں جن میں سے اکثر کی آبادی دو یا تین ہزار نفوس پر مشتمل ہے۔ زیادہ گھر کئے ہوئے ہے۔ کیونکہ جب لوگ بڑی تعداد میں جمع ہوتے ہیں۔ تو وہ حد سے زیادہ عیوہ عیوہ ہو کر بیٹھتے ہیں۔ بانجھا جاٹ کسی سڑک یا نہر پر کام نہیں کرے گا۔ نہ ہی کوئی پیشہ یا صنعت اختیار کرے گا۔

اس کا خیال ہے کہ زمیندار کو زمیندار ہی ہونا چاہئے۔ اگر سوائے کاشتکاری کے وہ اپنے ہاتھ سے کوئی بھی کام کر لگا۔ تو اپنی ذات کھو دیگا۔ اگرچہ انقلاب کے آثار نمودار ہیں رخاص طور پر ان جگہوں پر جہاں نقش مکان کر کے واپس آئے ہوئے لوگ موجود ہیں، لیکن توے فیصدی ہاپ بھی اسی خیال کے ہیں۔ رسالدار نے ان لوگوں کو جن کے پاس تھوڑی زمین ہے۔ کسی تجارت یا صنعت پر لگانے کے لئے بہت تکلیف اٹھائی۔ لیکن سب مقصود۔ ترنارن میں ایک اور سمجھدار سکھ نے بھی یہی بات کہی تھی۔ اور کل والے ہیڈ ماسٹر نے بتایا۔ کہ جب میں نے اپنے سکول سے تین روٹوں کو پارچہ بانی کے ایک گورنمنٹ سکول میں وظیفہ لودا دیے تو انہوں نے انہیں لینے سے انکار کر دیا۔

جب ہم چند آخری میل ختم کرنے کیلئے روانہ ہوئے تو سورج بادلوں سے ستور آسمان کے جنوبی گوشے میں تھا۔ ہم نے ایک وارھی والے دبلے بوڑھے کو ہاتھ میں جوتیاں لئے ایک سواد کے پیچھے دوڑتے ہوئے دیکھا۔ ہم نے اسے پوچھا۔ تم اتنی جلدی کیوں کر رہے ہو؟ اس نے کہا کہ اسے ابھی چار کوس (چھ میل) جانا ہے۔ اور اب جلد اندھیرا ہو جائیگا۔ اندھیرا چھا جانے کے بعد وہ سڑک پر اکیلا رہنے سے ڈرتا تھا۔ سڑک کچی تھی۔ لیکن اس کے دونوں طرف درختوں کی قطاریں خوب تھیں۔ اور سڑک اتنی چوڑی تھی۔ کہ پچاس پچاس پہلو بہ پہلو چل سکتے تھے۔ سڑک کے دونوں طرف علاقہ اپنی فرسودہ اچاٹ کن پہنائی لئے ہوئے تھا۔ اور پیشمار بکھرے ہوئے درخت ہر تمام کے تمام چھانٹے ہوئے یا کہیں کہیں سے قطع کے ہوئے تھے۔ آرام یا خوبصورتی کی متلاشی آنکھ کا متسخر اڑاتے تھے۔ کاشتکاری کی کوئی کمی نہ تھی لیکن معمول کے مطابق کا ہلانہ قسم کی تھی (چارہ۔ گہیوں اور توڑیا) بہر کیف نہایت ہی پڑمردہ مد نظر زمین میں خوبصورتی گھات لگائے ہوئے ہوتی ہے۔ اور یہاں وہ کپاس کے اُن بے برگ گندمی رنگ کے ڈنٹھلوں میں دبکی ہوئی تھی۔ جو درانتی اور جلائے جانے کیلئے مستعد کھڑے تھے۔

## ۲۴ جنوری۔ قیام

آج بسنت بچی اور ہندوؤں کے حساب سے بہار کا پہلا دن ہے۔ لیکن آج صبح ہوا میں بہار کا کوئی رنگ نہ تھا۔ گرج اور موسلا دھار بارش کے بعد لکھنویوں کے مقابلے کی کوشش کرتے ہوئے اور ان زمینداروں کے ساتھ جن میں سے اکثر سکھ جاٹ تھے۔ بعید الفہم گفتگو کرتے ہوئے ہم نے

ہاں دو گھنٹے چھپنی سے گزرا ہے۔ اس تحصیل سے مانجھا جاٹ کو اسکی بہترین اور بدترین حالت میں دیکھا جاسکتا ہے۔ کل اسکی حالت بہترین تھی۔ اور آج وہ بدترین صورت میں ہے۔ صدر شکل سے کسی سوال کا جواب دے سکا۔ میرے پاس ہی فرش پر ایک خوش شکل آدمی بیٹھا تھا۔ جس کے چہرے سے سیاسی قاتل کی سی ترش روئی حقارت اور بد نصیبی چمکتی تھی۔ ہر سوال پر اس نے سنہ پھلا کر جواب دیا کہ مجھے اس سے متعلق کچھ پتہ نہیں۔ غراچی اور چند دوسرے لوگ کچھ جانتے تھے۔ لیکن اکثر لوگوں میں بھینسوں سے زیادہ عقل یا زندگی نہ تھی۔ صرف ایک نے بسنا ہوا تھا۔ کہ کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں۔ جن کو زیر کما جاتا ہے۔ اس پر یہ کہ ایک شخص جو دس سال سے وز۔ بنتا چلا آیا ہے۔ اُن سے دس میل سے بھی کم فاصلے پر رہتا ہے۔ کسی نے بھی گول میز کانفرنس کے متعلق نہ سنا ہوا تھا۔ اور جب عدالتی طریق کار کے متعلق دریافت کیا گیا۔ تو کوئی بول اٹھا۔ "ساہوکار جانتے ہیں کیا خبر ہے"۔ یہ اس امر پر دل ہے۔ کہ ان میں سے صرف تین نے فوج میں خدمت کی تھی۔ اور صرف ۴ خواندہ ہونے کے مدعی تھے۔ مؤخر الذکر بات تعجب خیز تھی۔ کیونکہ یہاں ایک مانی سکول ہے۔

ان کی کاشتکاری بھی اسی کے ہم پلہ ہے۔ چارہ کاٹنے کی شین سے واقف ہیں۔ انہیں لوہے کے ہل سے آگاہ نہیں۔ اور سرکاری زمینوں میں صرف دوڑے پاس سرائیں ہیں۔ کسی نے ترقی یافتہ بیج یا فصل کی آزمائش نہیں کی ہے۔ اور حاضرین میں سے صرف ایک مرغیاں پالتا ہے۔ جب میں نے دریافت کیا۔ کیا اس سے تمہاری عزت پر بڑھ لگتا ہے؟ تو کوئی شخص پھل قطار میں سے بول اٹھا۔ "بلیوں کی وجہ سے ایسا نہیں کیا جاتا"۔ کہا جاتا ہے کہ لہر کا پانی ناکافی ہے۔ اس پر بھی یاد دہانی اس کے کہ پانی کی سطح صرف ۲۶ فٹ نیچے ہے۔ کسی نے کئی سال سے کتوں انہیں کھدوایا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ایک کتوں پر مبلغ ایک ہزار روپیہ صرف آتا ہے۔ ہم اتنی رقم کہاں سے لائیں؟ میں نے یہ رائے دی کہ گورنمنٹ سے ادھار لے لو۔ لیکن کسی کو بھی یہ خبر نہ تھی۔ کہ ایسا ہونا بھی ممکن ہے۔ پہلی ان کے دل و دماغ پر اس طرح جگہ کئے ہوئے تھی۔ جیسے کہ گوبر۔ ان کی بیخیز زمینوں میں لیکن ایک بات غریبی کی تھی۔ اور وہ یہ کہ ایک جاٹ نے آلوؤں کی کاشت شروع کی ہوئی تھی۔ یہ اس بات کا نتیجہ تھا کہ اس نے انہیں سکول کے کھیت میں اُگایا دیکھا تھا۔ اور لوگ بھی ایسا ہی کر رہے ہیں +



## ایک خاصہ ہائی سکول

شام کو میں نے ہائی سکول دیکھا۔ یہ سکھوں کی درسگاہ تھی۔ اور چاروں طرف سے صاف ستھری اور کشادہ ہونے کی وجہ سے صبح کی گوہر اور کیچڑ سے لتھڑی ہوئی فضا کے مقابلے میں کہیں زیادہ زندگی بخشی تھی۔ یہاں کا میلہ ماسٹر اپنی مدد آپ کرنے کے متعلق پرستش سے گفتگو کرتا ہے۔ اور ایک مشہور اور کامیاب انگریز پرنسپل کے دہس کا وہ خالصہ کالج میں شاگرد تھا، طریقوں پر عمل پیرا ہو کر اس نے ایک اینٹوں کے آدے کو اپنے ۳۵ لڑکے لگا کر صاف کرایا ہوا ہے اور اس سے سکول کے کھیت (۱۸) ایکڑ کا منظر اور بھی اچھا معلوم ہوتا تھا۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے ایک نالاب کا پانی خشک کر کے اُسے پُر کر لیا ہے۔ اور اسے والی بال کھیلنے کا میدان بنا لیا ہے۔ کھیت میں کام کرنے کے لئے جس قدر محنت درکار ہوتی ہے۔ اس کی چوتھائی وہ کرتے ہیں۔ جہلم کے دریائی علاقے میں ملاقات کرنے والے ہائی سکول کے لڑکے کی کام کے متعلق اندہ افراد استان یاد آنے پر میں نے لڑکوں کے انضباط اوقات کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ بڑی جماعتوں کے ان لڑکوں کا ٹائٹل بل جو بورڈنگ ہاؤس میں رہتے ہیں یہ ہے۔ وہ پانچ بجے اُٹھتے ہیں۔ اور ڈیڑھ گھنٹے تک سکول کے کام سے فارغ ہو کر نہاتے اور کپڑے پہنتے ہیں۔ اور پھر آدھ گھنٹے کے لئے گوردوارے میں جاتے ہیں۔ اس کے بعد بیس منٹ ورزش کرنے اور ناشتے میں لگ جاتے ہیں۔ اور پھر آدھ گھنٹے تک آرام کیا جاتا ہے۔ جس میں سے زیادہ سرگرم لڑکے کام کرنے کیلئے زائد وقت نکال لیتے ہیں۔ نو بج کر تیس منٹ پر دعا مانگی جاتی ہے۔ اور اس کے بعد سکول کا کام شروع ہو جاتا ہے۔ یہ کام چار یا ساڑھے چار بجے تک جاری رہتا ہے۔ اور اس میں آدھ گھنٹہ کا وقفہ دیا جاتا ہے۔ پھر کھیلوں کا وقت شروع ہوتا ہے۔ لڑکی فٹ بال۔ وغیرہ وغیرہ جن کو فراخ میدان ہونے کی وجہ سے سب کھیل سکتے ہیں۔ پھر شام کی بندگی جس میں قریب قریب گھنٹہ لگ جاتا ہے اور اس کے بعد شام کا کھانا دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد دوسری بار اور زیادہ دیر تک یعنی ساڑھے سات سے دس بجے تک پھر سکول کا کام کرنے کا وقت دیا جاتا ہے۔ اور آخر کار لڑکے دس گھنٹے کا ایک دوسرا دن شروع کرنے سے پہلے سات گھنٹے کی

مختصر بننے کیلئے بستروں پر لیٹ جاتے ہیں۔

## گھر کا کام

اس میں ایسی کوئی بات نہیں جسے ترک کیا جاسکے۔ اس ضلع کے ایک ۱۱ ریہڈ ماسٹر کا بیان ہے۔ کہ سکول کی سب سے اعلیٰ جماعت کے لڑکے دسویں جماعت میں کامیابی کو یقینی بنانے کے لئے، تمام سال اوسطاً دس گھنٹے روزنامہ کرتے ہیں۔ اور انکی اوسط صرف ۱۴ گھنٹے ہیں۔ ادنیٰ جماعتوں میں بھی سکول کا کام زیادہ ہونے کی وجہ سے حالتِ لچہ زیادہ اچھی نہیں ہے۔ یہ کام لڑکے اور استاد کی دماغی حالت کے لحاظ سے اختلاف رکھتا ہے۔ اور متذکرہ بالائیہڈ ماسٹر کا بیان ہے۔ کہ ان کی اوسط یہ ہوتی ہے۔

جماعتیں

۳ سے ۴

۲ سے ۳

۱ سے ۲

ڈی سکول

اپرڈل

لوئرڈل

اس ضلع کے دو ریہڈ ماسٹروں نے اس سے بھی زیادہ وقت کا ذکر کیا۔ یہ تمام کام سکول میں سردی کے موسم میں ۱۰ سے ۱۴ بجے تک اور گرمی میں ۷ سے ۱۲ تک دیکھ مختصر سی تقریر کے) کافی کام کرنے کے علاوہ دیا جاتا ہے۔ یہ بات کافی بُری ہے۔ اور سب سے زیادہ غصہ دلانے والی بات یہ ہے۔ کہ سکول کا کام تعطیلات میں بھی دیا جاتا ہے۔ اس وقت ڈی سکول کے لڑکے کی اوسط گرمی سردی اور بہار میں تین گھنٹے ہوتی ہے۔ اور یہ کہ اسکا مطلب کیا ہے۔ پہلے ہی لکھا جا چکا ہے۔ اپرڈل کے لڑکے اس سے ایک گھنٹہ کم کام کرتے ہیں۔ اور لوئرڈل والے ایک ہی گھنٹے بعد فراغت پالیتے ہیں۔ یہ ان لڑکوں کے لئے جنہوں نے دوران سکول میں بہت محنت کی ہوئی ہوتی ہے۔ کافی بُرا ہے۔ خالصہ کا لڑکے کے ایک سابق پرنسپل کا بیان ہے کہ لڑکوں کے والدین نے مجھ سے اکثر یہ شکایت کی کہ ہمارے لڑکے ہمارے کام میں ہمیں امداد نہیں دیتے۔ اور یہ بات خود بخود ظاہر ہے۔ کہ اوپر کی جماعتوں کے لڑکوں کے لئے کھیتوں میں کام کرنا بالکل بے معنی ہے۔ دوسروں کیلئے بھی یہ ضرور مشکل ہوگا۔ خاص طور پر اس صورت میں (جیسا کہ اکثر واقع ہوتا ہے) جب کہ اندھیرا ہو جانے پر لیمپ نہ ہونے کی صورت میں

گھر کے کام کو جلدی جلدی دن کی روشنی میں ختم کیا جاتا ہے۔

## ضرورت سے کم خوراک بہم پہنچنا

سکول کے کام کا بوجھ ان لڑکوں پر نہایت سختی سے دباؤ ڈالتا ہے جو سکول سے تین یا چار میل کے فاصلے پر رہتے ہیں۔ اور جنہیں ہر جگہ پیدل جانا پڑتا ہے۔ کیونکہ وہ اتنے غریب ہیں کہ نہ بورڈنگ ہاؤس میں رہ سکتے ہیں۔ اور نہ بائیسکل خرید سکتے ہیں۔ تین تارن کے چاروں طرف پچاس یا ساٹھ لڑکے اسی قسم کے ہیں۔ اور کل شام جب ہم گھوڑوں پر آرہے تھے۔ تو ان کے گردہ گردہ گھر جاتے ہوئے ملے۔ اس وقت پانچ بج کر تیس منٹ ہو چکے تھے۔ اور ان کو ابھی ایک یا دو میل اور آگے جانا تھا۔ اور پھر سکول کا کام کرنا تھا۔ ایک ٹولی نے کہا کہ اس میں دو گھنٹے لگینگے۔ اور دوسری نے کہا کہ تین۔ اور ان کی آزمائش محض اسی پر بس نہیں ہو جاتی۔ ان لڑکوں کیلئے جو سکول سے دو دو میل کے اندر رہتے ہیں۔ روز کا آنا جانا سہولتوں میں اچھی ورزش اور گرمیوں میں کوئی زیادہ سخت کام نہیں ہے۔ لیکن اگر دونوں طرف اس سے ایک یا دو میل فاصلہ زیادہ ملے کرنا پڑے۔ تو گرمی کا اثر جسم کو اس قدر کمزور کر دیتا ہے۔ کہ ان کے داغ کیلئے سبق یاد کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اپریل سے لیکر اکتوبر تک ہر لڑکا ساڑھے پانچ بجے اٹھ بیٹھتا ہے۔ اور محض لسی کا ایک پیالہ پینے کے بعد اس کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ سات بجے سکول پہنچنے کیلئے چھ بجے چل پڑے۔ وہ اپنا صبح کا کھانا ساتھ لے جاتا ہے۔ غالباً وہ کھانا سوائے گھی لگی ہوئی بغیر خیر والی روٹیوں کے اور کچھ نہیں ہوتا۔ اور اس کے بعد شام کو چنے یا مٹھائی کا ناشتہ ملتا ہے۔ جس پر وہ دن ڈھلے تک جیتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ دن میں دوپہر کو اس قدر گرمی ہوتی ہے۔ کہ وہ گھر واپس نہیں جاسکتا۔ سردیوں کے موسم میں بھی جبکہ سکول دس بجے تک شروع نہیں ہوتا۔ حالات صحت بخش نہیں ہیں۔ یہ سچ ہے کہ جانے سے پہلے وہ کھانا کھا لیگا۔ لیکن یہ یقینی ہے۔ کہ اسے اس وقت جلدی پڑ رہی ہوگی۔ اور جو کچھ وہ کھائے گا۔ جلدی جلدی نگل جائیگا۔ اور سکول جانے کا خیال غالباً اسکی بھوک کو بھی بڑھائیگا۔ اسے کوئی اہمیت نہ دی جاتی۔ اگر انگلستان کے سکول جانے والے لڑکے کی طرح اسے دوپہر کے وقت اچھا کھانا ملنے کی توقع ہو سکتی۔ لیکن وہ اسکی استطاعت نہیں رکھتا۔ ایک میڈماسٹرنے مجھے بتایا کہ

میں نے اُن لڑکوں کیلئے جو چار آنے کی اوسط رقم دینے کے لئے رضا مند تھے۔ گرم کھانے کا انتظام کیا۔ لیکن اکثر نے یہ رقم بچانے اور ناشتہ سے بچے ہوئے روٹی کے معمولی ٹکڑے پر انحصار رکھنے یا منہ بھر غلیظ مٹھائی لے لینے کو ترجیح دی۔

ایک اور پیڈاسٹر نے ایک حلوائی سے یہ فیصلہ کیا۔ کہ وہ ہر ایک لڑکے کو نصف آنہ قیمت کی خوراک ہم پہنچائے۔ اور وہ خوراک لڈو جیلی یا چنے اور گڑ کی قسم سے ہو۔ لیکن جب اس نے وہ جگہ چھوڑی تو انتظام درہم برہم ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے۔ کہ دیہاتی کی خوراک حالات کے رحم پر ہے۔ جب بھینس ٹوکھ جاتی ہے تو دودھ نہیں ملتا۔ جب فصلیں نہیں ہوتیں تو ضروری ہے کہ خوراک میں کمی کر دی جائے۔ اور اب قیمتیں گر جانے کی وجہ سے دودھ اور گھی زیادہ تر فروخت کرنا پڑتا ہے۔ ایک تعلیم یافتہ لڑکا اس قدر کاوٹوں کے ہوتے ہوئے اگر کھیت میں ناخاندہ کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ اس کا ایک علاج یہ ہے۔ کہ جسمانی ورزش کی تربیت دی جائے۔ جنگ کے بعد سے کارکنانِ محکمہ تعلیم نے جن بہترین چیزوں کو سکولوں کے عام نصاب میں داخل کیا ہے۔ یہ ان میں سے ایک ہے۔

## گرنٹھ صاحب

اب سکول واپس آنے کے سوا اور کوئی کام نہ تھا۔ یہاں اگر ہم نے گوروارہ دیکھا۔ یہ ایک بڑا مال تھا جس میں تمام سکول کے لڑکے آ سکتے تھے۔ اس میں سوائے ایک لڑکے کے جو چوتھے پر بیٹھا اونچی آواز سے گرنٹھ صاحب پڑھ رہا تھا۔ اور کوئی نہ تھا۔ آکھنڈ پاٹھ کیا جارہا تھا۔ یعنی یہ کہ تمام کی تمام مقدس کتاب شروع سے آخر تک بغیر دم لے پڑھی جا رہی تھی۔ اس میں اڑتالیس گھنٹے لگتے ہیں۔ اور لڑکے باری باری سے پڑھتے ہیں۔ یہ رسم سال میں چھ یا سات بار ادا کی جاتی ہے۔ اور ہر مرتبہ خاص نیت سے۔ اس صورت میں سالانہ معائنہ قریب آتا تھا۔ اور امتحانات سے پہلے ایک بار اسے ادا کرنا ہے۔ گرنٹھ صاحب قدیم پنجابی میں لکھا ہوا ہے۔ اور وہ شخص جس نے اس کی تعلیم نہ حاصل کی ہو۔ اسے آسانی سے نہیں سمجھ سکتا۔ مجھے بتایا گیا ہے۔ کہ تعلیم یافتہ شخص بھی سوائے کہیں کہیں کوئی لفظ سمجھنے کے اور کچھ نہیں سمجھتا۔ تاہم اگر وہ سمجھدار اور متوجہ ہو۔ تو سادہ بھنوں کا لب لباب ادا کر سکتا ہے۔ اس بات میں وہ اپنے مسلمان بھائی پر فوقیت رکھتا ہے۔ جو عربی کے قرآن شریف میں سے شاذ ہی کچھ سمجھتا ہے۔

مزید برآں یہ کہ گرنہ صاحب اس کوشش کی نسبت جو قرآن شریف کی صحت میں درکار ہوتی ہے۔ بہت کم محنت سے سمجھا جاسکتا ہے۔ اور بہت سے سکھ (شاید تعلیم یافتہ طبقہ میں سے چاس فیصدی) اسے روزانہ پڑھتے ہیں۔ البتہ سکھ دیہاتی کی وہی چال ہے جو اس کے مسلمان بھائی کی ہے۔ اور جب میں نے گزشتہ دورے میں دیکھا ہے۔ وہ فہرہی رسوم کے رسمی ارکان بجا نہیں لاتا۔ اس کیلئے کام ہی عبادت ہے۔ اس کا مقولہ یہ ہے کہ دست بہ کار دل بہ یار (خدا) اس پر بھی اگر کبھی کوئی گوردوارہ مرمت طلب ہوتا ہے یا نئے سرے تعمیر کرنا ہوتا ہے۔ تو جیسا کہ مسلمان اپنی مسجد کی صورت میں کرتا ہے، وہ ہمیشہ خدمت کرنے اور دوسرے دینے دو نو کیلئے تیار ہوتا ہے۔ اور یہ جذبہ اس قدر عام ہے۔ کہ حال ہی میں جب امرتسر کے شہری مندر (دربار صاحب) کا تالاب صاف کیا گیا تھا۔ تو اعلیٰ سے اعلیٰ اور ادنیٰ سے ادنیٰ اس بات کو فخر سمجھتے تھے۔ کہ وہی یا اینٹوں کی ایک ایک ٹوکری سر پر اٹھا کر لے جائیں۔ اور کام میں سبقت لے جانے کی عزت کے لئے ایک دوسرے کا مقابلہ کرتے تھے۔

## ۲۵ جنوری۔ سرہالی سے ماگھو۔ (۲۲ میل)

سرہالی کی قیام گاہ چھوڑتے وقت مجھے ذرا انفوس نہ ہوا۔ یہ ایک بڑی سرائے کے کونے میں بنی ہوئی ہے۔ اور اس کے ساتھ اسی سرائے میں ڈاک خانہ۔ شفا خانہ۔ اور سب آنے جانے والے لوگ شامل ہیں۔ اس میں ایک بڑا کمرہ ہے۔ (۲۷ فٹ) جس میں سیما ہی کے دھبوں والی ایک دری اور ایک ٹینکے والا برتن ہے۔ اوپر چھت ایسی ہے۔ کہ اس میں سے بار بار گرد جمع ہوتی ہے۔ دن نہایت شاندار تھا۔ اور افق و آسمان بارش کے بعد آنے والی چمکدار روشنی سے جھلک رہے تھے۔ ہم پھر اونچی چوڑی سڑک پر چل رہے تھے۔ جواب برساتی چھپرہ لویں کی وجہ سے شیشے کی طرح چمک رہی تھی۔ اور جگہ جگہ کیچڑ کی نالیاں بنی ہوئی تھیں۔ ہمارے چاروں طرف کا میدان سمندر کی طرح وسیع اور نباتات سے عاری تھا۔ اور سمندر ہی کی طرح اس میں انسانی زندگی کا عنصر کم سے کم نظر آتا تھا۔ یہاں تک کہ ایک بلندی پر چڑھ کر ہم نے اپنے سامنے بیاس اور ستلج کا دریا بنی علاقہ دیکھا۔ جو در درختوں کی ایک پتلی نیلی نیکر تک پھیلا ہوا تھا۔ تصور اور نئی معلومات کرنے کے جذبات پھر بیدار ہو گئے۔ اور ایک بار پھر سوار اور گھوڑا دونوں ذوق شوق سے آگے بڑھے۔

## شادیوں کے بلاوے

یہ نیکو آواز تو رکاوٹیں تھا۔ ہم نے بہت سے ملاقاتیں سے گفتگو کی۔ اور کھائے تک چھ  
 کا فاصلہ ملنے کرنے میں نہیں بھٹے لگا دیئے۔ ہماری پہلی ملاقات ایک معمر نگر خوش طبع فقیر سے  
 ہوئی جو سرہالی کے غریب پروردہ لوگوں سے راہی کی بقیہ اسٹے جارہا تھا۔ وہ قریب کے  
 ایک گاؤں میں رہتا تھا۔ اور اپنی تمام زندگی میں ہر روز بھی کام کرتا رہا تھا۔ میں نے پوچھا۔  
 جب تم یہاں آئے وقت تم نے کوئی اور کام نہیں کیا؟ اس نے تسلی بخش طریقے سے  
 اپنے سامنے کے تین دانٹ دکھا کر جواب دیا۔ "نہیں کبھی نہیں"۔ وہ اُن خیراتی ہموں کے لئے  
 غنیمت تھا۔ جو مسلمان شریعت میں نیا ضامنہ طور پر سنے جاتے ہیں۔ اس کے پیچھے ایک حجام کا  
 ایک شادی کا بلاوا لئے آ رہا تھا۔ یہ کوئی تکلفانہ فطانہ تھا۔ بلکہ جیسا کہ یہاں رواج ہے مخفہ  
 طور پر کچھ گڑ بٹھا۔ اور یہ اس صورت میں قصور کی ایک چادر میں لپٹا ہوا تھا۔ گاؤں کا کئی  
 رہنما کا غلام بہتا ہے۔ اور اسے ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں پیغامات لیجانے  
 پڑتے ہیں۔ اس کے کچھ دیر بعد ایک اور حجام آیا۔ جو اسی کام پر جارہا تھا۔ لیکن اس کے  
 پاس زمانہ تھا۔ ہم نے پوچھا یہ کہا بات ہے؟ وہ ایک سکھ تھا۔ اس نے کہا کہ اگلی اس بات  
 سے منع کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ فضول خرچی ہے۔ اور اگر ہم ایسا کریں گے تو ہمارے گلے گھٹنے لگیں گے  
 میں نے پوچھا ایک سکھ کتنے لئے نالی بننا کس کام کا ہے؟

اس نے کہا کہ ہمارے جہان سکھ بن گئے۔ اور انہوں نے کہا کہ تم بھی اپنے بالوں کو بڑھنے  
 اور سر پر پٹا باندھو۔ ورنہ تم ہمارے لاگی نہیں ہو سکتے۔ ہم نے اسی طرح کر لیا۔ اور اب  
 ہم اپنے بھائیوں کی حجامت نہیں بناتے۔ بلکہ ان کے ناخن کاٹتے ہیں۔ اور پیغامات لے جاتے  
 ہیں۔ یہ کہتے ہی اس نے اپنے لباس کی سلوٹوں میں سے ایک نہایت صاف ستھرا ناخن  
 تھام لیا۔

چونکہ اس تحصیل کا اسی فیصدی سے زیادہ حصہ کاشت کیا جاتا ہے۔ اس لئے مویشیوں  
 کے لئے چارہ بہت کم ہے۔ اور سال کے اکثر حصے میں انہیں قحان پر ہی چارہ دیا جاتا ہے۔  
 اس لئے بہت سے لوگ چارے کیلئے تو ریئے کے گویے بھر رہے تھے۔ ان میں سے دو  
 سکھ تھے۔ گفتگو کرنے کے بعد انہیں جھوڑ کر جب ہم تیس یا چالیس قدم برے چلے گئے

تو برے ساتھی نے ایک کو دوسرے سے یہ کہتے سنا۔ ”انگریز لوگ دھرم نال کم کر دے۔“  
 ہندوستانی بڑا کام کرتے ہیں۔ اس سے آگے دو سکھ جاؤں کو ایک عمدہ گوڈائی کئے ہوئے  
 کیفیت کے پاس کھڑے دیکھ کر (وجہ جذب کرنے کیلئے یہ بات بہت کم دیکھنے میں آتی ہے)  
 میں نے دریافت کیا۔ آیا ان کی عورتوں نے گوڈائی کرنے میں انہیں کوئی مدد دی تھی۔ انہوں  
 نے کہا۔ یہ عورتوں کا کام نہیں ہے۔ لیکن میں نے دو آہہ دیاس اور سنبلیج کی درمیانی زمین  
 کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ ”اس علاقے میں عورتیں یہ کام کرتی ہیں۔ یہاں پھر کیوں نہیں  
 کرتیں؟“ پیچاس گز کے فاصلے پر کھیت میں کام کرتے ہوئے ایک مضبوط جاٹ کی یہ آواز  
 کھیتوں پر سے گزرتی ہوئی آئی۔ ”کچھ عرصے میں یہاں بھی انہیں کام کرنا پڑے گا۔ اس کا اشارہ  
 نازک وقت کی طرف تھا۔ جب ہم آگے چلے۔ اور تقریباً اتنی دور ہو گئے۔ کراؤ اور نہ پہنچتی تھی۔  
 میرے ساتھی نے اور خوشادانہ الفاظ سنے۔ دیکھ صاحب ہمارے ساتھ کیسی اچھی باتیں کرتا  
 ہے۔ اگر ہمارے آدمی بھی ہمارے ساتھ اسی طرح باتیں کرے تو ہماری جلد بہتری ہو سکتی ہے۔  
 لیکن وہ ہماری روٹیاں کھاتے ہیں۔ اور خوشی سے پھولے نہیں سماتے۔ جو کچھ کہا گیا اور  
 سنا گیا۔ میں نے تمام کا تمام لکھ لیا۔

میں نے بھورے رنگ کی ایک چھوٹی گھوڑی پر ایک عورت کو بیٹھے ہوئے دیکھ کر  
 دریافت کیا۔ ”اماں کہاں جا رہی ہو؟“  
 اس نے کہا اپنی بیٹی کے لئے کپڑے خریدنے بازار جا رہی ہوں۔ وہ اپنے خاوند کے  
 ہاں جائیگی۔ کوئی بیٹی اپنے والدین کے گھر سے خاوند کے گھر خالی ہاتھ نہیں لوٹتی۔ اور ایک  
 وجہ یہ بھی ہے۔ کہ لڑکے کی نسبت لڑکی پر بیوں زیادہ خرچ ہوتا ہے؟  
 اچھے گھرانوں میں اُسے دوپٹہ قمیص اور پاجامہ دیا جاتا ہے۔ اور دوسروں میں محض  
 قمیص اور اور اوڑھنی۔ اس صورت میں کپڑوں کے تین جوڑے دینے تھے۔ اس لئے کہ نہوار  
 کی بیوی (بلکہ بیوہ) کو یہی زیب دیتا تھا۔ سات برس گزرے اس کا خاوند پولیس میں یہ خبر دیتے  
 پر قتل کر دیا گیا تھا۔ کہ اس کا ایک رشتہ دار ڈاکو ڈالنے کی خواہش کر رہا تھا۔ وہ ایک سقہ سے  
 میں گواہی دینے جا رہا تھا۔ کہ اس کا دشمن اس پر آگرا۔ اور اُسے تہ تیغ کر دیا اپنی جان دے کر،  
 کیونکہ بعد میں اُسے پھانسی دے دی گئی تھی۔ ایک ذلیل دار نے جسے ہم بعد میں ملے۔ یہ کہا کہ مانجھا  
 کے ایک گاؤں میں اتنی خون خرابیاں ہوتی ہیں۔ جتنی کہ دریا پار تمام ضلع فیروز پور میں۔ اسیں

سب معمول مبالغہ ہے۔ لیکن اس میں کافی حقیقت بھی ہے۔ میرے ہمراہیوں میں سے ایک تعلیم یافتہ سردار نے کہا۔ کہ ایک بار مجھے رات کو گھر پہنچنے پر چھڑکیاں ملی تھیں۔ میرے چچا نے کہا۔ کہ ممکن تھا تم قتل کر دیئے جاتے۔ اس کی ایک مسلمان نمبر دار نے یہ کہہ کر شریح کی۔ کہ اس ضلع میں کوئی شخص اندھیرا ہو جانے پر مسجد تک میں جانے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ آج ہی کے اخبار میں لکھا۔ ہے۔ کہ قریب ایک گاؤں پر چولہو سے تیس میل کے اندر اندر ہے۔ چولہوں کے حملے کر دیا ہے۔ ایک آدمی اور ایک عورت کو لی سے ہلاک کر دیئے گئے ہیں۔ امرین اور عورتیں زندہ جلا دی گئی ہیں۔ یہاں فساد کی حالت کو ہستانان نمک سے بھی زیادہ بری ہے۔ سردار نے کہا۔ کہ ایک گاؤں بھی اس سے خالی نہیں ہے۔ اور اس میں سے ۵۰ فیصدی ایسے ہیں۔ یہاں فریقین کی بول چال تک نہیں ہے۔ دریا کے پار ایسی حالت صرف دس فیصد ہی بتائی جاتی ہے۔

## ایک دیہاتی جھگڑا

مانجھا جاٹ جب لوآبادیوں میں نقل مکانی کر جاتا ہے۔ تو ویسے کا ویسے ہی رہتا ہے۔ اور سردار نے جس کے پاس تو آبادی میں زمین ہے۔ اسکی کٹی بنالیں دیں۔ اس نے پہلا واقعہ یہ بتایا۔ میرے گاؤں کا نمبر دار ایک سکھ جاٹ تھا۔ جو ساہوکار تھا۔ ایسا ساہوکار جو گلے سے پکڑتا تھا۔ اور دھکا دیکر نیچے پھینکتا تھا۔ کوئی پیشہ ور ساہوکار اتنا کوتاہ اندیش نہیں ہو سکتا۔ ایک غیر منصفانہ دعوے کی حمایت میں اس نے تین بار، قرار نامے میں جیل سازی سے کام لیا۔ اس کے ٹوکوں میں سے ایک جاٹ شراب پیتا تھا۔ یہ نہایت کر کے کہ آخر کار اسکی زمین لے لوگے۔ وہ اسے قرضے پر قرضہ دیتا رہا۔ شرابی کے بیٹے نے یہ دیکھ کر کہ میری موروثی جائیداد خطرے میں ہے۔ اسے قتل کرنے کی ٹھانی لی۔ اور اس مقصد کو عملی جامہ پہنانے کے لئے اسے اپنے گھر حسابات کا فیصلہ کرنے اور جائیداد بانٹنے کی دعوت دی۔ چونکہ معاملہ فاندانی اہمیت سے ہوئے تھا۔ نمبر دار اپنے بیٹے کو ساتھ لے گیا۔ اور جب اس پر حملہ کیا گیا تو وہ ایک زخم کھا کر بھاگ گیا۔ لیکن اس کا بیٹا جو صرف ۶ برس کا تھا۔ قتل ہو گیا۔ اس کے بدلے شرابی کے لڑکے کو پھانسی کی سزا ملی۔ یہ واقعہ چھ برس کا ہے۔ دوسرا واقعہ حال ہی کا ہے اور



پہلے واقعہ کی طرح ایک شرابی کو قرض دینے سے ہی شروع ہوا۔ اس دفعہ قرض کا خاتمہ ایک ڈگری اور نیچا م پر ہوا۔ نہروا کو کسی طرح مقروض کے کہنے کی کسی عورت کا پاجامہ ہاتھ آ گیا۔ اور نیچا م کے وقت اس نے اسے گاؤں میں پھرایا۔ (بقول سردار) یہاں تک کہا۔ کہ اب اسے نہنگا کیا جائیگا۔ شرابی کے لڑکے نے جل کر کہا۔ کہ میں اب نہروا کو قتل کر دوں گا۔ اس کھیل کے قوانین کے مطابق اس قسم کے ارادے کا اعلان کرنا ضروری ہے۔ پرندے کو بیٹھے ہوئے نہ مارا جائے دشمن کو بے ضرری میں نہ قتل کیا جائے۔ میں اس وقت باہر گیا ہوا تھا۔ لیکن واپسی پر مجھے اس کے ارادے کے متعلق اطلاع ملی۔ تاہم فوری عمل کی کوئی علامت نہ تھی۔ ایک یا دو ہفتے گزر گئے۔ ایک دن بعد از دوپہر جبکہ نہروا اپنے رہٹ کے پاس چوتھے پر سو یا پڑا تھا۔ وہی لڑکا اور اس کا ایک ساتھی بے پاؤں اس پر آپڑے۔ اور اسے گنڈاسوں سے ہلاک کر دیا۔ وہ لڑھک کر زمین پر جا پڑا۔ اور جب سردار نے اسے وہاں پڑا ہوا دیکھا۔ تو اس کے جسم پر ہمر سے زیادہ زخم اور گھاؤ بڑے ہوئے تھے۔ اس نظارے نے اس کے دل میں گاؤں کی زندگی سے ہمیشہ کے لئے نفرت پیدا کر دی۔

ایک بار پھر ایک دیہاتی پھانسی پر لٹک گیا۔ مگر اس دفعہ لوگوں نے اطمینان کا سانس لیا۔ اور کہا۔ اب جبکہ نہروا کا خاتمہ ہو چکا ہے۔ امن ہو جائیگا۔ امن ہو رہا ہے۔ لیکن ایسا ہی جیسا کہ سوئے ہوئے آتش فشاں پہاڑ کے کنارے پر رہنے سے حاصل ہو سکتا ہے۔ سردار کو اس معاملے میں خاص دلچسپی ہے۔ اس کا پہلا بیٹنچا تھا۔ جس نے نہروا کو قتل کیا تھا۔ اگرچہ وہ اس کے عوض پھانسی چڑھ چکا ہے۔ لیکن نہروا کے کہنے والے اب بھی انتقام کا نڈبہ لئے ہوئے ہیں۔ بہر کیف یہ بات فریقین کو گاؤں کے مشترکہ معاملات میں خوشی حصہ لینے سے مانع نہیں ہے۔ جب تک بات دبی ہوئی ہے۔ ڈر کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ لیکن ہر لمحہ ایک ہی چیونگاری دبات، جذبات کے شعلے بلند کر سکتی ہے۔ صرف ۶ مہینے گزرے یہی بات ہو گئی تھی۔ نہروا کا بھائی دغا ہے کہ اسی تر از و کا بٹہ تھا، گزشتہ مقتول کے ایک رشتہ دار سے جھگڑ پڑا۔ اور گاؤں والوں کی موجودگی میں اسکی نہایت ہی قریبی رشتہ دار عورتوں کو اس قدر کھلی زبان سے گالیاں دیں۔ کہ اس نے یہ بردلا کہہ دیا۔ کہ میں تمہیں جان سے مار ڈالوں گا۔

میں نازک وقت پرکھوں پہنچ گیا۔ اور خبر ملی کہ قتل ہونے والا ہے۔ اس مرتبہ میں اپنے رشتہ دار کے پاس گیا۔ اور سنتِ ناجت سے اُسے رقتل سے باز رکھا۔ میں نے کہا تمہیں وہ دویا نہیں۔ جنہیں پھانسی ملی تھی؟ اس نے جواب دیا۔ "لیکن پھر ہم جاٹ نہیں کہا کرتے تھے۔" اس نے عزت کا سوال تھا، جاٹ کو اس بات کے راضی کرنے میں کہ وہ اپنی شان نیچی کر لے۔ سو اس کو پورا مفتہ لگ گیا۔ یہ واقعہ اس معاملے کی یاد دلانا ہے۔ جس کے متعلق ہم نے کوہستان ملک میں سنا تھا۔ لیکن وہاں عزت کا ہر شخص کو خیال تھا۔ موجودہ حالات سے یہ نہیں ٹپکتا کہ قدیم و حسیانہ عادات کو کسی نئی طاقت کا مقابلہ کرنا پڑا ہے۔

## تعلیم

یہ طاقت تعلیم کی ہے۔ اور سہ دار کو یہ بڑی امید ہے۔ کہ انجام کار سہرا اسی کے ہے۔ میگا۔ اس کا بیان ہے کہ گاؤں میں تعلیم یافتہ شخص عام طور پر ظلم و ستم کے خلاف ہوتا ہے۔ و صاف عمدہ بڑاؤ والے کا ساتھ دیتا ہے۔ اس کے اپنے گاؤں میں جو صرف تیس گھروں کا ایک چھوٹا سا گاؤں ہے۔ آٹھ یا دس آدمی کچھ نہ کچھ پڑھے لکھے ہیں۔ اور وہ ایک ایسی نئی جماعت جماعت کا منہ میں جو ناخواندہ لوگوں کے قدیم جذبات کو کچلنے کیلئے اپنے اثر سے کام لے رہی ہے۔ بہن جہاں جو رخصتا کا تعلق ہوتا ہے۔ اور لاشی اور بھینس کا سوال ہوتا ہے۔ تو نئی روشنی دے لے پیشہ گھائے میں رہتے ہیں۔ انہیں بادل ناخوانستہ لڑنا پڑتا ہے۔ اس ملک میں فسادات کی صورت میں ہر کس و نا کس انصاف کا خون کرنے کی کوشش میں فسادی لوگوں کے ساتھ ساتھ ہو لیتا ہے۔

دریائے ستلج کے قریب پہنچ کر ہم اسے عبور کرنے کی تیاری کر رہے تھے۔ کہ ایک نئے دیہاتی بنک کے ممبروں نے ہمارے گرد گھیر ڈال دیا۔ ان میں ایک سکھ سیاہ پگڑی پہنے ہوئے تھا۔ سیاہ اس لئے کہ جینے میں صرف ایک بار دھلتی تھی۔ اور یہ کام صرف ایک پیسے میں ہو سکتا تھا۔ انہوں نے اس سب انسپکٹر کا جس نے بینک جاری کیا تھا۔ خود بخود ہی اچھے الفاظ میں ذکر کیا۔ انہوں نے کہا کہ اس نے ہم سے کچھ نہیں لیا۔ کوئی مرغی نہیں لی۔ یہاں تک کہ روٹی بھی نہیں کھائی، اس نے کہا کہ حکم ہے۔ اس ملک میں سختی کرنے کی نہایت ہی مشکل صورت جس کا سدباب ہونا ضروری ہے۔ یہ ہے کہ چھوٹے

چھوٹے افسر گاؤں کو کھانکھا کے کہتے ہو جاتے ہیں حکومت کا ڈر۔ ادنیٰ افسروں کی قلیل تنخواہ۔ جہان داری کے دعاوی (جن پر مشرق میں ہمیشہ عمل کیا جاتا ہے) اور بیروں (زیادہ رسومات سب کی سب اس کی حمایت میں ہیں۔ یہاں تک کہ یہ بھی مشکل ہے۔ کہ کوئی شخص اپنے کیمپ کے ساتھ چلنے والوں کو ایسا کرنے سے روکے۔ خواہ کوئی کتنی بھی کوشش کرے یا قیمت دے۔ اس بات کو قطعی یقینی بنانا کہ ان بیشمار لوگوں تک جو دراصل انڈے۔ دودھ ایندھن اور خشک لباس (جن کی دورے میں ضرورت پڑتی) ہتیا کرتے ہیں وہ قیمت جو ہزاروں اور ذلیلہ روں کو دی جاتی ہے پہنچتی ہے یا نہیں۔ قریب قریب ناممکن ہے اس کا تدارک کرنے کیلئے پنجاب گورنمنٹ نے ضروریات بہم پہنچانے کے لئے ٹھیکیداروں کو باہر تنخواہ پر رکھ لیا ہے۔ اور انہیں ایسی قیاس گاہوں سے منسوب کر دیا ہے جہاں لوگ اکثر بھڑکتے ہیں۔ یہ پُرانے طریقے کی اصلاح یا فتنہ صورت ہے۔ اور اس قابل ہے کہ اس پر اتنا خرچ کیا جائے۔ لیکن جیسا کہ ایک اور ضلع کا مندرجہ ذیل واقعہ ظاہر کرتا ہے۔ یہ علاج ہمیشہ کارگر ثابت نہیں ہوتا۔ میری موجودگی میں ٹھیکیدار کو ان تمام چیزوں کی قیمت دی گئی۔ جو اس نے میرے ہمراہیوں کو لاکر دی تھیں۔ لیکن ایک یا دو دن بعد مجھے اتفاقاً یہ معلوم ہوا۔ کہ مقامی ذیلدار اپنے حلقے کے گاؤں میں گھونٹے گیا۔ اور بیشمار مرغیاں اور انڈے جمع کر لیں۔ اور لوگوں کو یہ بتایا کہ یہ میرے کیمپ کیلئے درکار تھیں۔ اور بغیر ایک پیسہ قیمت ادا کئے انہیں لے آیا۔ میں نے فوراً ہی ایک متعجب افسر کو لوگوں کے بیانات لینے کیلئے روانہ کیا۔ دوسرے دن اس نے آکر بتایا کہ وہ خبر صحیح تھی لیکن عام لوگوں کے سامنے کوئی بیان نہیں دیتا تھا۔ (حکومت کتنے کے ہاتھ میں ہوتو اس کی بھی اطاعت کی جائیگی) اور ذیلدار کا عہدہ ایسا ہے۔ کہ دکتا بھی کاٹ سکتا ہے، ذلیل سے ذلیل انسان بھی رشوت لے سکتا ہے۔ اس لئے سوائے اس کے کہ ذیلدار کی لاگت تک میں جس کا رکھنا ہر ذیلدار کے لئے ضروری ہے۔ چند سطور لکھ دی جائیں اور کچھ نہ کیا جاسکا۔

ذیل میں ایک اور داستان ہے۔ جو یہ ظاہر کرتی ہے کہ سادہ لوح انسان اس قسم کی بات پر کس قدر جلد آمنا کہہ دیتا ہے۔ میں ایک بار کشتی میں بیٹھ کر دریائے سندھ کے بہاؤ کی طرف دورہ کر رہا تھا اور مجھے رات ایک ایسے گاؤں کے نزدیک بسر کرنی پڑی۔

جیسے میرے آنے کی توقع نہ تھی۔ میں کشتی سے اتر کر اسے بچھنے کیلئے گیا۔ اس کے کچھ  
 دیر بعد کشتی بان آیا۔ اور اندھیرے میں میری موہو دنگی سے بے خبر ہوتے ہوئے ہمارے آرام  
 اور سکھانے پینے کی بہت سی چیزوں مثلاً دودھ۔ انڈے اور مرغیوں وغیرہ کا مطالبہ کرنا شروع  
 کر دیا۔ مطالبہ بلچون وچرا تسلیم کر لیا گیا۔ اور میں نے ایک عورت کا سیاہ ہاتھ اس طرح  
 انڈے پر جاتا ہوا دیکھا۔ جس طرح کوئی شخص چند۔ پلوں پر اس وقت ہاتھ ڈالتا ہے۔ جب  
 کوئی قصی دروازے پر چندے کیلئے زور دے۔ باہر میں نے فریاد دیا۔ کہ ہر چیز کی قیمت  
 اسی جائیگی۔ یہ ان کیلئے ایک نئی بات تھی۔ اور کچھ دیر تک وہ اس بات کا مطلب نہ سمجھ  
 سکے۔ اور ایک نسل پہلے صوبے بھر میں مشعل سے کوئی ویہ تالی ایسا ہو گا۔ جو اسے سمجھ  
 سکتا۔ لیکن زمانہ بدل رہا ہے۔ اور کم از کم وسطی پنجاب میں دیہاتی یہ محسوس کر رہا ہے  
 کہ اب اسے ان چیلوں کا گدھوں کا جو اس کے گاؤں کے گرد بٹھلائے ہیں۔ شکار بننے  
 کی ضرورت نہیں ہے۔



# باب ششم

فیروز پور

گاؤں کی مالی حالت قیمتوں کا گرنا اور سکھ خادمہ اور ماہ

۲۶ جنوری یا کھوسے کوٹ عیسیٰ خاں (۱۹۱۱ء)

فیروز پور اور اس کے ۴۰۰ مربع میل رقبے کا حال میں نے کہیں اور لکھا ہے۔ یہ پنجاب کا سب سے زیادہ متقدم ضلع ہے۔ اور سب سے زیادہ خوشحال اضلاع میں سے بھی ہے۔ بشرطیکہ اب بھی کوئی ایسا لفظ صوبے کے کسی حصے کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہو سکے جاٹ کا عنصر یہاں اب بھی غالب ہے۔ اور وہ ضلع کے کاشت شدہ نصف رقبے پر قابض ہے۔ لیکن دریائی علاقے میں جیسا کہ پنجاب میں اکثر دیکھا جاتا ہے مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ آج ہم کسی سے نہیں ملے۔

## موشیوں کی تجارت اور مالی حالت

شام کا وقت ہم نے اراچیوں میں کاٹا۔ جو دریائی علاقے میں سب سے زیادہ آباد قوم ہے۔ ہم میں سے ساٹھ اشخاص ایک کھیت میں بیٹھے۔ ان میں سے اکثر بوریوں کے ٹکڑوں پر تھے۔ چھ کے علاوہ باقی سب ان پرٹھ تھے۔ لیکن یہ بات بیشمار لوگوں کو موشیوں کی تجارت کرنے سے مانع نہ تھی۔ تجارت کی صرف یہی ایک ایسی قسم ہے جو زمینداروں کیلئے مخصوص ہے۔

یہ لوگ ایسے میل خریدنے کیلئے حصار۔ پیالہ۔ اور بیکانیر کے میلوں میں دور نکل جاتے ہیں جن کی نسل وسطی پنجاب کا جمہولی مالک خود کاشت اپنے لئے شادھی بڑھاتا ہے۔

تمام کام خوردہ فروشی کے طریق پر کیا جاتا ہے۔ دس یا بیس میل خریدے جاتے ہیں۔ دعام طور پر ۲۵ فی صدی شرح پر ادائے ہوئے روپے سے، اور سڑک ہی سڑک شمال کی طرف لائے جاتے ہیں۔ اور ضلع کے سیلوں میں فروخت کئے جاتے ہیں۔ وہاں روپیہ نقد مل جاتا ہے۔ لیکن اگر وہ کسی گاؤں میں فروخت کئے جاتے ہیں۔ توقیت دوسری فصل تک کھڑی رہتی ہے۔ اور ضمانتیں بھی نہیں لی جاتیں۔ میں نے کہا فرض کرو۔ اگر مال کی نقد قیمت ۱۰۰ روپیہ ہو تو تم دوسری فصل پر کیا طلب کرو گے۔ انہوں نے کہا کہ ۱۲۰ روپے۔ میں نے کہا۔ پھر تم بھی سا ہو کار ہو۔ اس پر سب نے ہنہ گنایا۔ لیکن تاجروں کی اسلامی ضمیر پر چوٹ لگی۔ ادا ہوں نے اسکی پر زور زورید کرتے ہوئے کہا۔ یہ سود نہیں ہے منافع ہے۔ ایک بچے مسلمان کے لئے اس میں امتیاز کرنا نہایت ہی اہم ہے۔ اور اسے جایز ٹھہرانے کے لئے بہت سے ڈھنگ نکالے جاتے ہیں۔ اس لئے میں نے ان لوگوں کو گنہگار ٹھہرایا۔ اور یہ ایک ایسا الزام تھا۔ جو سراسر جایز نہ تھا۔ کیونکہ اگر دوسری فصل پر قیمت نہ دی جاسکے۔ تو قرض ۶ ماہ اور مقروض کے سر رہنے دیا جاتا ہے۔ اور اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا جاتا۔ ایک شخص نے جس کے پاس تین ایکڑ سے بھی کم زمین تھی۔ یہ کہا۔ کہ مجھے ایک بٹے نے ۱۲ فی صدی شرح پر قرض دیا ہے۔ یہ بات تعجب خیز تھی۔ کہ اتنی تھوڑی جائیداد والے نے کس طرح اس قدر ارباں شرح پر قرض لے لیا تھا۔ میں نے دریافت کیا کہ تم نے اس کا کیونکر بندوبست کیا۔ اس نے فخریہ انداز سے کہا۔ کہ میں جلد ادا کر دیتا ہوں میں نے موقع کو ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ اور یہ نتیجہ نکال لیا کہ وہ لوگ جو ارباں شرح پر قرض لینا چاہیں۔ قابل اعتبار ہونے چاہئیں۔ اور یہ بالکل مناسب حال تھا۔ کیونکہ فرضوں کی ایک شرط یہ بھی ہوتی ہے۔ کہ اگر چار ماہ تک ادا نہ کیا گیا۔ تو سود ۲۵ فی صدی شرح سے لیا جائے گا۔

## ۲۷ جنوری۔ کوٹ علیسی خاں سے موگا (امیل)

ساہوکار کا منظر یہ

اس سوال پر کہ آیا ساہوکار کھیلیاں میں سے غلے جاتا ہے۔ (جیسا کہ وہ سوئے کے جنوب مغربی حصے میں کرتا ہے) جب مباحثہ کرنے سے گر بڑ پیدا ہو گئی۔ تو ایک غصہ ور عمر شخص نے

کہا: "خاموش ہو جاؤ۔ جھگڑامت کرو۔ چونکہ کوٹ عیسیٰ خان ساہوکاروں کا حصار ہے یہ  
 فقط شاید اسکی دہاروں کی تشریح کرتا ہے، میں نے اس موقع کو غنیمت جان کر ان کے  
 نظریے سے نگاہ ہوتا چاہا۔ اور ان میں سے بہت سے آدمیوں کو قیام گاہ میں آنے کی دعوت  
 دی۔ وہ فوراً چلے آئے۔ اور زمیندار کی ایک بڑی تعداد کی موجودگی نے کارروائی کو پرجوش  
 اور سخت بنا دیا۔ سب زمین پر بیٹھ گئے۔ ساہوکار سب سے آگے۔ بعض کی وارٹھیاں چھوٹی  
 اور کھرجی ہوئی تھیں۔ اور دوسرے بغیر منڈی ہوئی ٹھوڑیاں لئے بیٹھے تھے۔ بعض کے  
 چہروں پر ساہوکاروں کے حساب کتاب کے جھڑیاں ڈال دی تھیں۔ اور دوسروں کے رخسار  
 ملائم اور چمکنے اور آنکھیں دوراندیشانہ احتیاط لئے ہوئے تھیں۔ لیکن تمام پر کبھی آفتاب  
 محبت کی سرگرمی سے اثر پذیر نہ تھے، اپنے بڑاؤ اور گفتگوئے لحاظ سے خوش اخلاق تھے۔ انہوں  
 نے کہا کہ عیسیٰ خان میں ہماری تعداد چالیس ہے۔ اکثریت کھتریوں کی ہے۔ اور کوئی کوئی  
 اگر وال بنیایا روڑا ہے۔ زیادہ تر نقدی کی صورت میں قرض دیتے ہیں۔ لیکن ۵ فی صدی  
 کے علاوہ باقی تمام غلے اور مویشیوں کی شکل میں واپس لئے جاتے ہیں۔ غلہ کھلیان میں سے  
 نہیں اٹھایا جاتا۔ بلکہ دیہاتی کے گھر سے اس قیمت پر جو اسکی مرضی سے مقرر کی جاتی ہے  
 اس پر زمینداروں میں بچان پیدا ہو گیا۔ اور انہوں نے کہا کہ وہ یقیناً ہمارے کھلیان میں سے غلہ  
 لے جاتے ہیں۔ ایک ساہوکار نے پوچھا "ہم کیسے لے جاسکتے ہیں۔ ممکن ہے کہ مقروض کے چار  
 یا پانچ قرضخواہ ہوں۔ اس ٹھنڈے پھینٹے سے جو شس سر دپڑ گیا۔ اور ساہوکاروں نے تسلیم  
 کیا۔ کہ اگر ضمانت لی ہوئی ہوتی ہے۔ تو غلہ کھلیان میں تول کر ضامن کے گھر لے جاتے ہیں۔  
 تاکہ وہ اسے ضائع ہونے سے محفوظ رکھے۔ لیکن ضمانتیں اس وقت لی جاتی ہیں۔ جبکہ کوئی سامی  
 بڑی ہوتی ہے۔ اس پر طرفین غٹوئے بہت متفق ہو گئے۔ کہ پیداوار کی قیمت ساہوکار اسی  
 وقت حسب منشا لگاتا ہے۔ جبکہ مقروض کا حال پتلا ہوتا ہے۔

غیر منقول قرضے کی شرح سود ۲۵ فیصدی ہے۔ اور زیورات کے عوض قیمتیں گر  
 جانے کے وقت سے ۱۸ فیصدی۔ جو کچھ ہم نے کل سنا تھا۔ اس کی تصدیق کرتے ہوئے  
 ساہوکاروں نے کہا۔ کہ وہ شخص جو لین دین کا کھڑا ہوا۔ ۲۰ فیصدی شرح پر قرض لے سکتا  
 ہے۔ اس شخص کو جس کے ساتھ مقدمہ بازی نہ کرنی پڑے۔ کسی تکلیف اور نقصان کا  
 اندیشہ نہ ہو۔ اور ادائیگی مویشیوں کی صورت میں نہ کرتا ہو۔ ہم کم شرح پر قرض دیدیتے

ہیں۔ لیکن جب کوئی شخص قرضے کی بڑی رقم کے بدلے دس روپے کا موٹی آگے کرتا ہو۔ تو اسے کم شرح پر کون قرض دینگا۔ قیمتوں آگے جانے سے روپیہ کی وصولی بہت مشکل ہو گئی ہے۔ یہی خبر سننے میں آتی ہے۔ کہ روپے میں سے عموماً صرف دو آنے وصول ہوتے ہیں۔ میں جتنے ساہوکاروں سے ملا۔ ان میں سے کسی نے بھی یہ تناسب چار آنے سے زیادہ نہیں بتایا۔ اس لئے قرضوں کا امکان کم ہے۔ یہ بے نزاکت بیٹھے ہوئے ایک ساہوکار نے دلی زبان سے کہا۔ ”اس میں ڈر بھی ہے۔ مرکب سود جو مقروض دیہاتی کے لئے سب سے زیادہ خطرناک ہے۔ صرف اس تاریخ سے وصول کیا جاتا ہے۔ جب سے قرضے کا اجرا کر لیا جاتا ہے۔ یہ عام طور پر پہلی ستمبر لینے کے دو یا تین سال بعد لیا جاتا ہے۔ ایک ایسے ملک میں جہاں زراعتی ترقی کی اس قدر ضرورت ہے۔ طویل المیعاد قرضوں سے امداد ہم پہنچانی نہایت ضروری ہے۔ ساہوکاروں نے بتایا۔ کہ ہم وقتاً فوقتاً کنویں لگانے کے لئے قرضہ دیتے ہیں۔ لیکن زیادہ دیر تک کبھی نہیں۔ اس لئے کہ دایک نے سچ کہا، طویل المیعاد قرضے کیلئے رہن رکھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور ایک انتقال اراضی کی رو سے ہم صرف بیس سال کیلئے قبضہ حاصل کر سکتے ہیں۔ اس پر زمیندار پھر تڑپ اٹھے۔ اور کہا کہ وہ ہم میں سے ایک کو پکڑ لیتے ہیں۔ اور زمین اس کے نام رہن رکھوا لیتے ہیں۔ یہ ایکٹ میں کاٹ چھانٹ کرنے کا طریقہ ہے۔ اس الزام کو کسی نے صاف طور پر نہ دھویا۔ جب انہوں نے یہ کہا۔ کہ مسلمان اور ان کے ساتھ ہی سکھ جاٹ بھی روپیہ کا لین دین کرتے ہیں تو جو جس کی انتہا نہ رہی۔ یہ بات دینداروں کو سر سے پاؤں تک کاٹ گئی۔ اور وہ اس وقت ٹھنڈے پڑے۔ جب ساہوکاروں نے یہ تسلیم کیا۔ کہ یہ لین دین غلے کا ہوتا ہے۔ نہ کہ نقدی کا۔ ان امتیازات میں سے جو لکشمی اور ایشور دونوں کے پجاریوں کو عزیز ہے۔ ایک یہ ہے۔ تمام ساہوکاروں کے گودام میں زیادہ تر تین روپے پن یا اس سے کچھ زیادہ قیمت پر خریدی ہوئے غلے موجود ہے۔ اور اب وہ بہت مشکل دور روپے پن ہے۔ ایک ساہوکار اتنا غم تھا کہ گزشتہ دو سو دو زالوں کا مقابلہ کر سکتا تھا۔ میں نے پوچھا ”کیا دو سو زالوں میں کچھ زیادہ فرق ہے؟“ اس نے کہا ”بہت فرق“ پرانے زمانے میں مقابلہ بازی نہ تھی۔ نہ حساب کتاب تھے نہ ضمانتیں۔ اور سب لوگ امن سے رہتے تھے۔ اب متواتر جھگڑے ہوتے رہتے ہیں۔ تاوقتیکہ کوئی شخص بھلا مانس ہو۔ لوگ اکٹھے ہو کر ہمیں مجبور کرتے ہیں۔ کہ ہم اپنے مطالبات چھوڑ دیں۔ اور دوسرے قرضداروں کو اکساتے ہیں۔



کہ وہ قرضہ ادا نہ کریں۔ بعض اوقات میں اپنے بچاؤ کے لئے سچاس روپے دیکر اقرار نامے میں ستر لکھنے پڑے ہوں۔ کیتانی میں پھر ابا لانا شروع ہوا۔ لیکن جب میں نے زمینداروں سے دریافت کیا کہ کیا تم آپس میں بھی پرانے زمانے کی نسبت لین دین کے کھوے نہیں ہو۔ تو انہوں نے فرمایا اس بات کو تسلیم کر لیا۔ جو موجودہ زمانے کے متعلق سب جگہ شکایت کے طور پر کہی جاتی ہے۔ پھر ساہوکاروں کی طرف مخاطب ہو کر میں نے یہ رائے دی کہ تم ایسا کاروبار چھوڑ دو۔ جو تمہیں اس قدر مصیبت میں پھنساتا ہے۔ اور اس قدر کم منافع دیتا ہے۔ ایک نے کہا کہ دس فیصدی، اور اپنا روپیہ انجمن ادا دیا ہی میں جمع کراؤ۔ جو تمہیں ۶ یا سات فی صدی سود دے گی۔ اور کوئی تکلیف نہ اٹھانی پڑے گی۔ اور کیوں نہ تم انجمن ہی میں شامل ہو جاؤ۔

”لیکن یہ تو صرف زمیندار ہی کر سکتے ہیں۔“  
 ”ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر دیا نندار شخص ایسا کر سکتا ہے۔“  
 ”ہیں اس کی پہلے خبر نہ تھی۔“

ابک حقیقت شناس زمیندار نے بے اعتباری کا ذکر کرتے ہوئے جو تمام مشکلات کی جڑ ہے۔ یہ کہا کہ شیر اور بکری ایک جگہ کیسے پانی پی سکتے ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ یہ مشکل ہے۔ لیکن بہت سی انجمنوں میں وہ ایسا کر رہا ہے۔ اور کسی میں اسکی حالت بڑی نہیں ہے۔

کھلے دنوں تک کسی ہندو ساہوکار کو اس بات کا احساس نہ تھا۔ کہ وہ انجمن ادا دیا ہی۔ قرضہ کا ممبر بن سکتا ہے۔ درحقیقت دیہاتیوں کی انجمن کیلئے ایک ہندو ساہوکار کی دانائی روپیہ اور تجربہ سے فائدہ اٹھانا نہایت ہی فنیہ بخش ہے۔ اور یہ اکثر دیکھا جاتا ہے۔ کہ جب ایک تاجر جو ساہوکار بھی ہوتا ہے۔ دیہاتی مینک میں حصہ لے لیتا ہے۔ تو وہ روپیہ قرض دینا بند کر دیتا ہے۔

اس بات پر ایک دیہاتی جسے احتیاج نے دبا اور بے بس کر دیا تھا۔ دست بستہ نمودار ہوا۔ اور ایک ساہوکار کے خلاف مجھ سے مدد طلب کی۔ جو اس پر ایک ایسی رقم کے لئے مقدمہ کرنے کو تھا۔ جو اس نے کبھی نہ لی تھی۔ اس نے یہی کہا، خوش قسمتی سے ساہوکار کا مزاج ایسا اچھا تھا۔ کہ انہوں نے معاملے پر غور کرنے اور اگر وہ کرے، اور مصالحت کی صورت پیدا کرنے کا وعدہ کر لیا۔ میرے عملے کے ایک ممبر کا بیان ہے۔ کہ پرانے زمانے میں ساہوکار

اور کاشتکار آپس میں اس طرح رہتے تھے۔ جیسے کہ ایک کبجے کے لوگ۔ لیکن اب ان میں بھوٹ ہے۔

مختلف قوانین نے جو ہندو تاجر کی سختی پر قابو پانے اور اسے محدود کرنے کیلئے منظور کئے گئے ہیں۔ اس کے دل میں ناسور پیدا کر دیا ہے۔ اور اس کا یقین ہے کہ امداد یا سہی سے بھی اس کے خلاف کام لیا جا رہا ہے۔ ایک وکیل نے جسے میں جہلم کے نزدیک ملا تھا۔ اس موضوع پر نہایت تلخی سے باتیں کیں۔ اور مجھے یہ حقیقت نظر آگئی ہے کہ چونکہ وہ ایک بڑی جماعت کا تمثیلی فرد ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی عام بے چینی کی موجودگی کا احساس بھی ہوتا ہے۔ ان مشکلات کے باوجود جو قیمتوں کے گر جانے سے پیدا ہو گئی ہیں۔ ساہوکار اور دیہاتی کے تعلقات اگرچہ خوشگوار شاذ ہی ہوتے ہیں، یہ سبب محض تسلی بخش ہیں۔ بمقام ماکھو میں نے دعا بازی کی خشکائیتیں سنی تھیں۔ لیکن وہ لوگ جنہیں پوری پوری معلومات ہیں یہ کہتے ہیں کہ ساہوکار عام طور پر انصاف سے کام لیتا ہے،

## سیرت اور مالی حالت

تھمیل موگا میں سے جس میں ہم نے آج قدم رکھا ہے۔ ساہوکار درحقیقت بھگتا دیئے گئے ہیں۔ دریا ئی علاقے کے مسلمانوں کی نسبت سکھ جاٹ جن کی یہاں اکثریت ہے۔ زیادہ مضبوط کسان ہیں۔ اور انہوں نے جالندھر و ہوشیار پور کی طرح اور بہت کچھ انہی نتائج کے ساتھ اپنی روزی سمندر پار تلاش کی ہے۔ اور بڑی بڑی رقبے لیکر واپس آئے ہیں۔ جن کا زیادہ حصہ ساہوکار پر لگایا گیا ہے۔ دولت کی وہ فراوانی ہوئی کہ شرح سود ۱۸ سے گزر کر ۱۲ فیصدی رہ گئی۔ اور اکثر قرضے غالباً ۷ فیصدی نقدی کی صورت میں ادا کئے گئے۔ لیکن قیمتوں کے گرنے اور قرضوں کی ادائیگی سرد پڑ جانے سے ان سب کا ختمہ اُلٹ گیا ہے۔ اور آج سکیموں کے ایک کاؤں میں ہمیں یہ بتایا گیا کہ سود کی شرح بڑھ گئی ہے۔ اور زیورات کے عوض قرض لینے پر ۱۸۔ اور بغیر ضمانت کے ادما ر لینے پر ۲۵ فیصدی ہو گئی ہے۔ اُن لوگوں کے لئے جو لین دین کے کھرے ہیں۔ شرح سود کہیں کم ہے۔ میں نے پوچھا۔ کھرا ہونے سے ہتھار کیا مطلب ہے؟

انہوں نے کہا۔ کہ وہ لوگ جن کے پاس معقول جائیداد ہے۔ اور جن کا بڑا ڈاڑھا اچھا ہے۔ یہ بات خود بخود ہی بینک قائم کرنے کے اس اصول سے جا ملے گی۔ کہ روپیہ ادا کر دیتے وقت پانچ تین اور اس کے ساتھ ہی محض شخصی ضمانت کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ غما خواہ لگتی ہی اچھی کیوں نہ ہو۔ اگر قرض خواہ خود ناقابل اعتبار شخص ہے۔ تو مصیبت کھڑی ہو سکتی ہے۔ اور ایسی مصیبت میں سے ہر صراف دینکار دامن بچانے کی خواہش کرے گا۔

لکڑوں میں جب ابھی کم شرح کا ذکر کیا جاتا ہے۔ تو اسکی وجہ تقریباً ہمیشہ ہی بتائی جاتی ہے۔ کہ برداشت ادائیگی پر بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔ اور جہاں کہیں ایسی صورت ہے۔ شرح سود معقول ہے۔ ایک جاٹ نے جو تیس سال ساڑھا آ یا تھا۔ یہ کہا کہ وہاں چونکہ لوگ ماہ بماء قرضے ادا کرتے ہیں۔ اس لئے ۱۲ فیصدی شرح پر قرض لیتے ہیں۔ اور ایک اور نے نہیں بتایا کہ میں نے اسی شرح سے مبلغ پانچ سو روپے اس شرط پر قرض لئے نہ میں عند الطلب ادا کر دوں گا۔ نرخ کرنے سے پہلے اس تحصیل میں دجالندہ کی طرح قرضہ یا ۱۰ فیصدی شرح پر قرض لیا جاسکتا تھا۔ بہترین شہروں میں شرح اب بھی بالکل کم نہیں ہے۔ اس لئے وہ دیہاتی جو دیانت داری اور سمجھ سے روپیہ کالین دین کرتا ہے۔ اتنی ہی کم شرح پر قرض لے سکتا ہے جتنی کہ شہروں کے معمولی ناچر۔ شہر اور گاؤں دونوں میں جہاں زیادہ تر روپیہ کالین دین ہوتا ہے۔ رواج کی نسبت خطرے کا عنصر غالب ہوتا ہے۔ نقدی کی وہ رقم جو بطور قرضہ ہم پہنچ سکتی ہے خاص اہمیت رکھتی ہے۔ کیونکہ جیسا ہم نے ابھی ابھی دیکھا ہے۔ کسان کئے لئے کم سے کم شرح ۱۲ فیصدی تک بڑھ گئی ہے۔ ایسے علاقوں میں جہاں لین دین خدمت یا جنس کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ رواج کا عنصر غالب ہے۔ اور دیہاتی کے لئے ۱۲ فیصدی سے کم شرح پر قرض لینا شاید ہی ممکن ہوتا ہے۔

## رہن اور قیمتوں کا گرنا

نرخ گرجانے کا ایک اثر یہ پڑا ہے کہ رہن پر لئے ہوئے ان موجودہ قرضوں کا سعادہ جن میں جائیداد پر قبضہ دے دیا گیا ہے۔ کم کر دیا ہے۔ ذیل کا ایک حقیقی واقعہ اسکی

تشریح کر دیگا۔ چند سال گزرے کہ ایک سکھ نے ایک مالک زمین کو ۲۰۰۰ روپیہ قرض دیا۔ اور ضمانت اور سود کے بدلے میں اسے شیخوپورہ کے کسی نوابا زمین پر قبضہ مالکانہ دیدیا۔ اس نے ۱۹۲۹ء میں زمین ایک ہزار روپیہ کے عوض اور ۱۹۳۳ء میں ۸۰۰ روپے کے عوض اجارے پر دی۔ اس سال اس نے ۵۰۰ روپے لینے کی کوشش کی۔ لیکن اسے پیداوار کا نصف بطور لگان (ٹھیکہ) لینے پر ہی اکتفا کرنی پڑی۔ اگر وہ ۵۰۰ روپے لے لیتا۔ تو اس کے سرمائے کا حاصل بجائے ۱۴ فیصدی کے جو اس نے پہلے دو سال میں حاصل کیا تھا۔ ۱۴ فیصدی ہوتا۔ درحقیقت اسے تین فیصدی سے زیادہ معاوضے کی توقع نہیں ہے۔ قیمتیں گرنے سے پہلے رہن بغیر قبضہ مالکانہ سے ۹ اور بارہ فی صدی کے درمیان درمیان عام طور پر بارہ اور تین مع قبضہ مالکانہ سے ۲ سے یکسر ۹ فیصدی تک آمدنی ہو جاتی تھی۔ قیمتوں کے گرنے نے پہلی صورت پر کوئی اثر نہیں ڈالا۔ لیکن اس نے خود بخود ہی دوسری صورت میں معاوضہ موجودہ رہن کردہ جائیدادوں پر تین یا زیادہ سے زیادہ پانچ فیصدی تک کم کر دیا ہے۔ چونکہ سوبے کے زمینداروں کا نصف قرضہ اسی قسم کا ہے۔ اس لئے اس کا یہ مطلب ہے۔ کہ اگرچہ اس کا ادا کرنا دو چند مشکل ہے۔ لیکن اس وقت قرض کا زیادہ حصہ بہت کم شرح پر ہے یہاں تک تو ساہوکار اور مقروض برابر کی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ اب نقدی کی بجائے جنس کی صورت میں ادا کرنے کا فائدہ دیکھئے۔ مغربی یورپ میں رہن کی عام صورت یہ ہے۔ کہ وہ بغیر قبضہ مالکانہ کے ہوتا ہے۔ اور سود کی شرح سود مقرر ہوتی ہے۔ جو نقدی کی صورت میں ادا کی جاتی ہے۔ لیکن پنجاب میں اکثر زمینیں مع قبضہ مالکانہ رہن رکھی جاتی ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے۔ (جہاں تک مقروض کا تعلق ہے) کہ سود جنس کی صورت میں ادا کیا جاتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے۔ کہ جب قیمتیں گر جاتی ہیں۔ تو اس کمی کا کچھ حصہ ساہوکار برداشت کرتا ہے۔

۲۸- اور ۲۹ جنوری۔ موگا

ایک مکمل مشن سکول

وہ تربیت نگاہ جسے امریکن پریسیڈینٹ مشن (عیسائیوں کا ایک فرقہ ہے) نے

سٹراے۔ ای۔ باربر کی جوش پیدا کرنے والی ہدایات کے زیر اثر چلا رکھا ہے۔ اتنی ہی دلچسپی رکھتی ہے۔ جتنی کہ ہسپتال۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ نوجوانوں کو نشن کے وہماتی سکولوں میں جدید طریقوں کے مطابق تعلیم دینے کی تربیت دی جائے۔ ان میں سے ایک طریقہ پر وجہت مینڈ ہے۔ ہر ایک جماعت ایک ایسا موضوع منتخب کر لیتی ہے جس سے بذریعہ تصاویر جغرافیہ، تاریخ، اور سائنس وغیرہ ان علوم کی توضیح ہو سکتی ہو۔ جو انہیں دران سال میں سکھائے جائیں گے۔ اس مضمون کو پھر ٹھوس شکل دی جاتی ہے پھر جماعت کی عقل پر زور ڈالا جاتا ہے۔ تاکہ وہ اس میں زیادہ سے زیادہ تنوع پیدا کرے۔ اور بیش از بیش معلومات بہم پہنچائے۔ سب سے زیادہ اہم مضامین کا انتخاب ہے۔ اور اس کے لئے کم از کم ایک ہفتہ موزع اور سچا اور بحث میں صرف ہو جاتا ہے۔ اسے علی جامعہ ہینانے کے لئے طلباء کو اپنے آپ پر انحصار رکھنا پڑتا ہے۔ اور کبھی کبھی وقت پیش آنے پر استناد اور ہنائی کرتا ہے۔ ایک جماعت نے اپنا موضوع تجارت انتخاب کیا تھا۔ اور اعلیٰ کے ایک گوشہ میں ہندوستان کا ایک نمونہ بنایا ہوا تھا۔ ایک چھوٹا سا تالاب کھود کر بحر ہند دکھایا گیا تھا۔ کیچڑ کے انھارہ اترخ اونچے سنبو سے نما تو دے بڑے بڑے شہروں اور بندرگاہوں کو ظاہر کرتے تھے۔ اور ان پر روئی اور گیہوں جیسی مناسب اشیائے تجارت جو زیادہ تر باہر بھیجی جاتی ہیں۔ رکھی ہوئی تھیں۔ دوسری جماعت نے چمڑا رنگنے کا کام منتخب کیا تھا۔ اور پیل گاڑیوں اور اونٹوں پر چمڑا اور کھالیں لانے سے لیکر کراچی سے برآمد کرنے تک کے تمام خاص مدارج کو کارے سے بنا کر دکھایا ہوا تھا۔ اور کراچی کی بندرگاہ ایک بارہ فٹ لمبی ریوے لائن کے سرے پر بنائی ہوئی تھی۔ اس طرح سے نئی باتیں معلوم کرنے کا وہ فطرتی مادہ جو بہت سے بچوں میں پایا جاتا ہے۔ سکول سے دب جانے کی بجائے ابھرتا ہے۔ اور تعلیم مشقت کی بجائے فرحت بن جاتی ہے۔ یہی عملی طریقہ حساب اور پڑھنا سکھانے کے لئے کام میں لایا جاتا ہے۔ حساب سیکھنے کے لئے لڑکے ایک چھوٹی دکان چلاتے ہیں۔ اور جو چیز خریدی یا فروخت کی جاتی ہے۔ اس کا نہایت احتیاط سے حساب رکھا جاتا ہے۔ پڑھنا سکھانے میں حروف سے پہلے الفاظ کی پہچان کرائی جاتی ہے۔ اور الفاظ سے پہلے مرکبات سکھائے جاتے ہیں۔ ایک مشہور کہانی دالیسی جس سے بچے آشنا ہوتے ہیں، سنائی جاتی ہے۔ اور ہرائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ ذہن نشین ہو جاتی ہے۔ آسان مرکبات

اس وقت تک بار بار لکھے جاتے ہیں جب تک کہ ان کی تصویر ذہن میں نہیں کھج جاتی۔ پھر لڑکے سے پوچھا جاتا ہے۔ آیا وہ کسی لفظ کی پہچان کر سکتا ہے۔ اور جب وہ ایسا کر لیتا ہے۔ تو دیکھتے ہیں۔ کہ وہ اسے او کہیں بھی پہچان سکتا ہے۔ یا نہیں۔ اور یہی طریقہ جاری رہتا ہے۔ یہ بات دعوے سے کہی جاتی ہے۔ کہ اس طرح بچہ سچائے دو سال میں پڑھنا سیکھنے کے ایک سال میں سیکھ لیتا ہے۔ مانا کہ یہ اعلیٰ معیار تعلیم اور تربیت کا نتیجہ ہے۔ لیکن خیال یہ ہے کہ عام حالات میں بھی صرف اٹھارہ ماہ درکار ہوتے ہیں۔ سکول کے طریق کار میں یہ بات خصوصیت رکھتی ہے۔ کہ اس کمرے میں جہاں سب سے ادنیٰ جماعت کام کر رہی تھی۔ ایک سادہ کھدائی کیا ہوا انگریزی کا بستہ تھا۔ جس کو وہاں اس لئے رکھا گیا تھا۔ کہ بچوں میں خوبصورتی کا احساس پیدا ہو۔ اور وہ اسے ایسی چیزوں کیلئے استعمال کرتے تھے جنہیں خود بناتے تھے۔ اور خوبصورت سمجھتے تھے۔ سامنے کی گرد روکنے کیلئے ایک پردے کی ضرورت تھی۔ اس لئے دو سکول کے لڑکے پردے کے تختے پر لگے ہوئے تھے۔ ایک آ رہے سے کام کر رہا تھا۔ اور اسے وہ اپنے پاؤں کے نیچے سے اس کی جگہ پر پٹھائے ہوئے تھا۔

ماہرین تعلیم کے لئے یہ امر عورت طلب ہے۔ کہ آیا اس قدر عمدہ طریق کار بیٹے دیہاتی رقبے کے لئے اختیار کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ سب سے پہلی وقت اساتذہ کی ہے۔ کیونکہ اگر تعلیم کو خوشگوار بنانا ہے۔ تو طریق تعلیم کا ایک فن ہونا ضروری ہے۔ اور ہم میں بہت کم لوگ ماہرین فن ہیں۔ صاف ظاہر ہے کہ سکول کی زیادہ تر کامیابی اس کی بنیاد لئے۔ اول اور اب راہنمائی کرنے والوں کی شخصیت کی وجہ سے ہے۔ اسے ایک اور فوقیت بھی حاصل ہے۔ اور وہ یہ کہ تمام طلباء عیسائی ہیں۔ جس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہ کاریگروں یا گاؤں کے کمپو ہیں۔ اور اپنے ماتھے پلانے کے عادی ہیں۔

## لڑکیوں کا ایک لائی سکول

• کا ایک اوسط درجے کا اہم تعلیمی مرکز ہے۔ اور اس امر پر روشنی ڈالتا ہے۔ کہ سکھ جاٹ اپنے لڑکے اور لڑکیوں کو تعلیم دینے کا کس قدر شوق رکھتے ہیں۔ البتہ لڑکوں کو اس میں سے زیادہ حصہ ملا ہے۔ اور ۶۰۰ لڑکیوں کے مقابلہ میں دو ہزار لڑکے سکولوں میں پڑھتے ہیں۔ مجھے یقین نہیں کہ پنجاب میں کوئی چھوٹا قصبہ اتنی لڑکیوں کو تعلیم دیتا ہو۔ ان میں سے

اکثر لڑکیاں کو ڈنٹ گرائز بائی سکول میں ہیں۔ اور وہ خوش قسمت ہیں کہ انہیں اتنی اچھی بڑی استانی دینیہ مسٹر ایس بی بی ہوئی ہے وہ ایک چھوٹی پتلی سی عورت ہے۔ اور لمبی نازک انگلیاں لئے ہوئے ہے۔ وہ ایک سکھ جاٹ کی لڑکی ہے۔ جو فوجی ملازمت کے زمانے میں عیسائی بن گیا تھا۔ اس کے دس سال بعد اس کی ماں نے جو بالکل ناخواندہ لیکن اچھے خصائل کی عورت ہے۔ اس کی تقلید کی۔ بس ایس۔ لے چار سال ہوئے سکول جاری کیا تھا۔ اور اب اس میں۔ ہم لڑکیاں پڑھتی ہیں۔ جن میں سے۔ ابورڈنگ ہاؤس میں رہتی ہیں۔ اور اکثر زمینداروں کی لڑکیاں ہیں۔ اس نے کہا کہ اب تک بجائے اس کے کہ سکول گھر پرائز ڈاے۔ گھر نے سکول پرائز ڈالا ہے۔ لیکن بتدریج بعض اوقات مخالفت کے تیروں میں، یہ عمل پلٹا کھارہا ہے۔ ایک سال وہاں رہنے کے بعد اس نے سوچا کہ اب بید منٹن۔ ہنٹ بال اور رسی کو دیکھیں کھیل شروع کرنے کا وقت آگیا ہے۔ درجہ پنچہ اس نے شروع کر دیئے، اس پر بہت سے متشکر والدین اس کے دروازے پر آئے۔ اور ان میں سے ایک اکھڑ بڑھا جاٹ تھا۔ جس نے یہ شکایت کی کہ میری لڑکی تمام دن گاؤں میں رہے ہو کوئی پھرتی رہتی ہے۔ اور اپنے بزرگوں کا نام رسوا کرتی ہے۔ دیر تک جرح ہوتی رہی آخر کار اس نے کہا۔ یہاں وہ صرف سکول کی چار دیواری کے اندر کوئی ہیں۔ جہاں انہیں کوئی نہیں دیکھ سکتا اور اگر ہیں۔ ہم لڑکیوں کو قابو میں رکھ سکتی ہوں۔ تو تم ایک کو کیوں نہیں رکھ سکتے؟ یہ صورت حالات ایسی تھی کہ گویا ایک جاٹ دوسرے جاٹ سے ملاقی ہوا تھا۔ اور بڑھا آدمی شکست کھا کر لیکن ہنستا ہوا واپس چلا گیا۔ چند ماہ گزرے اس نے لڑکیوں کو قواعد کرانی شروع کی تھی۔ لیکن اب کے کسی نے اس کے خلاف آواز بلند نہ کی تھی۔ قدامت پروری ہوئی گرد آہستہ آہستہ صاف کی جا رہی ہے (قدیم رواج آہستہ آہستہ مٹ رہے ہیں) اس سے بھی ایک نئی بات پیدا کی ہے۔ پہلے پیل لڑکیاں اس قدر کم تھیں۔ کہ گھر کا کام کاج نوکروں کے سر پر چھوڑا ہوا تھا۔ لیکن اب جبکہ سکول بڑھ گیا ہے۔ لڑکیاں کھانے کے بعد میز صاف کرنے۔ برتن اور رکابیاں دھونے اور کمروں کی گرد جھاڑنے کے لئے مجبور کی جاتی ہیں۔ اور اب وہ اسے اپنا معمول سمجھ کر کرتی ہیں۔ یہ بات دیکھنے کی ہے کہ وہ لڑکیاں جو تعلیمات گھروں سے آتی ہیں۔ اسے دوسروں کی نسبت زیادہ توجہ سے کرنے لگ جاتی ہیں۔ کچھ اسلئے بھی کہ وہ اس کے فوائد کو جلد سمجھ جاتی ہیں۔ وہ کاڑھنے اور کشیدے کے کام کو بھی دوسروں کی

نسبت زیادہ شوق سے کرتی ہیں۔ اور یہ کام ایک ایسے ملک میں جہاں خوش قسمتی سے کپڑے ابھی تک گھریئے جاتے ہیں۔ دو چنڈا اہمیت رکھتا ہے۔ گوبہنٹ کے سالانہ معائنہ کے وقت ہر ایک لڑکی کو گھر کا سلا ہو ا کپڑا دکھانا ہوتا ہے۔ اور یہ دکھانے کیلئے کوہ سکول میں بنایا گیا ہے۔ اس کا بننا ہونا ضروری ہے۔ اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں۔ کہ اس میں کافی تمیز ہے۔ لیکن بعض لوگ اتنے غریب ہیں۔ کہ سالانہ معائنہ کے ختم ہونے تک انتظار نہیں کر سکتے۔ اور اپنے بنائے ہوئے کپڑے کو پہن لیتے ہیں۔ اور حال ہی میں میں نے سنا ہے۔ کہ ان میں سے بعض کو ایسے کپڑے مانے کی اجازت دی گئی تھی۔ جو انہوں نے اپنے لیے بنائے تھے۔ یہ نیکہ وہ انہوں نے پہنے ہوئے تھے۔ اس میں نے بتایا کہ کچھ کپڑے تیار کئے جاتے ہیں۔ وہ بہ ہیئت مجموعی ایسے ہوتے ہیں۔ جو دیہاتی ضروریات کے لئے موزوں ہوں۔ اگرچہ جو رامی گاؤں میں شادی پہننے میں آئی ہیں۔ لیکن پھر بھی لڑکیاں انہیں بننا سیکھتی ہیں۔ اور پھلکاری نہیں بناتیں۔ کیونکہ اس میں دیر بہت لگتی ہے۔ کیا خواندہ دیہاتیوں میں اور کیا ناخواندہ میں سُرخ اور عنبرین حاشیہ والی پھلکاری کی قسمت پر ہر لگ چکی ہے۔

ہم پہلے بھی دیکھ چکے ہیں کہ سکول کے لڑکے کو گھر پر بہت پیار سے رکھا جاتا ہے۔ یہی صورت لڑکی کی بھی ہے۔ اسے بھی کھیت کے کام اور خانگی امور سے سبکدوش کر دیا جاتا ہے۔ اور اکثر اس کا خیمہ ناخواندہ بہن کو اٹھانا پڑتا ہے۔ اور وقت آنے پر وہ اپنے آپ کو الگ تھلگ تصور کرنے لگتی ہے۔ اس کے برعکس تعلیم یافتہ لڑکی کے لئے گاؤں میں رہنا وقت طلب ہے۔ کیونکہ اس کیلئے ایک ایسے گھر میں جہاں ناخواندہ بزرگوں کی حکومت ہے۔ نئی تہذیب پیدا کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے۔ ایس ایس نے نئی اور پرانی تہذیب کی ایک ملکہ کے متعلق ایک دل خوش کن واقعہ سنایا۔ ایک بارجب وہ ایک گاؤں کو دیکھ رہی تھی۔ تو وہ اپنے ایک قدیم ہم جماعت سے ملی۔ جو وہاں بطور مدرس کام کر رہا تھا۔ قدرتی طور پر اس نے اس سے ملحقہ ملایا۔ اور دیکھنے والوں نے اس پر سر ہلائے۔

## پرودہ

سکول کا اثر ایک صورت میں صحیح راستے پر معلوم نہیں ہوتا۔ اگرچہ اس میں بڑی استانی کا کوئی قصور نہیں ہے۔ چند بار سوخ لوگوں کو اطمینان دلانے کے لئے سکول کو پرودے کی شرائط کے



ماتحت چلنا پڑتا ہے۔ لیکن دیہات کی اکثر لڑکیوں کو یہ بھی پتہ نہیں ہوتا کہ پردے کا مطلب کیا ہے۔ اور اس طرح خوف آمیز اور خفیہ پردے کی ذہنیت و حقیقت اُن ذرائع سے پھیل رہی ہے جن کو اسے روکنے کیلئے استعمال کرنا چاہیے۔ صوبے کے شمال اور مغرب میں اس کا اثر اور بھی تاسف خیز ہے۔ کیونکہ وہاں سیدوں اور سرداروں کے گھروں سے باہر پردہ آدھا بھی شکل سے قائم ہے۔ اور جہاں کہیں یہ ہے بھی جیسا کہ مشرق اور جنوب میں تو اس سے زیادہ نہیں ہے۔ کہ اپنے سے اعلیٰ مرتبے والے بڑی عمر والے اور اجنبی کی موجودگی میں چہرہ کو چھپا لیا جائے۔

### عورتوں کے متعلق سکھوں کی رویت

وسطی پنجاب میں سکھ عورتیں مرتبے کے لحاظ سے دوسروں سے بڑھ کر میں میلاؤں میں عورتیں مسجد میں نہیں جاتیں۔ لیکن سکھ بوی اپنے خاوند کے ساتھ گوردوارہ جاتی ہے۔ اور وہاں عورتیں اور مرد پہلو پہلو عبادت کرتے ہیں۔ عام طور پر آسار پور کے عیسائیوں کی طرح وہ علیحدہ بیٹھتی ہیں۔ لیکن وہ اکثر اکٹھے بھی بیٹھتے ہیں۔ اور اپنا سنا اور راز تھنا میں عورتیں اکثر رہنمائی کرتی ہیں۔ بعض اوقات ان کو پانچ پیاروں کی جماعت میں جگہ دی جاتی ہے۔ جو رسوم بجا لاتے وقت گوردوارہ کی کچھ بھال کرتی ہے۔ گوردوارہ سے باہر بھی اکثر لوگوں کی نسبت ان میں تفاوت کم دیکھا جاتا ہے۔ اور لڑکی اور لڑکے کے ساتھ سوک کرنے میں کوئی تمیز نہیں کی جاتی۔ اور اگر ایک بہائی اور بہن میں نہیں شکرتے تقسیم کرنے ہوں تو بہن لیتنا ڈیرہ لیگی۔ اور بہت ممکن ہے دو لے لے۔ ایک معمولی غمہ تعلیم یافتہ دیہاتی کے گھر میں اگر اُسے ڈیرہ مل جائے۔ تو وہ خوش قسمت ہوگی۔ وہ بہن کی قیمت جو ہم سکھ جاٹوں میں عام طور پر لی جاتی ہے۔ سکھ دیہاتیوں کے اس رویے پر جو وہ عورتوں کی طرف رکھتے ہیں۔ ایک بڑا داغ ہے۔ لیکن تاجرانہ خیال کے لوگوں میں یہی عمل یہ نتیجہ پیدا کرتا ہے۔ کہ ہر شخص اپنی لڑکی کا خیال رکھنے کیلئے مجبور ہوتا ہے۔ یہ بات صرف سکھوں میں ہی پائی جاتی ہے۔ کہ وہ اپنی بیٹی کو تعلیم دینے کا بھی اناہی شوق رکھتے ہیں۔ جتنا کہ بیٹے کو۔ اس کی دو وجوہات ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ گرنہ صاحب پڑھ سکے۔ اور دوسرے یہ کہ کفایت شمار ہوئی بنے۔

ایک بڑھا سکھ سردار جو ستر برس کا ہے۔ بیان کرتا ہے کہ تعلیم نے سکھ عورتوں کو زیادہ آزد اور سمجھدار بنا دیا ہے۔ اور اب سچاس فی صدی عورتیں قریب قریب اپنے خاوندوں کے بہلو بہلو ہیں۔ اس کے متعلق ایک اور ادبیٹر عم سکھ یہ کہتا ہے کہ جب بس دفتر سے آتا ہوں۔ تو جہاں میری بیوی میرے پاؤں پڑتی ہے۔ جیسا کہ میری ماں میرے باپ کے پاؤں پڑتی ہے (وہاں میری بہو میرے بیٹے کے پاؤں نہیں پڑتی۔ میری ماں اپنے خاوند سے پہلے ہرگز کھانا نہ کھائیگی۔ خواہ اسے کتنا ہی انتظار کیوں نہ لکھیں چنا پڑے۔ اور میری اپنی بیوی بھی سوائے اس صورت کے کہ مجھے بہت زیادہ دیر ہو جائے۔ لیکن میرے بیٹے کی بیوی جنس اوقات اس کا بالکل انتظار نہیں کرتی۔ زیادہ آزادی سے قدرتی طور پر ضبط میں ضعف پہنچا ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ اس کی ماں گھر کے تمام کام مثلاً دودھ دہنا۔ روٹی پکانا اور کانا وغیرہ کیا کرتی تھی۔ اور اسکی بیوی بھی یہی کچھ کرتی ہے۔ لیکن اس کے بیٹے کی بیوی ایسے نامانگہ کاموں سے کنارہ کشی کرتی ہے اور اپنے آپ کو چھوٹے چھوٹے کاموں یا سوئی کے نتیجہ کام میں مشغول رکھتی ہے۔ بڑھے سردار کے قول کے مطابق سب سے بڑی تبدیلی یہ ہوئی ہے کہ زیادہ صفائی پیدا ہو گئی ہے۔ اور اب ۵۰ فیصدی لوگ اپنے آپ کو صاف ستھارے رکھتے ہیں۔ جبکہ اسکی جوانی کے ایام میں ایسے لوگ صرف ۵ فی صدی تھے۔ ان دونوں سرداروں کا خیال ہے۔ دھپھٹا اچھا منصف ہے کہ گاؤں سکھوں کی دس فیصدی سے زیادہ شادیاں لقمینی طور پر غیر موزون ہوتی ہیں۔ اور نصف سے زیادہ شاید ۶۰ فیصدی کافی حد تک باعث مررت ہوتی ہیں۔ ان کا یہ بھی خیال تھا کہ شہر میں بھی حالات تسلی بخش نہیں ہیں اور اب پہلے کی طرح محض گیت بہت کم گائے جاتے ہیں۔

### ساہوکار عورتیں

سکھ جاٹوں میں یہ خصوصیت ہے کہ ان کی عورتیں اکثر روپیہ کالین دین کرتی ہیں۔ اٹاری میں ایسی عورتیں سچاس سے زیادہ ہیں۔ دان میں سے چھ یا سات جٹیاں ہیں، اور سیل کے گرد و نواح میں ایسی عورتیں چھدری چھدری پائی جاتی ہیں۔ ان میں سے اکثر بالکل معمولی لین دین کرتی ہیں۔ لیکن امداد باہمی کے ایک میمر نے مجھے بتایا کہ میری والدہ نے

اسی سے نہایت عمدہ جائیداد پیدا کر لی ہے۔ اس نے یہ کام اس وقت شروع کیا جب اسے یہ معلوم ہوا کہ ۱۰۰۰۰۰ کا رہنمائی سے مبادی گئی ہے بھانکھ کلاں میں جو دو صورتیں پیش کی گئی تھیں۔ ان میں بھی بہت کچھ یہی وجہ بیان کی گئی تھی۔ کوئی حساب کتاب نہیں رکھا جاتا۔ اور نہ ہی اسکی ضرورت ہے۔ کیونکہ قرضے نقد پتہ بہ پتہ زیورات کے عوض دینے جاتے ہیں۔ یہ فائدہ کیا جاتا ہے۔ کہ زیورات کے ساتھ ایک پرچہ باندھ دیا جاتا ہے اور قرضہ بے باقی کر کے کی تاریخ مقرر کر دی جاتی ہے۔ یہ شرح سود وہی ہے جو آدمی لیتے ہیں۔ مثال کے طور پر ۸ فیصدی مکنول قرضوں کیلئے اور ۲۵ فیصدی غیر مکنول کیلئے۔

## زیورات

جنگ عظیم کے بعد سے سکھ عورت کی زندگی میں ایک نمایاں تغیر رونما ہوا ہے۔ وہ پہلے کی نسبت بہت کم زیورات پہنتی ہے۔ سیکر عجلے کے ایک میمرے ٹھٹھہ داری زبان میں کہا۔ کہ اب لوگ زیورات کا بائیکاٹ کرتے ہیں۔ دس سال گزرے۔ دھرم دوست کالیوں نے زیورات اور سرب کے خلاف مورچہ لگایا۔ اور یہ ان کی تحریک کا بہترین پہلو تھا۔ جسے اس ضلع میں خاص قوت حاصل تھی۔ اداویا ہی کی تحریک نے بھی زیورات کو سودنی پیم میں بدلنے کی طرف حوصلہ افزائی کی اور کینی سکھوں نے اس کے مفاد کو بہت جلد سمجھ لیا۔ اب قیمت کے گر جانے سے ایک متوسط الحال کیلئے زیورات کا مجموعہ ہم پہنچانا حقیقی طور پر ناممکن ہو گیا ہے۔ ایک سکھ جاگیر دار نے اسی کے متعلق ذکر کرتے ہوئے تازگی بخش راستی سے یہ سنایا۔ کہ جب ہیری داوی جان کا انتقال ہوا۔ تو ایک ثالث کو بلایا گیا۔ تاکہ وہ زیورات وارثوں میں بانٹ دے اور زیورات اتنے تھے۔ کہ نصف لاکھ سے زیادہ قیمت کے، کہ اس میں سے کچھ میں نے خود لئے اور باقی سب کو کچھ نہ کچھ ضرور ملا۔ لیکن اب یہ سب حالات بدل گئے ہیں۔ اپنے آپ کو خشنمیں بنانے میں لوگوں نے اپنے آپ کو غریب بنالیا ہے۔ یہاں تک کہ سرداروں کے پاس بھی بہت کم نقدی ہے۔

## شراب خوری

جاگیر دار نے شراب خوری کے متعلق بھی اسی راستبازی سے کام لیا۔ اور یہی دھچکر

ہے جس نے سکھوں پر راجن کا مذہب بتایا گو کے استعمال کی اجازت نہیں دیتا، گھبراؤال کر نہیں  
 کمزور بنا دیا ہے۔ اس نے کہا کہ میں مشرب پیا کرتا تھا۔ اور اس قدر پیتا تھا کہ کوئی مجھ پر کسی  
 قسم کا اعتبار نہ کرتا تھا۔ میرے مزارع مجھ سے رسیدیں طلب کیا کرتے تھے۔ اور میں اپنے  
 والد کا روپیہ چپ چاپ لے لیا کرتا تھا۔ پھر میں ایک کمینٹی کا ممبر بن گیا۔ (اس نے ایک مشہور  
 نیم مذہبی جماعت کا نام لیا) اور سب یہ معلوم کر کے ہنسے کہ میں کس قدر شراب پیتا تھا۔  
 جب میں نے یہ بات دیکھی تو حضور کی مہربانی سے اس نے سام کرتے ہوئے ہاتھ اٹھایا،  
 اور واگور کی کرپاسے میں نے اس سے نجات حاصل کر لی۔ اب مجھ پر سب اعتبار کرتے ہیں  
 اور مجھے رسیدیں نہیں دینی پڑتی۔ اور مجھے گاؤں میں لڑکیوں کے سکول کا میجر منتخب  
 کیا گیا ہے۔ یہاں اس کے والد نے بات کاٹ دی۔ اور چالی چلنی کی تبدیلی کی ایک دوسری  
 اور شاید زیادہ مغول دلیل دی۔ اس نے کہا کہ میں اس سے بہت ناخوش تھا۔ اور میں نے  
 اسے کہہ دیا تھا کہ اگر تم نے اسے نہ چھوڑا تو میں تمہیں گھر سے باہر نکال دوں گا۔ اور اپنی  
 تمام زمین دوسرے بیٹے کیلئے چھوڑ جاؤں گا۔ بیٹے کی دلفریب صاف بیانی مجھے اس بات  
 پر آئی کہ میں نے مذہب سے متعلق گفتگو شروع کر دی۔ اور اُس پانچ لکھوں کے  
 متعلق سوال پوچھا۔ جن کا پہننا بریکے سکھ کے لئے ضروری ہے۔ اس نے کہا کہ ان سب  
 کچھ مطلب ہے۔ یہ کڑے را اور اس نے اپنی کلائی کے نیچے فولادی لہروں کی طرف  
 اشارہ کیا، میرے ہاتھوں کو باندھتے ہیں تاکہ وہ چوری نہ کر سکیں۔ اور جو کچھ میں نیچے پہنے  
 ہوئے ہوں اس نے سیاہ کچھیر کی طرف اشارہ کیا، میرے دل میں کسی قسم کی شرارت  
 پیدا ہونے کی صورت میں قفل کا کام دیتی ہے۔

## افیون کھانا

اس میں کوئی شک، نہیں کہ سکھ اب اتنی قیمت کی شراب نہیں پیتا۔ جتنی کہ جنگ  
 عظیم سے پہلے پیتا تھا۔ اس عزت کے مستحق اکالی ہیں۔ اگرچہ نہایت ہی معمولی وجہ  
 قیمتیں گرنے کے بعد روپیہ کی کمی بھی ہے۔ یہی بات افیون کے استعمال پر صادق  
 آتی ہے۔ جسے ستلج کے جنوب میں سکھ عام طور پر کھاتے ہیں۔ لیکن یہ عجیب بات  
 ہے کہ جو لوگ شمال کی طرف رہتے ہیں۔ وہ نہیں کھاتے۔ ایک افسر کا جو فیروز پور سے

خوب واقف ہے اندازہ یہ ہے کہ تیس سال سے زیادہ عمر کے لوگوں میں سے ۲۰ فیصدی اور چالیس سال سے ابعد مردوں میں سے ۷۰ سے ۸۰ فیصدی تک اور ان میں سے نصف عادتاً ایفون نکھاتے ہیں۔

حصہ میں بھی (راہنہ نامہ سے متاثر ہو کر) ہندو راہنہ پوت اس کے عادی ہیں۔ بعض وقت ان نے بچوں کو پہلے پہل اس کا ایک ذرہ ان کی ماں کے دودھ میں گھول کر ان کی چھاتیوں سے دودھ پینا سکھا دیا جاتا ہے۔ ایفون پانی یا چائے کے ساتھ کھائی جاتی ہے۔ اور اگرچہ اسے کبھی حقہ میں رکھ کر نہیں پیا جاتا۔ لیکن یہ ان لوگوں کو بہت نقصان پہنچاتی ہے جو اس کے عادی ہوتے ہیں۔ اور انہیں عام طور پر ان کے بچکے ہوئے چہروں۔ بے نور آنکھوں۔ بے ربط حرکات اور تیز منو، ناہلانے والی آوازوں سے پہچانا جاسکتا ہے۔ گزشتہ دورے میں مجھے انہالہ میں بتایا گیا کہ باوجود اس کے کہ تنہا گو ان کے لئے پاپ ہے۔ سکھوں میں نسوار مقبول ہوتی جا رہی ہے۔ یہی بات میں یہاں سنتا ہوں۔ چائے کی عادت بھی جلد جلد پیدا ہو رہی ہے۔ اور اب نہ بہت لمبی ہوئی سیدے کی تین یا چار انچ مربع روٹیاں مقوڑی مقوڑی تعداد میں بازاروں میں دیکھی جاتی ہیں۔ وہ ایک ایک پیسے ملتی ہیں۔ اور صبح یا سہ پہر کی چائے کے ساتھ کھائی جاتی ہیں۔ انہیں بنیر خمیر والی چباتیوں پر یہ فوقیت حاصل ہے کہ وہ زیادہ آسانی سے ہضم ہو جاتی ہیں۔ اور بنی بنائی مل جاتی ہیں۔



# باب (۷) مقیم

فیروز پور (سلسلہ سابق)  
دیہات سدکار دیہاتی میٹک اور سندھیاں  
۳۰ جنوری ہوگا سے باگپور انہ (امیل)

اس تفصیل کا نہایت ہی دلچسپ پہلو یہ ہے۔ کہ سب ڈویژنل افسر صاحب دیہات سدکار کیلئے منظم کوشش کر رہے ہیں۔ وہ ایک ہندوستانی افسر ہیں۔ جنہیں اس آزمائش کی ابتداء پہلے افسر سے میرٹ میں ملی ہے۔ عام طریق کار اور مقاصد میں یہ لایحہ عمل اس سے متا جتنا ہے جو مسٹر برین نے ہلم میں اختیار کر رکھا ہے۔ رفا و عام کام کرنے والے تمام محکموں کے نمائندوں کو یک جا کرنے اور ان سے اپنے کام میں امداد لینے کے لئے ایک مرکزی انجن ہے۔ اور اس کے ماتحت چھ آنریری انسپکٹر ہیں جن کے متعلق یہ خیال ہے کہ وہ گورگاؤں کے نمونے پر دیہاتی رہنماؤں کا کام کرنے میں چھ میں سے دو اچھے ہیں ایک بُرا۔ اور تین میں تین۔ سب ڈویژنل افسر خود بھی بہت کچھ پند و نسیان سے کام لیتے ہیں۔ اور جہلم کی طرح یہاں بھی ایک رسالہ ہے۔ جو اس نیت سے جاری کیا ہوا ہے کہ وہ اپنا خرچ آپ اٹھائے۔ لیکن درحقیقت وہ چھ سو روپیہ کے حساب سے ہیں۔ اب جبکہ اس آزمائش کو چار سال ہو چکے ہیں۔ کھاد کے ایک سو ستر گڑھے کھودے جا چکے ہیں۔ اسی ترقی یافتہ اور دو ہزار چارہ کاٹنے کی مشینیں فروخت کی گئی ہیں۔ اور سو گاوڑوں میں ۵۰۰ فٹ لمبی تالیاں تعمیر کی گئی ہیں۔ کہیں کہیں لوگوں کو بھی اس بات پر رضامند کیا گیا ہے۔ کہ وہ گاوڑوں کے اندر اُپلوں کے انبار لگانے چھوڑ دیں۔ لیکن بعض گاوڑوں میں ماہر موزون جگہ نہ ملنے کی وجہ سے یہ عمل اب بھی جاری ہے۔ اگر مشترکہ زمین نہ ہو۔ یا کسی شخص کی گاوڑوں کے نزدیک اپنی زمین نہ ہو۔ تو صرف یہ کیا جاسکتا ہے۔ کہ کرایہ

پر یا اجارے پر بی جلدے۔ لیکن ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس کیلئے تیار ہوں یا ایسا کر سکتے ہوں۔ بیشمار صورتیں ہیں جن میں انتظامات کئے گئے تھے۔ لیکن جب انہیں علی جامہ پہنا سکا موقع آیا تو وہ اس وقت ڈال دیئے گئے مسٹر برین کی طرح سب ڈویژنل انسپیکٹر بھی یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ لوگوں کو آشکارا طور پر یہ بتا دیا جائے کہ گورنمنٹ انہیں عزت و جہالت کی تاریکی سے باہر نکلنے میں امداد دینے کے لئے کچھ نہ کچھ کر رہی ہے۔ اور اس لئے اس کا نتیجہ عمل کا یہ ہلوگ، مثلاً سویم گراما کی سب سے بڑی تحریک کے وقت خاص طور پر قابل قدر پایا۔ مسٹر برین کی طرح اس کا بھی یہ دعویٰ ہے کہ اس طرح کے کام کا جہاں دیہاتی کو معروض رکھنے اور اس کی توجہ کو قدیم یازی اور لڑائی جھگڑاؤں سے منعطف کرنے میں مدد دیتے ہیں اس کے طریقے مسٹر برین کے طریقوں سے صرف ایک خاص فرق رکھتے ہیں۔ اس مفید اصول کے مطابق کہ متعلقہ لوگوں کو ہر چیز کی قیمت خود ادا کرنی چاہیے۔ اور دوسروں کی خیرات پر نگاہ نہ رکھنی چاہیے۔ عمل کرنے کی وجہ سے کوئی روپیہ نہیں جمع کیا جاتا۔ اگر یہ صورت ممکن ہے۔ تو یہ اس سکیم کی بڑی خوبی ہے۔ کیونکہ جہلم اور گودگاؤں کے حالات سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ایسی تنخواہیں کیلئے جن سے دوسروں کو فائدہ پہنچتا ہے بہت کم لوگ یہ چاہتے ہیں۔ کہ ان کی جلیبوں پر ہاتھ ڈالا جائے۔

دیہات کو ترقی دینے کی تنخواہیں صدر مقامات اور دیہات میں اس قدر مختلف نظر آتی ہیں۔ کہ آج مجھے یہ معلوم کرنے میں کچھ وقت محسوس ہوئی۔ کہ ان پر کس طرح عمل کیا جا رہا تھا۔ جس گھاؤں میں حسب معمول تنک کا معائنہ کرنے کے لئے بٹھرا وہ ان گھاؤں میں سے تھا۔ جہاں اس سکیم کا عمل جا رہا تھا۔ لیکن باوجود اس کے کہ میں نے اسے اچھی طرح سے دیکھا۔ مجھے کوئی چیز ایسی نہ ملی جس سے کسی تبدیلی کے آثار پائے جاتے۔ اور لوگ صاف طور پر یہ کہتے تھے۔ کہ ہم پرانے طریقے پر کام کرتے ہیں۔

دو سال گزرے۔ ایک بار تحصیلدار آیا تھا۔ اور اس نے ہمیں گلیاں صاف کرنے اور گوبر کوڑا گھاؤں سے۔ اگرچہ پرے پھینکنے کا حکم دیا تھا۔ اس وقت ہم رضامند ہو گئے تھے۔ لیکن اس کے بعد کوئی نہ آیا۔ اور ہم نے کچھ نہ کیا۔ اور اب ہم چیزیں جہاں چاہتے ہیں۔ پھینک دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ ناکامیابی بلاشبہ آنریری انسپکٹر کی غفلت کی وجہ سے تھی۔ جو دو اچھے انسپکٹروں میں سے نہ تھا۔

ہم سوار چلتے رہے۔ اور سکھوں کے ایک گاؤں میں پہنچے۔ بد قسمتی سے لوگوں کو ہمارے آنے کی اطلاع پہنچ چکی تھی۔ اور ہر چیز ٹھیک ٹھاک اور صاف ستھری تھی ایک جاٹ لے کھا دگاڑھا کھودا ہوا تھا۔ اس نے تسلیم کیا کہ یہ میں نے کھانا کھودا ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ کہا کہ بلاشبہ یہ ایک اچھی چیز ہے۔

پھر میں نے اپنے چاروں طرف بیٹھے ہوئے دائرہ والے لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا۔ ”میرا خیال ہے کہ یہ دوسروں نے بھی کھودا ہے۔“

انہوں نے کہا: ”کسی نے نہیں کھودے ہیں۔ ہماری زمین گاؤں سے بہت دور ہے۔ اور گاؤں سے نزدیک زمین نہیں مل سکتی۔“

”لیکن تم میں سے اُن لوگوں نے جن کی زمین گاؤں سے نزدیک ہے یقیناً کھودا ہو جائے گا؟“

”نہیں۔“

”پھر کیا تم انہیں برا سمجھتے ہو؟“

”نہیں۔ ہم انہیں اچھا خیال کرتے ہیں۔“

”پھر تم نے انہیں کھودا کیوں نہیں؟“

”یہ ہماری سستی ہے۔ یہی بات کوہستان نمک والوں نے کہی تھی۔ اور اگر

کسی کو ایسی دھوپ میں رہنا پڑے۔ جو سال میں سات مہینے سائے میں ۹۰ سے ۱۱۵ تک

ٹپہ پچھڑا دیتی ہے۔ تو وہ اس کے سوا اور کچھ گائیے کیا؟

## ایک صاف ستھرا گاؤں

سب سے آخر میں ہم باگپانہ آئے۔ اس کی آبادی تیس ہزار ہے۔ اور پنجاب کے

ہر قسم کے اُن تمام گاؤں سے جو میں نے پنجاب میں دیکھے ہیں۔ صفائی کے لحاظ سے یہ

دوسرا گاؤں ہے۔ اس نے دوبارہ صفائی کے لئے اندام پایا ہے۔ اور اس کی جاتی ہے

کہ اگلے مہینے کے مقابلے میں ضلع بھر میں سب سے زیادہ صاف گاؤں کا انعام تیری

مرتبہ اُسے ملیگا۔ اس لئے یہ بہترین حالت میں ہے۔ اگرچہ یہ ہو سکتا ہے کہ گلیاں

ہمارے آنے کی وجہ سے صاف کی گئی ہوں۔ لیکن گھروں کی صورت میں ایسا نہیں



ہو سکتا۔ ان کو چوڑے لمبی ہوئی دیواریں غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی روشنی میں  
متبدل نظر آتی تھیں۔ ان میں سے بعض اتنی خوبصورت تھیں کہ جدید عمارتیں اور کوٹھیاں  
ان کے سامنے بچ نظر آتی تھیں۔ وہ عمارت خاص طور پر خوبصورت تھی۔ جس میں سوفٹ  
لمبی ڈیڑھ سی تھی۔ اور اس میں محراب دار راستے بنے ہوئے تھے۔ اور اینٹوں کے  
نوسٹون مرکز میں سنتریلوں کی طرح کھڑے اونچی چھت کو سہارا دے رہے تھے۔ بالوہ  
کے جاٹ گول محرابوں کے دلدادہ ہیں۔ اور ان کے گھر صوبے بھر میں سب سے عمدہ ہیں  
تمام گھر جو میں نے دیکھے صاف تھے۔ لیکن اندرونی کمروں میں حسب معمول اندھیرا گھپ  
تھا۔ یہاں تک کہ اس گھر میں بھی یہی حال تھا۔ جہاں نادر خوشحالی کا اس قدر زیادہ ثبوت  
دیا تھا کہ باورچی خانہ اور اچھی تھک بنوائی ہوئی تھی۔ لباس فاخرہ سے گھر کی رانی جب  
شام کی ختمی دور کرنے کیلئے آگ پر جھکی۔ تو اس نے کہا: ”اچھی سی بہت آرام ہے۔“  
اس گاؤں میں ادھر ادھر پھرنے سے راحت محسوس ہوتی تھی۔ اور اسکی صفائی میں قریب  
قریب باغ کی سی تھک تھی۔ اور یہ نہایت سستے داموں خریدی گئی تھی گیہوں کی صفائی  
کے لئے تین بھگیوں کو فی کس ایک روپیہ دیا جاتا ہے۔ اور گھروں کے متعلق یہ ہے کہ  
لوگ خود بھی سست نہیں ہیں۔

## مذہبی محکمہ

جیسا کہ اکثر دیکھنے میں آتا ہے۔ لڑکوں کے لئے سکول ہوتا ہے۔ لیکن لڑکیوں کیلئے  
نہیں۔ تاہم والدین نے حوصلہ کر کے اپنی لڑکیوں کو لڑکوں کے سکول میں بھیج دیا ہے۔  
دسب سے بڑی دس برس کی ہے، ان میں ایک ہیڈ ماسٹر۔ ایک سب انسپکٹر پولیس  
اور ایک برہمن شامل ہے۔ دوسروں نے ان کی تقلید نہیں کی ہے۔ کیونکہ لوگوں کو  
انتظام کے متعلق بہت تشویش ہے۔ اگر لڑکیاں مذہبی تعلیم حاصل کر سکیں۔ تو ان کی دنیاوی  
تعلیم کی کمی کوئی اہمیت نہ رکھتی۔ لیکن وہ فرقہ جو یہ تعلیم دیتا ہے صرف عیسائیوں کا ایک  
گروہ ہے جس میں سے اکثر بیچ نسل سے ہیں۔ ان کے ایک ہندوستانی پادری ہے  
جو انجیل کو پڑھ اور سمجھ سکتا ہے۔ مسلمانوں اور سکھوں کی عبادت گاہیں بہت ہیں۔  
پار مسجدیں اور تین گوردوارے۔ لیکن ایک ملایا گرتھی بھی ایسا نہیں ہے۔ جو اپنی مذہبی

کتاب کی تفسیر کر سکے۔ گرنقیوں میں سے اندھا ہے۔ اور ایک گاؤں میں جو ہم نے آج دیکھا۔ بنن خانوں میں سے ایک کی یہ حالت تھی۔ روحانی طور پر غنیوں کے غنیوں اندھے تھے۔ کیونکہ ان میں سے کوئی بھی اردو نہ جانتا تھا۔ اور سربہ اس سے بھی کم جانتے تھے۔ وہ چند لڑکوں کو طوطے کی طرح غری پر دھلتے ہیں۔ اور چند سال گزرے جب ملا ایک مہتر شمع تھا۔ چند لڑکیاں بھی پڑھتی تھیں۔ سوائے ان بارہ لڑکیوں کے جو مذکرہ بالا سکول میں جاتی ہیں۔ گاؤں کی باقی لڑکیوں کو کسی قسم کی تعلیم نہیں دی جاتی۔ اور گاؤں اتنا ہی بڑا ہے جتنا کہ باگا پورانہ۔ لڑکوں کیلئے ایک سکول ہے۔ لیکن سوائے ان لڑکوں کے جن کا مسجد یا گوردوارے میں جانا مشتبہ ہے۔ بہت ہی تعلیم نہیں بھی نہیں دی جاتی۔ یہی بات میں نے اپنے گزشتہ دورے میں پائی تھی۔ اور یہ بات پنجاب میں خصوصیت سے دیکھی جاتی ہے۔ اور غالباً تمام ہندوستان میں اگر میں اس کا دوبارہ ذکر کر رہا ہوں تو اسکی وجہ یہ ہے کہ مجھے پختہ نہیں ہے۔ جسے یورپ کے تجربے نے اور بھی واضح کر دیا ہے کہ جب تک کسان پورا تعلیم یافتہ نہ ہو۔ اسکی زندگی کوئی یا پرانی تہذیب سے جھلا کر نے کیلئے رہنمائی اور مذہبی تعلیم کی ضرورت ہے۔ لیکن یہ تعلیم ایسے لوگوں کو دینی چاہیے جو مذہب کی حقیقت کو پہچانتے ہوں۔ اور اس کے ساتھ ہی مذہبی کتابوں کو بھی سمجھتے ہوں۔ اس سال آج پہلی مرتبہ میں نے چندول کو اس گندے میدان میں وجد آفرین لے گئے تھے۔ گھوڑے پر بیٹھے ہوئے ہر کوئی ایسی آوازیں سنتا ہے۔

### ۳۱ جنوری۔ باگا پورانہ سے کوٹ کپور اہیل

#### دیہاتی بینک

میں اکثر دنوں میں ہر روز ایک یا دو بینکوں کا معائنہ کرتا ہوں۔ لیکن ہر روز یہ لکھنے بیٹھا کہ کوئی بینک کس قسم کا ہے۔ باعثِ رحمت ہوگا۔ اس لئے میں صرف اسی پر قناعت کرونگا کہ ان لوگوں کیلئے کہ جو پہلی ہی مرتبہ یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ کہ زراعتی انجمن کائے امداد یا ہی کفایت شناری و قرضہ دیہات میں کس طرح کام کرتی ہیں۔ اس کے صرف چند خاص خاص پہلوؤں پر روشنی ڈالوں گا۔ مثلاً کل کے دیکھے ہوئے دیہات میں سے ایک میں کسی وقت چار بینک تھے۔ لیکن اب صرف ایک ہے۔ ایک زمینداروں کی انجمن اور دو

بھگیوں کی دسکھوں اور عیساہوں کی، نا کا میا ب رہی تھیں۔ اور دو سال گزرے چو کو بھی سہکا۔ رپورٹ میں بالوس کن لکھا گیا تھا۔ ان کے اس طرح بیٹھ جانے کا جو بات یہ نہیں، کہ ایک تو ابتداء میں اچھے آدمی نہ بنے تھے۔ اور دوسرے یہ کہ مج نے دو سال تک غفلت سے کام لیا تھا۔ بہت کم دیہاتی انجمنیں ایسی ہیں جو ابتداء میں بہتیانہ سرپرستی کی ضرورت نہ ہو۔ چوتھا بینک اس طرح بچا یا گیا۔ کہ اچھے لوگوں کو اس میں حصہ لینے کی ترغیب دی گئی۔ اور ہمبرز کو وہ تعلیم دی گئی جو انہیں ہی میں دی جانی تھی۔ انجمن کا اجرا کرتے وقت ہمبروں کے انتخاب میں بہت زیادہ احتیاط سے کام لینا مشکل ہے۔ شہدینانے والی شہد کی مکھیال ہوتی ہیں۔ نہ کہ وہ مکھی جو اسکی طرف پکنتی ہیں۔ اور انہی کی ضرورت ہوتی ہے۔ ہر ایک ہمبر کو اس کی انجمن۔ قوانین اور امداد یا بھی سے بنیادی اصول خوب ذہن نشین کرانے چاہئیں۔ یہ بات کہ نہ سہل معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اگر گاولڈس ہر ایک شہد کی مکھی کے بدلے دس عام مکھیوں ہیں۔ اور ہر خاندانہ کے مقابلے میں دس ان پڑھ ہیں۔ تمام تعلیم زبانی دی جاتی ہے۔ اور بارہا اگر ذہن نشین کی جاتی ہے۔ ۱۹۳۱ء میں ہمارے ۱۶۰۰ دیہاتی بینکوں کے ہمبروں میں سے صرف ۱۳ فیصدی ہمبر لکھ پڑھ سکتے تھے۔ اور تحصیل زیرہ میں جس میں سے ہم ان گزر کر آئے ہیں۔ ۹ فیصدی ان پڑھ ہیں۔

ان سے جو نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ ذیل کی عبارت میں لکھا جاتا ہے۔ دیہاتے سے کے نزدیک ہم اراعیوں کی ایک انجمن کا معائنہ کرے۔ جسے تھے۔ ۱۔ حاضرین میں سے سو چھ کے باقی سب ان پڑھ تھے۔ زیادہ سے زیادہ سمجھدار شخص سیکرٹری تھا۔ لیکن اپنی سمجھ اپنے رشتہ دار کے لئے۔ ۲۔ ہر روپیہ قرض حاصل کرنے میں۔ ۳۔ جو اس کی قرضہ سے زیادہ تھا، استعمال کی تھی۔ اور تمسک پر دو فرضی گواہوں کے انگوٹھوں۔ نشان تھے۔ ایک ہینہ گذرا۔ جبکہ انتظامیہ کمیٹی نے اسپیکر سے یہ وعدہ کیا۔ کہ قرض وصول کر لیا جائیگا۔ لیکن کیا کچھ نہیں۔ صاف ظاہر ہے۔ کہ یہ ایک ایسا معاملہ تھا۔ جو ان کے سیکرٹری کے ماتھے میں ہونا چاہیئے تھا۔ لیکن چونکہ پُرانا سیکرٹری موجود تھا۔ اُن نکال کر کوئی اپنے سر دشمنی نہ لینا چاہتا تھا۔ کیونکہ وہ اپنی تعلیم اور سمجھ کی وجہ سے نہ قوی تھا۔ معاملہ بہت نازک تھا۔ اور اس سے پہلے کہ کمیٹی کسی کارروائی سے لئے

ہو۔ بہت کچھ دلجمعی سے کام لیا گیا۔ اس کا انجام یہ ہوا کہ مصالحت ہو گئی۔ اور قرض کی ادائیگی تک اس عہد سے پر کام کرنے کیلئے ایک نیا سیکرٹری مقرر کیا گیا۔

ویہائی بینک میں ذمہ داری غیر محدود ہوتی ہے۔ اس لئے ممبروں کو اس کے نتائج سے محفوظ رکھنے کیلئے ہر ایک قرضے کیلئے ایک یا دو ضامن ضروری ہیں۔ ایک نام بینک میں بھلے بُرے میں جلد تمیز کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ دیکھا جانے۔ کہ آیا قرضہ دیا جاتا ہے۔ کہ اس کے ضامن کون ہیں اور آیا ضامن اپنے فرائض کا احساس رکھتے ہیں۔ کل ہی ایک بینک کے ممبروں نے یہ اطلاع دی کہ گزشتہ ایک مہینے میں ہمارے انجنین اسے کلاسز رہی تھی۔ اب حضور کی مہربانی سے پھر ویسی ہی ہو جائیگی۔ یہ خبر پاتے ہی میں نے اسی طریق سے آزمائش کی اور دیکھا کہ ایک ممبر کو جس نے ایک تہینہ ہوا قرضہ لیا تھا۔ اپنے قرضے کی رقم تک یاد نہ تھی۔ اور نہ ہی یہ بتا تھا۔ کہ ضامن کون تھے؟ کمیٹی کا ایک ممبر اسے سزا دلائے کیلئے آگے بڑھا۔ اور کہا کہ ان میں سے ایک میں تھا۔ لیکن تمسک کسی اور کا پتہ دیتا تھا۔ پھر اس نے کہا۔ کہ میرا مطلب اس سے پہلے قرضے سے ہے۔ لیکن تمسک نے اسے پھر غلط ثابت کر دیا جس پر تمام لوگ ہنسے اور وہ کھسکا ہوا سا ہو گیا۔

بینک کی روح روال اور بے لوث انتظامیتہ کیٹی ہے۔ . . . . اس سے بغیر تنخواہ کے خدمت لی جاتی ہے۔ اور یہ امر شہد بنانے والی کبھی کی نسبت شہد سے رغبت رکھنے والی کبھی کیلئے زیادہ باعث کشش ہے۔ شاہ پور میں ہم ایک خرابی سے ملے جس نے ۵۰۰ روپیہ قرض لیا ہوا تھا۔ اور اس ضلع میں ایک شخص ایسا ہے۔ جس نے ۳۰۰ روپیہ لیا ہوا ہے۔ اس قسم کے بڑے قرضے بتا ہی لاتے ہیں۔ اور صرف اسی صورت میں وصول کئے جاتے ہیں جبکہ ان کے لئے لانا انتہا وقتیں لگاتی جائیں۔ دوسری عام خرابی یہ ہے کہ اجلاس دیر کے بعد کئے جاتے ہیں۔ اور ان میں غرضی بہت کم ہوتی ہے۔ بھلوال کے ایک رہن رکھنے والے بینک میں لپیس ڈاکٹروں میں میں سے چھ نے گزشتہ ۹۔ اجلاس میں سے صرف ایک نے شرکت کی تھی لیکن خوش قسمتی سے بینک کا صدر ایک لائق شخص ہے۔ اور اگرچہ ۵۰۰ روپیہ قرضے میں گیا ہوا ہے۔ لیکن ایک بھی ناہند نہیں ہے۔ اچھے بینکوں میں کمیٹیاں اکثر اجلاس کرتی ہیں۔ اب انجنین نے جو ہم نے کوہستان نمک میں دیکھی تھی۔ بارہ مہینے میں ۵۰ اجلاس

کئے تھے۔

اس دور سے پہلے کوہستان نمک کی انجینس ہی صرف ایسی دیکھی ہیں جنہیں قیمتوں کے گر جانے سے قرضوں کی رقمیں کم سے کم کرنے پر مجبور نہیں کیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حکمہ فوج ان کی پشت پر رہے۔ اور تنخواہوں اور پیشوں کی وجہ سے قرض کا لین دین جاری رہتا ہے لیکن ہر وہ چیز جو باقاعدہ طور پر روپیہ کھینچتی ہے یہ کام دے سکتی ہے۔ ہم نے دیکھا کہ ایک گاؤں میں چھ بینک تھے۔ ان میں سے پانچ میں اُدھار بند ہو گیا تھا۔ لیکن چھٹے میں کاروبار جاری تھا۔ کیونکہ اس کے ممبر جو دراصل کاشتکار تھے۔ اپنا خالی وقت کپڑا بننے میں صرف کرتے تھے۔ سٹرگانڈھی اس بات پر پورا یقین رکھتے ہیں کہ ہندوستانی دیہاتی کو کسی ایسی صنعت کی اشد ضرورت ہے جس سے اس کی آمدنی اور مصروفیت دونوں میں اضافہ ہو۔ اور اس مقصد کو حاصل کرنے کیلئے وہ کٹائی کی سفارش کرتے ہیں جہاں تک بارانی علاقوں کا تعلق ہے جہاں کاشتکاری لازمی طور پر خطرناک ہے۔ اور فرصت بہت ملتی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ درست کہتے ہیں۔ اور پیش منظر معاملے کی یہی صورت ہے۔ یہ گاؤں سرمایہ کاری پر پورا بھروسہ رکھتا ہے۔ اور پانچ بینکوں کے ممبر کاشتکاری کے علاوہ اور کوئی کام نہ کرنے کی بنا پر خشک سالی کی وجہ سے بیکار تھے۔ لیکن چھٹے بینک میں انہوں نے پھر کپڑا بننے کا کام اختیار کر لیا تھا۔

## آسان قرضے اور ان کے خطرات

دیہاتی بینک میں خطرہ یہ ہوتا ہے کہ ممبر قرض لیتے ہیں مہولہ میں پیدا کر لیتے ہیں جب ہم اس معاملے سے متعلق نوآبادی کی ایک منڈی میں بحث کر رہے تھے۔ تو ایک محلے کے سوداگر نے کہا کہ بینک سے کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا۔ ہر کوئی جتنا روپیہ لے سکتا ہے اتنا ہی خرچ کر دیگا۔ وہ دس یا بیس کوئی فرق نہیں دیکھتا۔ اور تمام روپیہ برباد کر دیتا ہے۔ جتنا کہ میں نے اور کہیں بتایا ہے۔ اس الزام کی تہ میں سچائی ہے۔ اور چند سال گزرے۔ جب ایک دوسرے ضلع میں دیہاتی بینکوں کو بغیر امداد باہمی کے عملے کی مزاحمت کے ایک خاص حد تک قرضہ لینے کی اجازت دیکر اس تجربے کی آزمائش کی گئی تھی۔ تو اس کے نتائج تباہ کن تھے۔ اکثر انجنوں نے فوراً ہی پوری مدت تک قرضہ

لے لیا۔ اور جیب ادائیگی کا وقت آیا۔ تو ایسا نہ کر سکنے کی وجہ سے جھوٹ موٹ ادائیگی کر دی۔ اس کے اثرات نے اب تک گھاؤں پر بوجھ ڈال رکھا ہے۔ اور روپیہ کالین دین کرنے کی وجہ سے۔ ت نئے سرے سے سکھائی پڑتی ہے۔ خوش قسمتی سے یہاں سے میروں میں سے رخصت طور پر وسطی پنجاب میں، ایسے ہیں جنہوں نے اس حقیقت کو سمجھ لیا ہے کہ کسان کاروبار سے ڈرنا اس میں عقل پیدا ہونے کی ابتدا ہے۔ اور قیمتوں کے اچانک گرنے نے جس نے گذشتہ غوث خالی کو بے بنیاد خیالی عمارت کی طرح نیست و نابود کر دیا ہے یہ سبق انہیں مجبوراً پڑھا دیا ہے۔ لیکن ۵۰۰۰۰۰ میروں میں سے اب بھی بہت سے ایسے ہیں جو اپنی انجمن کو محض دودھ دینے والی گائے سمجھا کر رہتے ہیں۔ درجہ وہ یہ دیکھتے ہیں۔ کہ انجمن میں ان کی ساکھ ٹوٹ چکی ہے۔ تو وہ ساہوکار کی طرف رجوع ہوتے ہیں۔ ایسے لوگوں کی آخری حالت پہلی کی نسبت بدترین ہوتی ہے۔ اور فی الحال یہ ناممکن ہے۔ دسوائے اس کے کہ متواتر تعلیم دی جائے کہ انہیں ان کے فاقوں سے محفوظ رکھا جاسکے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کے انسداد کی محض یہ صورت ہے کہ ساہوکار کو ایک ایسے کو اپریٹر کے خلاف مقدمہ دائر کر نیکی اجازت نہ دی جائے۔ جس نے بینک میں حصہ لینے کے بعد اس سے قرض لیا ہو۔

دوسرا اور زیادہ دھوکہ دینے والا خطرہ یہ ہے۔ کہ ممکن ہے وہ لوگ جو مقروض نہیں ہیں بینک میں حصہ لیکر قرض لینا شروع کر دیں۔ اگر وہ نفع بخش کاموں کے لئے قرض لیتے ہیں۔ اور ادائیگی کے متعلق محتاط ہیں۔ تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ لیکن مقبول خرچ اور ناجائز کار کیلئے قرض لینے میں سراسر خطرناک پھندے ہیں۔ سکھوں کا وہ بینک جو ہم نے موگا کے نزدیک دیکھا۔ اسی واقعہ کی ایک مثال ہے۔ جب اس انجمن کا اجراء کیا گیا تھا۔ صرف ایک یا دو میر مقروض تھے۔ لیکن اب سوائے ایک کے باقی سب زمین کالنگان اور آبیانہ ادا کرنے کے لئے قرض لیا ہے۔

بعض اوقات یہ دیکھ کر حیرانی ہوتی ہے۔ کہ ایک گھاؤں میں بینک ہے۔ اور قریب ہی دوسرے میں کیوں نہیں۔ گذشتہ چھ مہینے میں دو سکھوں کے گھاؤں میں ہینچا۔ جو ایک دوسرے سے ایک میل کے فاصلے پر تھے۔ ایک میں پچاس میروں کا ایک بہت بڑا کامیاب بینک تھا۔ اور دوسرے میں کوئی نہ تھا۔ آخر الذکر گھاؤں والوں نے بتایا۔

کہ ہم ساہوکار سے لین دین کرنے کو بینک پر ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ جب ہمارے پاس اُسے دینے کیلئے کچھ نہیں ہوتا۔ تو وہ ہم پر دباؤ نہیں ڈالتا۔ جب کہ بینک اپنے ممبروں کی قرضی کرا لیتا ہے۔ نہ تو ۱۲ فیصدی سادہ سود لینے کی وجہ سے انجن مجبور ہوتی ہے۔ کہ ایسے لوگوں کے خلاف قدم بڑھائے۔ جو باوجود استطاعت کے قرض ادا نہیں کرتے۔ اور اکثر انجنوں میں قدم سختی کی طرف نہیں اٹھایا جاتا۔ بلکہ نرمی برتی جاتی ہے۔ ساہوکار ذرا آرام پسند ہے۔ اور اپنی سامی کو ستانے سے پہلے اکثر دو تین سال تک انتظار کر لیتا ہے۔ یہ بات قدرتی طور پر دیہاتی کے لئے موزون ہے۔ اور یہ بڑی وجہ ہے۔ کہ وہ قرض ادا کرنے میں کیوں اس قدر سست ہے؟ ان میں جو دانشمند ہیں۔ وہ اس بات کو سمجھتے ہیں۔ سارے میں دکھستان نمک کا ایک گاؤں، جب ہم اس بات پر بحث کر رہے تھے کہ گاؤں میں بینک ہونا چاہیے یا نہیں۔ اور میں نے یہ بتایا۔ کہ اس کا یہ مطلب ہوگا۔ کہ قرض بجائے ہر تین سال بعد ادا کرنے کے ہر ششماہی ادا کیا جائے۔ تو ایک بوڑھے سپاہی نے کہا۔ یہ ہمارے لئے اچھا ہے۔ اس صورت میں جو کچھ ہم کو ادا کرنا ہوتا ہے بڑھتا نہیں ہے۔ ایسا مناسب اور غیر متوقع جواب سُنکر میں نے پوچھا۔ کہ تم نے پہلے سے کیوں بینک جاری نہیں کیا۔ انہوں نے کہا کہ کسی نے ہمیں یہ نہیں بتایا کہ کس طرح جاری کیا جائے۔ لیکن ہم نے دوسرے گاؤں والوں سے سنا ہے کہ یہ اچھی چیز ہے۔ اور اس سے بہت فائدہ پہنچتا ہے۔

باوجود بہت سی تاکامیوں اور بیشمار نقائص کے اس کے متعلق کوئی شبہ نہیں کر سکتا اس دورے میں اور گزشتہ دورے میں مجھے یہ بار بار بتایا گیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ اس سے کیا مطلب لیا جاتا ہے۔ ایک ہی مثال کافی ہوگی۔ ایک ایسے علاقے میں جہاں امداد باہمی نے دیر سے پاؤں جمائے ہوئے تھے۔ ایک بینکنگ یونین کے اجلاس میں میں نے سو حاضرین سے جن میں بہت سے دیہاتی بینکوں کے صدر شامل تھے یہ دریافت کیا کہ تمہیں امداد باہمی نے کیا فائدہ پہنچایا ہے؟ سب نے مل کر ان آدمیوں میں سے ایک نمایندہ مقرر کیا۔ جو فرس پر بیٹھے ہوئے تھے۔ اور اس کا جواب جس کی انہوں نے تعقیق کی یہ تھا۔ کہ اس نے ہمارے سرمائے میں اضافہ کیا ہے۔ ہمارے قرضے کم کر دیئے ہیں۔ اور ہمارا آپس کا سلوک بڑھادیا ہے۔ نیز اب روپیہ ضائع نہیں کیا جاتا۔ بلاشبہ اس میں

ٹھوس فائدہ ہے۔ اور ممکن طور پر تعلیم کو مستثنیٰ کرنے کے بعد یہ چاروں فائدے ایسے ہیں جنکی اس وقت ہندوستانی دیہاتی کو سخت ضرورت ہے۔ کیا گورنمنٹ کو یہ نہیں چاہیے کہ جہاں تک اس کے ذرائع اجازت دیتے ہوں امداد باہمی کی کامل حد تک مدد کرے اور اگر ضروری ہو تو اس غرض کیلئے قرضہ بھی اٹھالے۔

## زمین کا لگان

زمین کا لگان اور آبیانہ ادا کرنے کے لئے قرض لینا (جس کا ابھی ذکر کیا گیا) موجودہ زمانے کی نجوبست کی نشانی ہے۔ اب مہتمم سرمایہ قسطاً جمع کی جا رہی ہے۔ اس ضلع میں اور اس سے پہلے ضلع میں تحقیقات کرنے سے یہ ظاہر ہوا ہے۔ کہ اسکی ادائیگی کے لئے عام طور پر قرض لیا جاتا ہے۔ امرت سر میں ایک تفصیلدار نے بتایا کہ تمام رقم کا صرف دس فی صدی قرض لیکر ادا کیا گیا ہے۔ لیکن میرے انسپکٹروں میں سے ایک جو لوگوں سے اچھی طرح واقف ہے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ رقم پچاس فی صدی ہے۔ مگر اس کے ایک مال افسر کا اندازہ ہے کہ تحصیل کے نصف لوگوں نے قرض اٹھایا ہے۔ اور انجن امداد باہمی کے مقامی عملے کا بیان بھی یہی ہے امرت سر میں ایک تفصیلدار نے ادائیگی میں سہولت پیدا کرنے کے لئے ساہوکاروں کو یہ ترغیب دی کہ وہ اپنی تحصیلوں کے مندرجہ قیمتیں گرجانے کی وجہ سے بند کئے ہوئے تھے۔ کھولیں۔ اور انہوں نے یہ خیر خواہی کرنے کی وجہ سے تیس فی صدی سود لیا۔ بلاشبہ قرض لینے والے کی سادھ کے ساتھ ساتھ سود کی شرح میں کافی اختلاف ہے۔ ماکھو میں ایک زمیندار نے مجھے بتایا کہ پانچ روپے کے قرض کے بدلے میں نے جون میں دس روپے دینے کا وعدہ کیا ہے۔ ایک اور نے کہا۔ کہ میں نے بائیس روپے قرض لئے۔ لیکن بیس روپے نقد اس شرط پر ملے۔ کہ اگر میں نے چھ مہینے میں بائیس روپے دیدیئے تو میری طرف کچھ نہ باقی رہیگا۔ ورنہ مجھے قرض لینے کی تاریخ سے ادائیگی کے دن تک ۲۵ فی صدی شرح سے سود دینا پڑے گا۔ یعنی یہ کہ اگر رقم ۶ ماہ میں ادا کی گئی۔ تو سود ۲۰ فی صدی ہوگا۔ درجو پہلے ادا کیا گیا ہے۔ ورنہ وہ ۲۵ فی صدی ہوگا۔ اور پہلے چھ ماہ کا بیس فی صدی سود اس کے علاوہ ہوگا۔ میں نے امرت سر میں ایک سکھوں کے گاؤں میں دیکھا کہ پچاس حاضرین میں سے موجودہ قسط ادا کرنے کیلئے سولہ آدمیوں نے زیورات گروی رکھے تھے۔ اور بیس نے



فروخت کر دیئے تھے۔ میں نے پوچھا کہ سب نے کیوں نہ فروخت کر دیئے؟ ایک افسر نے بتایا کہ "عزت کا معاملہ ہے۔ انہیں امید ہے کہ وہ اگلی فصل پر چھڑالیں گے۔ لیکن وہ ایسا نہ کر سکیں گے۔ اس گاؤں میں گزشتہ موسم گرما کا دکان دینے سے انکار کرنے کی وجہ سے دس ہزار روپیہ سالانہ کے خرچ پر پولیس کی چوکی بٹھا دینے سے صورت پچیدہ ہو گئی تھی۔ اس گاؤں میں لنگان کی جس تخفیف کا گزشتہ ماہ اعلان کیا گیا ہے۔ اس سے گاؤں کے پچاس ہزار روپے بچ جائیں گے۔ اس گاؤں میں رشاہ پور والوں کے خلاف لوگ اس بات کیلئے شکر گزار تھے۔ شمالی علاقے کی طرح یہاں بھی ہر دیہاتی کے منہ سے یہ نکلتا ہے کہ یہ تمام اقتصادی خطرے کی صورتیں کانگریسی جوش کا نتیجہ ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ گاندھی جی نے لوگوں کو کانگریسی کپڑا خریدنے سے منع کر دیا ہے۔ اب انگلستان بھی ہماری گیہوں نہ خریدے گا۔ وہ موجودہ حالات سے یہ سادہ مگر مناظر میں ڈالنے والا نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ چونکہ کوئی بھی مجبوراً لنگان دینا پسند نہیں کرتا۔ اس لئے محکمہ انجمن امداد باہمی کے ایک کارکن نے اس سے پچاؤ کی ایک صورت نکالی ہے۔ اور یہ اتنی سادہ ہے۔ جتنی کہ ہو سکتی ہے۔ اس لئے صرف اتنا ضروری ہے کہ انجمن امداد باہمی ادائیگی مالگہ اری کا ممبر بن جائے اور جب کبھی زمین کا لنگان دینا پڑے۔ تو اس کے برابر رقم انجمن کے پاس جمع کرادے۔ اگر حسب دستور انجمن جمع شدہ رقم پر فیصدی سود مرکب ادا کرے۔ تو ۱۲ سال میں ممبر کی جمع کردہ رقم اتنی ہو جائیگی کہ اس سے اتنا سود آ جائیگا کہ وہ اپنی زمین کا لنگان ادا کر سکے گا۔ اس قسم کی بیشمار انجمنیں بن گئی ہیں۔ اور ان میں سے ایک ہم نے گزشتہ ہفتہ مانن میں دیکھی تھی۔

## اونٹ

ہمارے سفر کے دوران میں آج ایک وقت ایسا آیا۔ جب کہ سڑک کی حالت ایک لحاظ تبدیل ہونے سے یہ صاف طور پر ظاہر ہو گیا۔ کہ ہم ایک ہندوستانی ریاست میں داخل ہو رہے تھے۔ علاقہ بھی تبدیل ہونے لگا۔ سرسبز کھیتوں میں ریتیلی پہاڑیاں نمودار ہوتی شروع ہوئیں۔ اور کھیتوں کی سینڈھیں زیادہ شکستہ دکھائی دیئے لگیں۔ اور سڑک پر بھی اونٹ ہی اونٹ آتے ہوئے ملے۔ ہم اونٹوں والے اس بڑے علاقے

میں داخل ہو رہے تھے۔ جو مغرب کی طرف بغیر کسی روک ٹوک کے بلوچستان۔ ایران۔ عرب اور شمالی افریقہ کی تمام تر پہنائی میں سحر اذقیانوس تک پھیلا ہوا ہے۔ اس وسیع علاقے میں کوئی جانور اونٹ پر سبقت نہیں لے جاسکتا۔ گھوڑے اور بیل کے کاموں میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس پر اسے فائدہ مند طریق سے نہ لکایا جاسکے۔ حصار کے ایک جاٹ نے بتایا کہ سوائے کھانا پکانے کے وہ ہمارے لئے سب کچھ کر دیگا۔ صحر میں وہ سوائے نہایت ہی سخت گھوڑے سوار کے باقی سب کو پیچھے چھوڑ دیگا۔ اور اس کے متعلق یہ لکھا گیا ہے۔ کہ اس نے انچاس گھنٹوں میں ۵۰ میل طے کئے ہیں۔ اور دس دن تک بغیر کچھ پئے اور قریب قریب کچھ نہ کھائے کے سفر کیا ہے۔ اور کچھ ایسی حکومت سے جو بڑے لوگوں کا حصہ ہے۔ وہ کاہانہ کاموں کو بھی اس طرح بے چون و چرا انجام دینگا جس طرح کہ نہایت دلیرانہ کاموں کو کل سے ہم جگہ بہ جگہ دیکھتے آئے ہیں۔ کہ رہٹ میں بجائے حبشہ تنور بیلوں کی جوڑی سے کام لینے کے اونٹ لگایا ہے۔ اور اسے اس مقصد کیلئے بیلوں پر ترجیح دیا جاتا ہے۔ اس کا قدم زیادہ تیز پڑتا ہے۔ اور آنکھیں بند ہونے کی صورت میں چھ گھنٹے برابر چکر چکر لگاتا رہتا ہے۔ اور بجائے اس کے کہ بیل (اتنی دیر میں) چار کنال زمین سیراب کریں۔ یہ پانچ یا چھ کنال کر دیگا۔ اور یہ کام کسی ہانکنے والے کے بغیر ہی پورا کر دیگا۔ اور سوائے کبھی کبھی لٹکار دینے کے اور کسی طرح اکسانیکلی ضرورت نہ پڑائیگی۔ چار سال کی عمر کا ایسا جانور ۱۸ روپے میں خرید جاسکتا ہے۔ ہل میں بھی یہ خوب کام دیتا ہے۔ اگرچہ سوائے ریتیلی زمینوں کے اور کہیں یہ اتنا اچھا کام نہیں دیتا۔ جتنا کہ بیلونکی جوڑی۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ ہل چلانے والے گھوڑوں کی طرح وہ چھ یا سات قدم ہل سے آگے رہتا ہے۔ اور اس کیلئے کونے بنانے ضروری ہیں۔ بڑی جائیدادوں کی صورت میں جو ریتیلے علاقوں میں عام ہیں۔ اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ لیکن ٹھوڑی جائیداد والا بیلوں کو ترجیح دیتا ہے۔

## ایک نمیشلی منڈی

کوٹ کپورہ میں میں نے منڈی کا معائنہ کیا۔ اور چونکہ یہ پانچویں منڈی ہے۔ جو اس دورے میں دیکھنے میں آئی ہیں۔ اس لئے میں اس کے متعلق تفصیل سے بتاؤں گا۔ سن انیس سو کے

اُن ابتدائی ایام سے لیکر جب کہ فیروز پور کی خوشحالی شروع ہوئی۔ اسے آدمیوں یا زمرے میں سے کسی نے بھی نہیں لکیش نہیں دی۔ اور اس کے دو منزلہ سُرخ اینٹوں کے مکانات میں اپنے خمدار لوہے کے بڑے آدموں کے ایک بڑی اور قریب قریب بغیر درختوں والی منڈی کے چاروں طرف ایک بد صورت مرتع شکل پیدا کرتے ہیں۔ پنجاب کی منڈیوں کا تقریباً ہر جگہ بغیر درختوں کے ہوتا، جبکہ چند ماہ کے لئے یہ دنیا کا سب سے زیادہ گرم علاقہ ہوتا ہے (یہ ظاہر کرتا ہے کہ انسان جب نفع کی دھن میں لگا ہوا ہوتا ہے، تو اپنے آرام کی کس قدر کم پروا کرتا ہے۔ البتہ آج کے دن کسی انسان یا چوپائے کے لئے سسائے کی ضرورت نہ تھی۔ اور تا جمر اور اونٹ دونوں دھوپ میں خوش تھے ہم نے ایک کار آزمودہ دلال تلاش کر لیا۔ اور ایک اچھا پوٹھا بنیال گیا۔ جو چمک بڑو مگر بڑی بڑی آنکھوں والا اور گہری نظر کا آدمی تھا جب اس نے ہمیں منڈی کا حال سنایا۔ تو اونٹ چاروں طرف سے گھر آئے۔ اور خراٹا شروع کر دیا۔

ابتدائی ایام میں جب منڈیاں بہت کم تھیں۔ پیداوار سچاس سچاس میل سے لائی جاتی تھی۔ لیکن اب جیسا کہ اکثر منڈیوں میں دیکھا جاتا ہے چاروں طرف سے تقریباً پندرہ پندرہ میل سے آتی ہیں۔ اور یہ اتنا فاصلہ ہے کہ ہر کوئی بیل گاڑی۔ گدھے یا اونٹ پر ایک دن آجا سکتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ پیداوار 40 فیصدی حصہ کاشتکار خود منڈی میں لاتے ہیں۔ اور بہت کچھ ہی صورت موگا میں ہے۔ جہاں ایک منڈی بھی ہے۔

اس کے باوجود منڈی کے پیچپن دالوں میں سے ایک بھی زمیندار یا کسان نہیں ہے سوائے گیارہ کے باقی سب اگر وال ہیں۔ جو جنوبی پنجاب کی بڑی بنیاد قوم کا ایک فرقہ ہے۔ چونکہ منڈی میں کوئی بینک نہیں ہے اس لئے دال کو اپنی آمدنی کے لئے سادہ کار پر اور آخر الذکر کو فیروز پور کے بینک پر انحصار رکھنا پڑتا ہے۔ اس آمدنی کی بنیاد غلے کا گودام ہے۔ جس میں عام طور پر 1000 راسن غلہ ہوتا ہے۔ قرض لینے کو دوا رہن رکھ دیتا ہے اور چاہاں سپرد کر دینے پر غلے کی قیمت کا 50 یا 80 فیصدی قرض دے دیا جاتا ہے۔ قیمتوں کے آنے سے اس سادہ طریق پر بہت دباؤ پڑتا ہے۔ کیونکہ قیمتوں کے کم ہو جانے کی وجہ سے بہت سے قرضوا ہوں کیلئے یہ ناممکن ہو گیا ہے۔ کہ وہ قرضے کی رقم اور جس کی قیمت میں آئی خلیج لکیش رکھ سکیں۔ نہ ہی اکثر لوگ قیمت بڑھ جانے کی امید پر دوا نہیں بھاری نقصان دہ سود دیتی بیچنے کے لئے تیار ہوئے ہیں۔ اور قرض دینے والے اس ڈر سے کہ کہیں پرانی سامان ملنے سے

نکل نہ جائیں۔ فروخت کیلئے مجبور کرنے سے ڈرتے ہیں۔ اس طرح سے لگایا ہوا روپیہ کافی ہے کیونکہ تقریباً ۲۰۰۰۰۰ روپے ٹن سے زیادہ غلہ زیادہ تر گہیوں و قالوں کے نام پر گوداموں میں جمع ہیں۔ پاس ہی کھڑے ہوئے ایک کسان نے کہا۔ جمع کرنے کی توفیق نہیں رکھتے۔ اس منڈی میں دس لاکھ من غلہ جمع رکھنے کی گنجائش ہے۔ جب کہ موکا صرف چار لاکھ من جمع رکھ سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں یہ مقدار کافی سے زیادہ ہے۔ اس صوبے کے مختلف حصوں میں تحقیقات کرنے سے مجھے یہ معلوم ہوا ہے۔ کہ پنجاب میں غلہ جمع کرنے کی سہولتیں خواہ وہ درجے کے لحاظ سے کتنی ہی ناکافی کیوں نہ ہوں۔ مقدار کے لحاظ سے کافی ہیں۔ اپنے طریق کار میں باننا عدلی پیدا کرنے اور تجارتی جھگڑوں کا تصفیہ کرنے کیلئے بعض منڈیوں میں بے ضابطہ پنچائٹیں ہیں۔ ایک موکا میں ہے۔ لیکن اس میں کوئی زراعت پیشہ شخص شامل نہیں ہے۔ حالانکہ اس کے بغیر منڈی ہی قائم نہیں رہ سکتی۔ درحقیقت کوٹ کپورہ کی طرح یہاں بھی کوئی زراعت پیشہ دلال نہیں ہے۔ اور اگر منڈی میں کوآپریٹو کمیشن سناپ نہ ہو تو دلال دیہاتی کا کوئی ساتھی نہ ہو۔ پنچائیت میں اس کا بھی کوئی نمائندہ نہیں ہے۔ جب میں نے اس خرابی کے متعلق بتایا۔ نوٹیشن نے اپنے آپ کو یہ کہہ بچا لیا۔ کہ ہم میں سے بعض کے پاس زمین ہے۔ اور اس طرح زمیندار طبقہ کے نمائندے پنچائیت میں موجود ہیں۔ لیکن بدقسمتی سے تمام زمینوں والے کاشتکار نہیں ہیں۔ پھر میں نے کہا کہ اعداد باہمی کے سسٹم اصول کے مطابق منڈی کے بھنگیوں۔ تو لے والوں اور دو سٹر مازین کے نمائندوں اس میں شامل ہونے چاہئیں۔ انہوں نے اس پر یہ اعتراض کیا۔ کہ اسکی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ ہم سب آپس میں نہایت سلوک سے رہتے ہیں اور ہم میں کوئی جھگڑے کی صورت نہیں ہے۔ میں نے انہیں ان خوشگوار تعلقات کے لئے مبارک باد دی۔ لیکن یہ بھی کہا کہ ممکن ہے۔ یہ ہمیشہ قائم نہ رہیں۔ اور اگر کبھی کوئی سوال اٹھا تو اس کا دوستانہ طریق سے فیصلہ کرنے میں بہت سہولت ہوگی۔ بشرطیکہ تمام گردہوں کے لوگ مہل کر تبادلہ خیالات کرنے کے عادی ہوئے۔ اس کے بعد نہایت دل خوش کن اور دلچسپ بحث ہوئی۔ اور ایسے غیر معمولی مباحثے کو سننے کے لئے لوگوں نے چاروں طرف سے جمع ہو کر بیٹھ کر دی۔ ایک باتونی دلال نے یہ کہا۔ کہ میں خود یہ تجویز کروں گا کہ کوآپریٹو کمیشن شاب کی طرف سے ایک نمائندہ پنچائیت کیلئے منتخب کیا جائے۔ اس کے ساتھ ہی ہنسی خوشی سے ہماری بحث کا خاتمہ ہو گیا۔

## دکان ہائے آہرت

اس سے میں نے بہت سی دکان ہائے آہرت کا معائنہ کیا ہے۔ چونکہ میں نے گزشتہ دورے میں ان کے متعلق کچھ بیان نہیں کیا۔ اس لئے یہ ضروری ہے۔ کہ یہ انہیں یہاں ایک بار صفحات میں لکھا جائے۔ یہ دکانیں پنجاب کے چھوٹے یا درمیانہ درجے کے کاشتکاروں کی اس سعی پر دلالت کرتی ہیں۔ جو انہوں نے اب تک اپنی پیداوار کو مشترکہ طور پر منڈی میں لانے سے لے لی ہے۔ زکائین یہ کام ایک معمولی کمیشن ایجنٹ کے طریقوں کے مطابق کرتی ہیں۔ یعنی اپنے ممبروں کی پیداوار میں سے کچھ فروخت کر دیتی ہیں۔ اور کچھ جمع کر لیتی ہیں۔ اور کبھی کبھی انہیں خرید کر بھی دیتی ہیں۔ یہ کام وہ ہر ممبر کے لئے انفرادی طور پر کر لیتی ہیں۔ اور یہ ان کی خامیوں میں سے ایک ہے۔ کسان اس وقت تک اپنی پیداوار اجتماعی طور پر فروخت نہیں کرتا۔ جب تک ضرورت اسے مجبور نہ کرے اور کسان کی وہ پیداوار میں کو ایک جگہ ڈھیر نہ کیا جائے۔ درجوں کے لحاظ سے یہ نہیں لگائی جاسکتی۔ راجناس کی بہت کم مقدار لائی جاتی ہے، اور ان کی اقسام دیئے، بہت زیادہ ملی جلی ہوتی ہیں۔ ان کی اقسام چھانٹنے اور ڈھیر کئے بغیر انہیں برآمد کرنے کی منڈی میں جمع کرنے کا نوڈ کر ہی فضول ہے، اس کے علاوہ اور کئی ایک مشکلات ہیں۔ بہت سے ضلعوں میں جائیدادیں کم ہیں۔ اور نہری بستیوں کے باہر کسان کے پاس فروخت کرنے کیلئے اتنا تقوڑا غلہ ہوتا ہے کہ کوپریو شاپ اس کے لئے نقدی کی صورت میں کوئی مفید کام نہیں کر سکتی۔ نہری بستیوں کے اند حالات زیادہ موافق ہیں۔ اور اکثر انجینس وہیں پائی جاتی ہیں۔ لیکن وہاں بھی رکاوٹیں بہت سخت ہیں۔ کسی کوپریو شاپ کا قیام عام طور پر کمیشن ایجنٹوں کی طرف سے منفقہ بائیکاٹ کا اعلان کرتی ہے۔ اور چونکہ وہ منڈیوں پر مکمل طور پر چھائے ہوئے ہیں۔ اس لئے کسی دکان کو سخت خطرے میں ڈالنے کیلئے انہیں صرف ایک عام قطع تعلق کا اعلان کرنا پڑتا ہے۔ سالنگہ میں ایک نئی کوپریو شاپ کا اس بنا پر دو ماہ کیلئے قطع تعلق کر دیا گیا۔ کہ اس نے روپے میں سے چھ آنے مہنا کر کے تقسیم کر دیئے۔ اس بائیکاٹ کا خاتمہ صرف اس وقت ہوا۔ جب کہ افسران نے ضابطہ قوانین فوجداری کے ماتحت ضمانت لے لی۔ جب تک یہ دبائیکاٹ جاری رہی۔ انجمن اپنے ممبروں کی کپاس سے فروخت کر سکی۔ اور اس امر کو روکنے کیلئے کہ دوبارہ ایسی صورت حال



صورت میں ادائیگی کی جاتی ہے۔ وہ اس طرح خدمات انجام دیتے ہیں کہ دو آدمی غلے کی پوری کٹاری پر سے تارے ہیں۔ ایک اور غلے کو چوترے پر ڈھیر کرتا ہے۔ چوتھا اسے تولنے والے کی ترازو میں پڑھاتا ہے۔ اور پانچواں اسے تولتا ہے۔ اور بادرجی درمیانے درجے کا کھانا پکاتا ہے۔ جسے ناجر مشرقی خوش اخلاقی کے ساتھ اپنے گاہکوں کو کھلاتا ہے۔ لیکن سب سے عجیب بات یہ بھی ایک ایسے ملک کی خصوصیت ہے جہاں مذہب ساتھ ساتھ ہے۔ یہ ہے کہ ایک پیسہ فی سینکڑہ روپیہ مقامی کنو شالہ کیلئے لیا جاتا ہے۔ اور پانچ پیسے اور مذہبی کاموں کیلئے دوسرا (زیادہ نکتہ رس لوگ انزال کر بند سکولوں)۔ مذہب خانوں اور دوسرے ایسے خیراتی کاموں کے لئے دیدیتے ہیں۔ بین میں انہیں دلچسپی ہوتی ہے۔ لیکن باقی لوگ رکھا جاتا ہے کہ ان کی زیادہ تعداد اسے مذہبی رسوم۔ عجمی منڈلیوں۔ برہمنوں کی دعوتوں۔ بنارس اور ہردوار کی جاتہ اور گنگا کے پوتر محل میں نہانے پر خرچ کرنے ہیں۔ اور اس امر کا بھی اقرار کیا گیا ہے کہ بعض اوقات ایسے کاموں کے لئے بھی خرچ کرتے ہیں۔ جن سے دنیاوی فائدہ زیادہ منفعہ ہوتا ہے۔

یہ قوم ہر منڈی میں مختلف ہیں۔ مگر شادی (راگبھی) کم رقم فروخت شدہ پیداوار کی قیمت کے ۱/۲ یا ۳ فیصدی سے زیادہ ہوتی ہے۔ البتہ تعداد کے لحاظ سے یہ بہت تکلیف دہ ہیں۔ اور بعض اپنی نوعیت کے لحاظ سے بہت دلخراش کن ہیں۔ خیرات اور تجارت کو مربوط کرنے کیلئے خواہ کچھ بھی دلائل کیوں نہ دیئے جائیں۔ اس امر کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ کسان کو (جو اکثر صورتوں میں مسلمان ہوتا ہے) ایسے چندے دینے کیلئے کیوں مجبور کیا جاتا ہے۔ جن کو ہندو تاجر کلی طور پر اپنے قبضے میں رکھتے ہیں۔ کمیشن شاپ دیہاتی کو اس سے بالکل بچالیتی ہے۔ اور اسکی کلی واجبات غلے کی تجارت کرنے والوں کا ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ قابل قدر خدمت یہ ہے کہ وہ ٹھیک ترازو اور وزن ہم پہنچاتے ہیں۔ ۱۹۲۸ء میں تحقیقات کر نیسے یہ معلوم ہوا کہ پانچ ضلعوں میں ۱۴۱ ترازوؤں کی آزمائش کرتے پر یہ دیکھا کہ ۶۰ فیصدی درست نہ تھیں۔ اور ۹۰ دیاؤں میں سے ۲۹ فیصدی پورے نہ تھے۔ اس پر ایک فائدہ اور بھی ہے۔ ہر ایک منڈی میں ہندو یا تاجروں کا غلبہ ہے۔ اور اسکی فصلا گاول سے اس قدر مختلف ہے۔ کہ پہلی مرتبہ دیاں جانے والا دیہاتی اپنے آپ کو ایسا کھویا ہوا محسوس کرتا ہے جیسا کہ صحرائی

نہ کسی شہر میں داخل ہو کر۔ ایسے شخص کے لئے کمیشن شاپ ایک نخلستان ہے۔ زیادہ تر اس جگہ سے بھی کہ وہاں لوگ لوٹنے کی بجائے آمد و رفت کیلئے تیار ہونگے۔ یہ فائدہ بین برٹس فوائڈ ہے۔ ایک چوتھا بنی ہو چکا ہے۔ ضرب میں سمجھد کسان اپنے پاس صرف اپنی فوری ضروریات کے لئے روپیہ رکھ کر باقی کو بینک میں جمع کرا دیتا ہے۔ زمین ہندوستان میں کسان تمام کا تمام گھلے جاتا ہے۔ حالانکہ اکثر منڈیوں میں یا ان کے نزدیک امداد باہمی کے منڈی مل بینک ہیں جو ففٹھری۔ رقم جمع کرانے پر بھی اچھی شرح سود دیتے ہیں۔ ایک بااثر میجر اگر کوئی شہر کرے۔ تو اس کے لئے بہت کم کر سکتا ہے۔ لیکن میں اب تک کسی ایسے میجر سے نہیں ملاؤں نے کوئٹہ میں ہو۔ کمیشن شاپ کا سنبھل غیر یقینی ہے۔ لیکن جو کچھ بیان کیا گیا ہے۔ اس سے ایک بات ظاہر ہے۔ اور وہ یہ کہ صوبے کی منڈیوں پر قابو رکھنے اور انتظام کرنے میں زراعت پیشہ طبقہ کا زیادہ ہاتھ ہونا چاہیئے۔ جہاں تک حقیقی انتظام کا تعلق ہے۔ اسکی قریب قریب کوئی آواز نہیں ہے۔ یہاں تک کہ مقامی جماعتوں پر بھی جو اس پر حکومت کرتی ہیں۔ اسکی اقلیت بے چارگی کی حد کو پہنچی ہوئی ہے۔





# باب ہشتم

## حصار

زمیندار اور مزارع - وسیع کاشت - پنچائتیں اور روپیہ کالین دین  
۲- فروری - سر سے سوچن (امیل)

اب ہم اونٹوں والے علاقے کے وسط میں اور ہندوستان (ہندوؤں کے علاقے) کے کنارے پر ہیں۔ پنجاب میں اپنے سکھ و مسلمان دیہاتیوں کے ہماری پشت پر واقع ہے۔ اور پنجابی زبان صرف شمال مشرقی علاقے کے سکھ بولتے ہیں۔ اب لہراتی ہوئی واڑمبیاں ہمارے چاروں طرف نظر نہیں آتیں۔ اور بہت سے چہرے بغیر واڑھی کے دکھائی دیتے ہیں۔ انکی مسوڑنیں اچھی طرح دباغت کئے ہوئے چڑھے کا رنگ لئے ہوئی ہیں۔ عورتوں کی چادریں اور ان کے تمام کے تمام حاشیے بھی سُرخ رنگ کے ہیں۔ ہاگڑھی جاٹوں کی بیویاں ہر کسی کو براہِ بر کی نظر سے دیکھتی ہیں۔ اور ان کے بچے ہر کسی کو گلی میں سے گذرنا ہوا دیکھنے کیلئے جوش فوش میں جمع ہو جاتے ہیں۔ یہاں کوئی پردہ نہیں ہے۔ اور گھنڈا اس وقت نکالا جاتا ہے جب کوئی بزرگ یا اور کوئی ممتاز شخص موجود ہوتا ہے۔ گاؤں کے چاروں طرف (ہندو ماحول کی قطعی عدالت کے طور پر) عظیم الشان محرابِ بخیر ستائے آزادانہ طور پر ضراماں ضراماں چلتے ہیں جہاں اور تمام چیزیں بداحتیاطی سے بنی ہوئی معلوم ہوتی ہیں۔ وہاں یہ جانور صانع و خالق کی قدرت یاد دلاتا ہے۔

## زمیندار اور مزارع

اگرچہ ضلع میں ہندوؤں کا غلبہ ہے۔ یہاں اہم اسلامی عناصر بھی موجود ہیں۔ اور سرسہ

واپس آتے ہوئے جب میں ایک مزارعوں کا ظلم کردہ بینک دیکھنے کے لئے ٹھہرا تو میں نے اپنے آپ کو مسلمانوں میں پایا۔ جاگیردار کی عدم موجودگی میں جیسا کہ عام طور پر دیکھنے میں آتا ہے یہاں بھی غربت اور انحطاط کا دور دورہ تھا۔ ممبر ہمارے سامنے ایک مردہ دل گروہ کی صورت میں بیٹھے تھے۔ اُن کے چہرے پچکے ہوئے۔ قمیصوں کے رنگ اڑے ہوئے اور انکی پگڑیاں ان کے تھکے ہوئے سروں پر اس طرح لپیٹی ہوئی تھیں کہ وہ پڑ مردہ نظر آتے تھے۔ جیسا کہ پنجاب میں مزارعین کے متعلق عام طور پر دیکھا جاتا ہے۔ ان کو بھی ایک ہی زمین متواتر کئی سال تک کاشت نہیں کرنے دی جاتی۔ تاکہ ایسا نہ ہو کہ جیسا کہ سرکاری پیادے نے تسلیم کیا۔ (اور جیسا کہ اکثر زمیندار اپنی حالات میں تسلیم کر چکے) کہ وہ حقوق موزوں کیلئے مطالبہ پیش کر دیں۔ لیکن یہ صورتیں ایسی نہیں ہیں۔ جنہیں زمین کے بہترین استعمال کے لئے مفید ٹھہرایا جاسکے۔ اور تمام سمجھدار زمیندار جن سے میں نے ملاقات کی ہے۔ اسی بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ تاہم یہ دیکھ کر کہ ہر سال اُن سب سے بڑی زمیندار گورنمنٹ بذاتِ خود مزارعوں ایکڑ زمین ایک یا دو سال کے لئے ٹھیکہ پر دیتی ہے۔ انہیں ملاست کرنا مشکل ہے۔ اگرچہ مزارعین کو مقررہ وقت پر ایک زمین سے دوسری میں تبدیل کیا جاتا ہے۔ تو وہ کسی اور جگہ جانے کے لئے شاذ ہی گاؤں چھوڑتے ہیں۔ یہ بات بھی صوبے کی خصوصیات میں سے ہے۔ اور یہ کچھ تو اس وجہ سے ہے کہ اوسط دیے کا جاگیردار شاذ ہی مزارع کو بے دخل کرتا ہے۔ اور زیادہ تر اس وجہ سے بھی کہ دیہاتی جس گاؤں میں ایک بار جم چکا ہو۔ اسے قطعی طور پر چھوڑنے کیلئے بالکل ناخوش ہوتا ہے۔ اس میں بھی شک نہیں کہ اگر کہیں اسے گھر تک ملنا بھی مشکل ہے

## فصل خرچی اور آمدنی

کاش یہ لوگ اپنی آمدنی کے متعلق بھی اتنے ہی عقلمند ہوتے۔ یہ ایک ایسی قوم سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو اپنے آپ کو راجپوت کہتی ہے۔ لیکن نہ عامی طور پر یہ لوگ سچا دے یا باشندگانِ مغرب کہلاتے ہیں۔ آزادانہ لوٹنے والے نیم چوپانوں کی نسل سے ہونے کی وجہ سے اپنی جائیداد کی نگہبانی کرنے اور دوسروں کا مال اڑانے بڑے میں بڑی طرح سے بدنام ہیں۔ گذشتہ پندرہ سال میں گورنمنٹ نے انہیں کٹوئیں انارنے کے لئے ۵۰۰ روپیہ قرض دیا ہے۔ اور اب تک ایک کٹوئیں بھی جمیل نہیں پہنچا ہے۔ ایک خیمہ لے دوسرے کٹوئیں کے لئے بھی قرض

لے لیا اور پہلا بھی تک بھی نہیں بنا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ روپیہ کہاں غائب ہوا ہے۔ اور قرض واپس لینے کی کوششوں کا جواب غربت کی صدائے احتجاج سے دیا جاتا ہے۔ بلاشبہ ایسے لوگ خواہ سی طرح غریب ہوئے ہوں۔ اب اس قابل نہیں ہیں۔ کہ ان کی امداد کی جائے پندرہ سال گزرے بڑی بڑی توقعات کے ساتھ ان میں بینک کھولے گئے تھے۔ اور انہیں مالی امداد دینے کے لئے سہ سہ میں ایک سنٹرل بینک قائم کیا گیا تھا۔ اور اب سنٹرل بینک اپنے قرضوں پر ایک سال سے زیادہ کا سود لہتا ہے۔ دن یفینا آرٹسٹ رہتے ہیں۔ کیونکہ قحط سالی اور قحطیوں کا گنا ایک ہی ساتھ وقوع میں آیا ہے لیکن جس چیز نے انہیں زیادہ نقصان پہنچایا ہے۔ وہ ان کے استقلال اور مالی حس کی کمی ہے۔ وہ باگرڈی مارن جو بیکانیر کے کٹائے گئے ساتھ ساتھ ریتیلے بجز علاقے میں کاشت کرتے ہیں۔ ان سے بہت مختلف ہیں۔ قحط سالی کے نواتر نے انہیں سکھا دیا ہے کہ وہ پیش بینی سے کام لیں۔ اور روپیہ کو احتیاط سے رکھیں۔ لیکن پچا دس دریا گئے گھلگھر در حقیقت دریا کی نسبت اسے نالہ کہنا زیادہ موزون ہے، اور ایک نہر پر انحصار رکھنے کے باوجود نہایت بے شرمی کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ اور ادھر کماتے ہیں۔ ادھر چٹ کر جاتے ہیں۔ اور اتنے مقبول خرچ ہیں۔ جتنے جنوب مغربی علاقے کے کسان جاٹ اور پچا دس دونوں فصلوں کے محفوظ نہ ہونے سے نقصان اٹھاتے ہیں۔ لیکن جاٹ کی صورت میں یہ حالت افراط کی بجائے قحط سالی سے وابستہ ہے۔ اور اس رد عمل کا نتیجہ کفایت شعاری ہے۔ اور پچا دس کی صورت میں اس کا تعلق افراط سے ہے اور جیسا کہ جنوب میں ہے۔ اس کے رد عمل کا نتیجہ فغوض لخرچی ہے۔

### غیر محافظت اور کفایت شعاری

قحط اس قدر بار بار پڑتے ہیں کہ باگرڈی جاٹ کفایت شعاری سے شمار ہونے کیلئے مجبور ہے۔ بارش کی اوسط ۹ سے بارہ انچ تک ہے۔ لیکن اچھے سالوں میں یہ بیس بھی ہو جاتی ہے۔ اور بڑے میں صرف تین یا چار ہی ہوتی ہے۔ اچھے سال میں فصل بے حد زیادہ ہوتی ہے۔ اور بڑے سال میں کچھ نہیں ہوتا۔ اس لئے اچھے سال میں بارٹ کم از کم ایک سال کیلئے غلے کا ذخیرہ جمع کر لیتا ہے۔ اور بار بار اور بھوسوں کا قحط مذہب قائم ہو سکتا ہے۔ لگا لگاتار تاکہ وہ خشک سالی کے آسام میں اپنے آپ کو اور اپنے مایموں کو زندہ رکھ سکے۔ ہو سکتا

ہے کہ خشک سال پے در پے آئیں۔ دیہاں ۱۹۲۷ء سے اچھی فصل نہیں ہوئی ہے، اور گذشتہ ایام میں جلد یا بدیر فضول خرچ کیلئے یہ صورت موت کا پیغام تھی۔ اور ان کے مویشیوں کے لئے اب بھی موت سے کم نہیں ہے۔ مناسب حال یہ ہے کہ جاٹ کی عادتیں کفایت شعارانہ ہیں۔ اور وہ ہر موقع پر کفایت شعاری سے کام لیتا ہے۔ سفر پر جاتے ہوئے وہ اپنی جوتیاں باقد میں لے کر چلتا ہے۔ رات کو وہ لمپ سے کام نہیں لیتا اور جب وہ پردیس میں جاتا ہے۔ تو اس لسان کے برعکس جو اس سے پرے شمال کی طرف رہتا ہے۔ وہ گھریلو کپڑے کی پگڑی پہنتا ہے۔ اگر اس کے سہ پر لپٹی ہوئی پگڑی سے اسکی مایوسی ظاہر ہے۔ تو اسکی وجہ یہ ہے۔ کہ یہ باقاعدہ دس یا بارہ گز ہونے کی بجائے صرف پانچ یا چھ گز ہوتی ہے۔ اسکی خوراک بھی حد سے زیادہ سادہ ہوتی ہے۔ گوشت کو کوئی چھوتا ہی نہیں۔ اور انڈے کوئی کھاتا ہی نہیں۔ رانہیں عادت نہیں ہے، اکثر لوگ سر اسراناج۔ مکھن۔ دودھ۔ اور گھی پر گزارہ کرتے ہیں۔ گرمی کے موسم میں گیہوں کی روٹی کھاتے ہیں۔ اور سردی میں باجرے کی۔ بیس سال گزرے۔ جنگلیوں کی طرح یہ بھی بارہ مہینے باجرے کی روٹی کھایا کرتے تھے۔ جو لوگ خوشحال نہیں ہیں۔ وہ اسے چنے کے ساتھ ملا لیتے ہیں۔ جو اس ریتلے علاقے کی بڑی فصل ہے۔ اور اس طرح کھانے میں یہ اشتہا خیز اور تقویت دینے والی ہے۔ کفایت شعار کے لئے باجرے کی روٹی میں یہ فائدہ ہے۔ کہ بغیر گھی لگائے کھائی جاسکتی ہے۔ لیکن خشک روٹی کو خوش ذائقہ بنانے کے لئے اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس صورت میں وہ تمام گھی جو زیادہ سے زیادہ دودھ سے بنایا جاتا ہے۔ فروخت کیا جاسکتا ہے۔ جن جاٹوں نے مجھے یہ معلومات بہم پہنچائیں۔ میں نے ان سے دریافت کیا۔ کیا تمہارے پاس کھانے کے لئے کافی ہے؟ ان کے جواب میں دیہاتیوں کی سی خوشی اور سچائی کی جھلک تھی۔ انہوں نے کہا کہ ہم اس سے کم نہیں کھا سکتے۔ لیکن ہم اپنی طاقت بحال رکھتے ہیں۔

## علاقہ

ہم اس علاقے کے وار پار ہوتے ہوئے سرسہ واپس آئے۔ اور راستے میں ہمارے چاروں طرف پھیلی طرف سے آنے والی ہوائ نے گرد کا بادل اٹھائے رکھا۔ اور وٹاں

پہنچے پر ہیں گرد سے اسقدر اٹا ہوا تھا کہ اسفنج کو چہرے پر پھرا کر پھوٹنے سے ہی پانی خاکستر رنگ کا ہو گیا۔ چار ماہ سے زیادہ عرصہ ہوا کہ یہاں کوئی بارش نہیں ہوئی ہے۔ اور زمین اسقدر بھر بھری ہو گئی ہے کہ کوئی شخص بغیر خاک اڑائے ایک قدم نہیں ہا سکتا۔ شام کو ہم سدا ہو کر سچان کی طرف چلے۔ اور اس پرانی سڑک پر سے ہوئے۔ جس کا درجہ حال ہی میں دہلی اور پٹان کو ملانے والی سڑک اعظم کے برابر کر دیا گیا ہے۔ ۱۹۳۸ء میں امیر تہو دہلی کی طرف تباہ کن حملہ کرتا ہوا اسی طرف سے گذرا تھا۔ اور اب یہ کہا جاتا ہے کہ سرسہ کے باہر کے بڑے بڑے ڈھیروں کی ابتدا ان کھوپڑیوں سے ہوئی جو اس کی فوج نے کاٹ کاٹ کر پھینک دیں۔ بڑی بڑی فوجوں کو راستہ دینے کیلئے ان دونوں میں یہ علاقہ ضرور زیادہ سیر حاصل ہوگا۔ پرانے طریقہ کے مطابق اب ایسا کرنا ناممکن ہوگا۔ کیونکہ تحصیل کا ۹ فیصدی حصہ سرسہ بارش پر انحصار رکھتا ہے۔ جو اس قدر تغیر پذیر ہے کہ ممکن ہے کوئی گاؤں اچانک ہی اپنے آب کو جھیل کے اندر پائے۔ یا کئی سال تک اتنی فصل بھی نہ ہو کہ اس کے چاروں طرف کی گرد بیٹھ جائے۔ مٹی اتنی ہلکی ہے کہ سخت بارش بیج کو اُگنے سے پہلے ہا دیتی اور اگر یہ اس سے بچ گیا۔ تو اندھی اس کا گلا گھونٹ ڈالے گی۔ ساٹھ سے لیکر ۱۰۰ فٹ تک پانی کی تہ بھی ہونے کی وجہ سے وہ کنوئیں جو اتارے جانے کے قابل ہیں۔ صرف چند میں اور گاؤں کے تالاب کے نزدیک واقع ہیں۔ تاکہ جب یہ سوکھ جائے۔ تو وہ اسکی جگہ لے لیں نہروں کے متعلق یہ ہے کہ نہر جن غریب کی ایک شاخ فقط سرسہ تک پہنچتی ہے۔ لیکن اس قدر کم پانی بہم پہنچاتی ہے کہ ملک کے دونوں طرف سرسبزی کی جھال نہ ہی نظر آتی ہے۔

## وسیع کاشتکاری

اسلئے یہاں کاشتکاری وسیع پیمانے پر ہونی چاہیئے۔ یہاں تک کہ ایسی جیسی کہ یورپ کے ان حصوں میں ہے۔ جہاں بارش کم ہوتی ہے۔ اور گرمی زیادہ پڑتی ہے۔ کیونکہ وسیع کاشتکاری کے لئے باقاعدہ پانی بہم پہنچنے کی اور کھاد کے آزادانہ استعمال کی ضرورت ہے۔ اس ضلع میں مویشی پالے جاتے ہیں۔ اس لئے یہاں کھاد کی افراط ہے لیکن چونکہ نمی اسقدر کم ہے۔ کہ وہ اسے سڑا کر زمین کا جز نہیں بناتی۔ اس لئے اس کا ایک

چوتھائی بھی کھیتوں تک نہیں پہنچتا۔ اور چونکہ بہت کم آبپاشی ممکن ہے۔ اسلئے ہل چلانا اور بیج پوناسر اسر بارش پر منحصر ہے۔ اور یہ اسقدر کم ہوتی ہے۔ اور زمینیں اتنی بڑی ہیں کہ کئی بار قلبہ رانی نہیں ہو سکتی۔ عام طور پر جسے کے لئے زمین میں دو بار اور گیہوں کے لئے تین بار ہل چلایا جاتا ہے۔ کسان صرف اتنا کر سکتا ہے۔ کہ اچھا بیج استعمال کے بارش کے ساتھ ساتھ فصل کو تبدیل کرے۔ احتیاط سے اسکی گودھی کرے۔ جنگلی جانور اور آوارہ مویشیوں کو روکنے کے لئے کھیت کے گرد باڑ لگائے۔ اور نمی کو اس طرح جمع رکھے۔ جس طرح سونے کو۔ ان میں سے بعض باتیں وہ اب کرتا ہے۔ وہ غلے کا بیج جمع رکھتا ہے۔ اور اسے ڈرن کے فیصلے ہوتا ہے۔ بارش زیادہ یا ہلکی ہونے کے لحاظ سے وہ بچنے یا گیہوں ہوتا ہے۔ یادوئوں کو لاکر اس امید پر ہوتا ہے کہ ممکن ہے ان میں سے ایک اچھی ہو جائے۔ لیکن کھیتوں کی مینڈھیں اتنی چھوٹی ہیں کہ زیادہ بارش کے پانی کو نہیں روک سکتیں۔ اور اتنی ہلکی بنی ہوئی ہوتی ہیں کہ بعض اوقات بہ جاتی ہیں۔ مقابلتہ بہت کم لوگ ایسے ہیں جو فصل کے بعد جلد ہی کھیت میں ہل چلاتے ہیں تاکہ وہ دوسری بارش کے لئے تیار ہو جائے۔ گودالی کی طرف بہت غفلت برتی جاتی ہے اور صرف ان فصلوں کی کی جاتی ہے۔ جو موسمی ہواؤں سے ہوتی ہیں۔ اگرچہ چارے کے ڈھیروں کے گرد باڑ لگانے کیلئے کانٹے دار جھاڑیاں استعمال کی جاتی ہیں۔ لیکن یہ کھیتوں کے گرد شادہی دیکھنے میں آتی ہیں۔ محکمہ زراعت کا ایک افسر جو میرے ساتھ تھا۔ اس کے متعلق نکتہ چینی کرتا رہا تھا۔ کیونکہ یہاں بہت ہی کم ترقی یافتہ آلات استعمال کئے جاتے تھے۔ لیکن اس پر بھی شبہ کیا جا سکتا ہے۔ کہ آیا اس علاقے میں نہایت ہی قدیم حالات کی موجودگی میں یہاں ان کے لئے کوئی خاص گنجائش بھی ہے۔ مجھے یہ باتیں اسلئے معلوم ہو جاتی ہیں۔ کہ درامع الفاظ میں بیان کرتے ہوئے یہ تمام ایسے بارانی علاقوں میں پائی جاتی ہیں جہاں بارش میں اتنا سے کم ہوتی ہے۔

## ۴ فروری۔ سچان سے بھٹو (۱۳ میل)

آج ہم صبح سوار ہو کر چلے تو بڑے بڑے جنگلی مرغوں کی قطاریں ہمارے سروں پر سے پر مار کر نیز شاں شاں کی آواز پیدا کرتی ہوئی گذریں۔ اور تھوڑی دیر بعد ہم نے اس سطح بد نما

تحصیل کی زمین کا نشان دیکھا جو اکیلا ہی تھا، یہ جو دھکا کے بارہ گوسائیوں کی بلند عمارتیں تھیں۔ ہمارے چاروں طرف ریتیلی بجز زمین تھی جس میں کہیں چنے بوئے ہوئے تھے۔ اور چونکہ ہوا ابھی تک ہماری پشت کی طرف سے آرہی تھی۔ ہم گرد کے بادل میں سوار چلے جا رہے تھے۔ برف سی سفید پہاڑیوں کے متقابل زمردین سرسبزی کا واقع ہونا اس منظر کا ایک خوبصورت پہلو تھا۔ اس کے علاوہ ہر چیز جیسا کہ خوبصورتی کی عدم موجودگی میں ہوتا ہے، نقلی معلوم ہوئی تھی۔ (وہ جھاڑیاں جو درخت نظر آتی تھیں اور اونٹ جب ہمارے پاس سے گزرتے تھے۔ تو نہایت شاندار معلوم ہوتے تھے۔ حالانکہ افق کے پاس محض ایک داغ سا نظر آتے تھے)۔

## پنجائیت

ایسے علاقے میں اگر لوگ بل جُل کر نہ رہتے تو تباہ ہو جاتے۔ اس لئے یہاں دیہاتی طبقے میں پنجاب کے اکثر اور حصوں کی نسبت زیادہ بیداری ہے۔ اسکی بہترین علامت یہ ہے کہ یہاں پنجائیت زندہ ہے۔ صوبے کے اکثر حصوں میں یہ قدیم اور کسی زمانے کی بہت بڑی جماعت اب مردہ ہو چکی ہے۔ اور گورنمنٹ ایک ایکٹ سے ۱۹۲۲ء میں منظور ہوا مدد لیکر نہایت عقلمندی سے اسے زندہ کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔ لیکن جنوب مغربی پنجاب میں یہ دیسی طریق پر قائم ہے۔ مقام ڈنگ میں جہاں آج ہم نے قیام کیا تھا ایک پنجائیت سو سال سے یعنی اس وقت سے جب کہ گاؤں کی بنیاد ڈالی گئی تھی۔ اب تک چلی آئی ہے۔ پنجائیت کی بہت سی مختلف صورتیں ہیں۔ کیونکہ ایک رتلی گاؤں کے لئے اتنی ہی خلاف فطرت ہے جتنی کہ گورنمنٹ کے لئے فطرت کے مطابق ہے۔ ہو سکتا ہے۔ کہ یہ ایک ہی ذات تک محدود ہو۔ جیسا بحیرہ کے درزیوں کی صورت میں۔ یا گورگاؤں کی طرح اس میں ایک قوم کے بارہ گاؤں شامل ہو سکتے ہیں۔ یا جیسا کہ شمال میں یہ کسی مقدمے میں مصالحت کرانے کیلئے سفید واڑھی والے بزرگوں سے امداد لینے کی نسبت اور زیادہ کام کر سکتی ہے۔ حصار کے باگڑی جاٹوں میں یہ ایسے مقدمات کا تصفیہ کرتی ہے۔ جن کا تعلق ایک ہی گاؤں سے ہوتا ہے۔ لیکن دیوالی جاٹوں میں بعض اوقات ایسے مقدمات لے لیتی ہے۔ جس کے فریق مختلف گاؤں میں رہتے ہیں۔ اور ایسے گاؤں جو اتنے فاصلے

ہوں۔ جہاں تک آواز پہنچ سکتی ہے۔ تو وہ بھی ایک پچایت میں شامل ہو سکتے ہیں۔ کیلے گاؤں کی صورت میں اگر گاؤں بڑا نہیں ہے۔ تو تمام متعلقہ لوگ ایک الگ جگہ پر جمع ہوتے ہیں۔ اور مقدمات کا فیصلہ جلد عام میں کیا جاتا ہے۔ لیکن اگر گاؤں اتنا بڑا ہو کہ ایسا نہ ہو سکے۔ تو گاؤں کی مختلف ذاتیں یا حلقے اجلاس میں شامل ہونے کیلئے اپنے نمائندے بھیج دیتے ہیں۔ ڈنگ مع اپنے چار سو گھروں کے اسکی ایک مثال ہے۔ جب کوئی جھگڑا پیدا ہوتا ہے۔ تو ہر ایک فوراً اپنا پنچ مقرر کرتا ہے۔ اور نمائندوں کی پچایت ایک نیرے شخص کو مقرر کرتی ہے۔ تاکہ وہ سر پنچ کی حیثیت سے کام کرے۔ اور بوقت ضرورت فیصلہ کن رائے دے۔ تینوں مقدمے کو لے لے ہیں۔ اور غلوں میں اپنے فیصلے پر غور کرنے کے بعد پچایت کو اسکی اطلاع دیتے ہیں۔ جو یا اسے منظور کرتی ہے۔ یا ترمیم کرتی ہے جھگڑے عام طور پر چھوٹے قرضوں۔ معمولی دخل درازیوں۔ کھیتوں کی حدود۔ باہمی حقوق کی تقسیم اور مشترکہ زمین پر سے درخت کاٹنے کے متعلق ہوتے ہیں۔ کوئی جڑیاں نہیں کیا جاتا بلکہ مصالحت کر کے مقدمات کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔ اور عوام کے سامنے معافی مانگنے کے حکم پر عمل درآمد کرایا جاتا ہے۔ حال ہی کے مقدمات میں سے دو نقدی کے متعلق تھے۔ ایک سا ہو کار بننے نے ایک جاٹ سے ۳۰۰ روپے کا مطالبہ کیا۔ اسے تین بھینسیں دے دیں۔ کچھ چارہ اور چار سو روپے دلوادے۔ جو چار سالانہ اقساط میں ادا کرنے تھے۔ (یہاں ہر شخص نقدی اور جلس کا ملاپ دیکھتا ہے۔ جو دیہاتی زندگی کا ایک عام نمونہ ہے) دوسرے مقدمے میں قرضخواہ اور مقروض دو نو جاٹ تھے۔ دو سو روپے کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ اور سو دلوادے گئے تھے۔ کبھی کبھی جیسا کہ سوائے بہترین گاؤں کے باقی سب جگہ ہوتا ہے۔ مقدمات عدالت تک پہنچے تھے۔

اُن جاٹوں میں سے جو کل مجھے ملنے کے لئے آئے۔ بعض سمجدار لوگوں نے کہا۔ کہ باگر میں جاٹوں کے ہر ایک گاؤں میں پچایت ہے۔ اگرچہ اکثر بے ضابطہ طریق پر ہوتی ہے تمام ذاتوں کے لوگ ایک جگہ اکٹھے ہوتے ہیں۔ اور عوام کی مرضی سے مشترکہ سفاد کے معاملات کا فیصلہ کرتے ہیں۔ کوئی ثالث مقرر نہیں کیا جاتا۔ لیکن بزرگوں کی رائے کا خاص لحاظ رکھا جاتا ہے۔ جو ان جاٹوں میں سے ایک نے جو خطاب یا فنہ اور ایک اول درجے کے بینک کا صدر ہے۔ یہ کہا کہ اگر میں اپنے سے کسی کم درجے لیکن بڑی عمر کے



آدمی پر اپنی رائے کا دباؤ ڈالنا چاہوں تو وہ میرا حقہ پانی بند کر دیں گے۔ یہ انتہائی سزا ہے اور ایسے علاقے میں جہاں پانی کی قلت اور ذاتوں کی حکمرانی ہو۔ اپنے ذات بھائیوں کے کنوئیں کو استعمال کرنے کی اجازت نہ ہونا بہت بڑی بات ہے۔ کیونکہ اس کا بدلہ محض یہ ہو سکتا ہے۔ کہ کسی ادنیٰ ذات کا کنواں استعمال کیا جائے۔ اور ایسا کرنا ذات کا عارضی نقصان ہے۔ جاٹوں نے بتایا کہ کس طرح دو گھرانوں کو اس قسم کی سزا دی گئی تھی۔ ایک کو برہمن بیوہ سے شادی کرنے کی بنا پر اور دوسری کو اپنی چھی سے شادی کرنے کی وجہ سے۔ اور آخر الذکر کا حقہ پانی تین سال بعد کھولا گیا۔ عام طور پر کسی شخص کو اس وقت جہاں کیا جاتا ہے۔ کہ وہ اپنے قصور کا اعتراف کر لے۔ اور کچھ معمولی سا جرمانہ ادا کر دے۔ صدر کے گاؤں میں جہاں کوئی کنواں نہیں ہے۔ عام سزایہ ہے کہ اس تالاب میں سے جس کا پانی پینے کیلئے استعمال کیا جاتا ہے۔ چند من مٹی کھودی جائے (یہ تعداد ۱۰۰ ابھی ہو سکتی ہے اور ۵۰ بھی) یا یہ بھی ممکن ہے۔ کہ کسی شخص کو گٹوٹالہ یا مندر میں تھوڑا سا جرمانہ ادا کرنا پڑے۔ سب سے زیادہ بڑی سزائیں ذات توڑنے والے پر عاید کی جاتی ہیں۔ جس کی دو مثالیں ابھی دی گئی ہیں۔ یہ بات دیہاتی ہندو دھرم کی خصوصیت میں داخل ہے۔ پندرہ برس گزرے ایک مرتبہ جب میں سرسہ میں بیٹھا ہوا تھا۔ تو مجھے یاد پڑتا ہے۔ کہ میں نے ایک جاٹ ذیلدار سے دریافت کیا تھا کہ آیا ان جاٹوں کیلئے جنہوں نے آریہ سماج مذہب اختیار کر لیا تھا۔ یہ تبدیلی زیادہ اچھی تھی یا بُری۔ اس نے جواب دیا وہ اچھے آدمی نہیں ہیں۔ میں نے کسی اخلاقی خرابی کے سُسنے کی توقع رکھتے ہوئے پوچھا "اچھے کس طرح نہیں؟" اس نے کہا کہ یہ مردے کی کریا کر م کے تیرہویں دن دعوت نہیں کہلاتے۔" و سوالی جاٹوں کے ایک بڑے گاؤں میں ہم نے ایک باقاعدہ پنچایت دیکھی۔ اور پہلے گاؤں کی طرح یہ بھی یہاں سو سال سے زیادہ عرصے سے قائم ہے۔ گاؤں میں ۲۵۰ گھر ہیں۔ اور یہ چھ حصوں (مقولوں) میں بٹا ہوا ہے۔ ہر حصہ اپنا نمائندہ منتخب کرتا ہے جو منتخب کنندگان کی خوشنودی کے دوران میں حکمت عملی سے پنچایت کا کام کرتا ہے۔ لیکن عام طور پر اپنی زندگی کیلئے کرتا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ اگر کوئی بڑی بات ہو جائے۔ تو اسے تبدیل کر دیا جائیگا۔ چونکہ پانچ حصوں میں زیادہ تر جاٹوں کی آبادی اور چھٹے میں برہمنوں کی ہے۔ اس لئے پنچائیت پانچ جاٹوں اور ایک برہمن پر مشتمل ہے۔ ادنیٰ ذاتوں کا (۵۰ دھنک (بھنگی) ہیں اور ۱۲ چارہیں) کوئی نمائندہ

نہیں ہے۔ میں نے حرف گیری کرتے ہوئے کہا یہ نقص ہے۔ ذیلدار نے زور وار طریق سے کہا: ان میں یہ کام کرنے کی سمجھ نہیں ہے۔ پنچایت کے چھ ممبر اپنے میں سے ایک شخص کو سر پنچ کی حیثیت سے کام کرنے کیلئے چن لیتے ہیں۔ انہوں نے ذیلدار کو منتخب کیا ہوا تھا۔ جو ایک ایسا شخص ہے۔ جس کے منین اور کھلے نقوش دسے چہرے پر شکم کی جھلکی ہوئی ہے۔ مقتدات ان تمام لوگوں کی موجودگی میں سنے جاتے ہیں جنہیں ماضی پاشی کا خیال ہوتا ہے۔ اور ٹھیک بہوری طریقے کے مطابق ہر ایک اپنی رائے کا اظہار کر سکتا ہے۔ لیکن ان چھ آدمیوں کی رائے سب پر غالب رہتی ہے۔ یہ ہے چھوٹے پیمانے پر بہترین گورنمنٹ کا نمونہ۔ جس کی ابتدا جمہوریت اور انتہا حکومت الامرا ہے۔ بہت سے دوسرے گاؤں کی طرح یہاں بھی جبر مانہ نہیں کیا جاتا۔ اور حقہ اور پانی انتہائی حالات میں بند کیا جاتا ہے۔ چند سال گزرے ایک چار کوئی کے گھر میں نقب لگا کر اونٹ یا بیل چرانے پر گاؤں بدر کر دیا تھا جب اس نے معاوضہ کی مقررہ رقم دے دی۔ تو اُسے گاؤں آنے کی اجازت دیدی گئی۔ گزشتہ سال چار اور چاروں کو طلب کیا گیا تاکہ وہ اس بات کا جواب دیں کہ انہوں نے اپنے گھروں کے لئے شامات دیہہ میں مداخلت بے جا کیوں کی تھی؟ ہندوستان میں اس قسم کی مداخلت کا فیصلہ کرنا خواہ گاؤں میں ہو یا شہر میں ہمیشہ کمٹن ہوتا ہے۔ چنانچہ بڑوس کے ان تمام گاؤں سے جن کے ساتھ اس گاؤں کے تعلقات تھے۔ نمائندے بلائے گئے۔ تاکہ اس مقدمہ کا فیصلہ کرنے میں مدد دیں۔ ہمیشہ اس صورت میں کیا جاتا ہے۔ جب کہ فریقین اس کی خواہش کرتے ہیں۔ یا معاملہ اہم ہو۔ پنچایت کو ترقی دینے کا یہ ایک قابل تعریف طریقہ ہے اگر ایک فریق پنچایت کے فیصلے کو تسلیم کرنے سے انکار کرتا ہے۔ اور وہ عدالت میں جاتا ہے۔ تو پنچایت دوسرے فریق کی مدد کرتی ہے۔ لیکن کم از کم دو سال سے کوئی عدالت تک نہیں پہنچا ہے۔ گزشتہ موقعہ پر اس سے پہلے کہ پنچایت کوئی مداخلت کرے۔ فریقین نہایت سرعت سے عدالت میں پہنچ گئے تھے۔ لیکن آخر کار اس کا فیصلہ دوستانہ طریق پر کر دیا گیا۔ لوگوں نے یہ شکایت کی کہ گزشتہ ایام میں عدالت پنچایت کے کام میں روٹے اٹکتی تھی۔ اور یہاں تک کہ اس کے کاموں پر معترض ہوتی تھی۔ لیکن ۱۹۲۲ء کے پنچایت ایکٹ نے ان میں نئی روح پھونک دی ہے۔ میں نے پوچھا کیا لوگ پنچایت کے سامنے سچ بولتے ہیں؟ ذیلدار نے پورا زور دیتے ہوئے کہا: ہمیشہ۔

”کیا کچری میں بھی سج بولتے ہیں؟“

”نہیں۔ وہاں جھوٹ سے کام لیتے ہیں۔“

”اور جب تم کچری جاتے ہو تو تم بھی جھوٹ بولتے ہو؟“

اس نے اپنا سخیدہ چہرہ پیچھے پھینکے ہوئے فخریہ انداز میں کہا۔ کہ جب میں ثالث دایسر، ایک افسر جو جج کی مدد کیلئے بیٹھتا ہے، ہونا ہوں تو کبھی نہیں۔

”لیکن اگر تمہیں گواہی دینی پڑے تو پھر؟“

مرجھائے ہوئے چہرے پر چمکدار مسکراہٹ نمایاں ہوئی اور اس نے کہا ”اور پھر میں اوپر نیچے کر لیتا ہوں۔“ اس پر ایک عام قہقہہ لگا۔ لیکن ایک برہمن نے نہایت تسامت سے یہ کہہ کر اسے پھر سکوت میں بدل دیا۔ کہ چچایت میں انصاف ہوتا ہے۔ لیکن عدالت میں نہیں۔ یہ ایک ایسا خیال تھا۔ کہ جس پر سب نے ہر تصدیق ثبت کر دی۔

”لیکن کیا وجہ ہے کہ لوگ چچایت میں جھوٹ بولتے سے ڈرتے ہیں۔ اور عدالت

میں نہیں؟“

عدالت میں فریقین کا معاملہ ہوتا ہے۔ لیکن چچایت میں.....

..... زمین پر دو لکیریں کھینچ دی جاتی ہیں۔ ایک گنگا کیلئے اور دوسری

جھناکے لئے اور ان مقدس دریاؤں کی موجودگی میں غسی کو جھوٹ بولنے کی جرأت نہیں ہوتی۔

وہ تمام لوگ جن سے میں نے دریافت کیا ہے۔ ایسی بات پر متفق ہیں۔ کہ چچایت

کے سامنے سچ بولنا اتنا ہی یقینی ہے جتنا کہ عدالت کے سامنے جھوٹ بولنا۔ کل والے

جاٹوں میں سے ایک نے کہا۔ کہ انسان اپنے بھائیوں کے سامنے کس طرح جھوٹ بول سکتا

ہے؟ ایک اور نے کہا۔ کہ ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جہاں پاتھ اگٹے بیٹھتے ہیں۔ خدا خود

بھی وہاں موجود ہوتا ہے۔ اور اس کی موجودگی میں کوئی جھوٹ بولنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔

میرے ہمراہیوں میں سے ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ زمیندار نے کہا کہ ہماری عدالتوں میں سراسر

جھوٹی شہادتوں کا ہونا برطانوی حکومت کا نہایت ہی برا پہلو ہے۔ اور چچائیتوں کی حوصلہ

افزائی کرنے کیلئے ممکن ترین قومی دلیل ہے۔ محض اس سے کم قوی دوسری دلیل یہ ہے

کہ چچایت ہمارے قوانین شہادت کی پابند نہیں ہے۔ جن کے متعلق میکالے نے لکھا ہے

کہ ان میں بہت سی ایسی باتیں مفقود ہیں۔ جو ایک معقول شخص کا چلن پوشیدہ زندگی کے

نہایت ہی اہم معاملات میں درست کرنے کے لئے بالکل کافی ہو سکتی ہیں۔

## نئی پنچائتیں

پنچائتوں کی حوصلہ افزائی کے لئے حکومت کچھ نہ کچھ کر رہی ہے۔ انہیں زیر ایکٹ ۱۹۶۲ء قائم کیا جاتا ہے۔ اس ضلع میں ۳ پنچائتیں ہیں۔ ان میں سے کہا جاتا ہے۔ کہ دس بہت خوب ہیں۔ پانچ یا چھ نکمی ہیں۔ ہر تین سال کے بعد انتخاب ہوتا ہے۔ اور ہر ایک ہزار باشندہ کے لئے ایک پنچ منتخب کیا جاتا ہے۔ کم سے کم تین اور زیادہ سے زیادہ سات پنچوں کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ کوئی ایک ایسا شخص بھی ہو کم سے کم پانچ روپے الیہ نہ ادا کرتا ہو۔ منتخب نہیں کیا جاتا۔ اس لئے صرف ایک پنچا پنچ ہے۔ لیکن کئی کوئی بھی پنچ نہیں ہے۔ گاؤں میں ہر کام مرضی کے مطابق ہوتا ہے۔ جیسا کہ منڈی میں ہر کام بنیاد کی منشا کے مطابق سر انجام پاتا ہے۔ ان دونوں کا وجود لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتا ہے۔ اور دونوں کا قدم رفتار زمانہ کے مطابق نہیں ہے۔ انجمن امداد یا کمیٹی کا فائدہ یہ ہے کہ وہ پنچایت کو امداد یا کمیٹی کی بنیاد پر زندہ کرنا چاہتی ہے۔ اس کا بنیادی اصول یہ ہے۔ کہ ہر چھوٹا اور بڑا معاملہ انتظامیہ کی کمیٹی کے روبرو پیش ہونا چاہیئے۔ اور ثالثوں کی خدمات حاصل کرنا مشکل نہیں ہے۔ اس لئے کہ زمیندار کو اگر نمایاں مساوات و انصاف کی امید ہو۔ تو فوراً اس کام پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ انجمن کمیٹی کا ایک اور فائدہ یہ ہے۔ کہ دیوانی تنازعات میں مالیت کی کوئی حد نہیں ہے۔ اور اکثر اوقات بڑی بڑی رقوم کے تنازعات کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ پنچایت ایکٹ کے ماتحت ۵ روپے سے زیادہ مالیت کا مقدمہ معرض بحث میں نہیں لایا جاسکتا ہے۔ فوجی تنازعات بھی مختصر سی چوریوں۔ خفیف حملوں۔ شرارتوں۔ سولشیوں اور کھیتوں میں آمدورفت وغیرہ معمولی معمولی امور تک محدود ہیں۔ اس تحریک کے باوجود اس ضلع میں گزشتہ سال ۶۵ دیوانی اور ۱۵۰ فوجداری مقدمات کا فیصلہ کیا گیا۔ قید کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اور خاص حالتوں کے علاوہ عام حالتوں میں ۲۵ روپے سے زیادہ تک جرمانہ نہیں کیا جاسکتا۔ امر واقعہ یہ ہے۔ کہ بہت کم جرمانے عائد کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ بہت سے اُن لوگوں کی طرح جو اس ملک میں برقرار ہوتے ہیں۔ پنچ بھی اس ڈر سے کہ مجرم دشمن نہ بن جائے۔ سزا دینے سے عجب خوف کھاتے ہیں۔ اور اکثر صورتوں میں وہ کسی عذر کی بنیاد پر اپنے آپ کو معذرتوں اور دوبارہ قصور نہ

کرنے کے، عددوں تک محدود رکھتے ہیں۔ حفظانِ صحت کے سلسلے میں جس کے متعلق انہیں اختیار دے دیا گیا ہے۔ کہ ترقی کرنے کی ایک وجہ یہ ہے۔

جنگِ عظیم کے بعد سے جس قدریل پنجاب کو نسل کے منظور کئے ہیں۔ پنچائیت ایکٹ ان میں سب سے بہتر ہے۔ کیونکہ اس کا سب سے بڑا مقصد یہ ہے۔ کہ دیہاتی حالات کو دیہاتی طریق پر ترقی دی جائے۔ اس لئے اس کا پورا پورا استعمال کرنا چاہیئے۔ لیکن میری اس دورے اور گزشتہ دورے کی تحقیقات سے پوری طرح یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایسا نہیں کیا جا رہا ہے۔ تحصیل ترن تارن میں صرف چند پنچائیتیں ایسی ہیں۔ جو شاہدارپور میں سے بہت کو دھڑے بندی نے باتو بگاڑ دیا ہے یا بالکل مستحکم کر دیا ہے۔ تحصیل موگیاں میں جہاں پہلے پنچائیتیں ہیں۔ ان پر الزام لگایا گیا تھا۔ کہ جانب داری اور مفادات کو عام اجلاس میں نہ سننے کی وجہ سے ان میں دھڑے بندی رویہ فروغ ہے۔ حصار میں مقدمات ان تمام لوگوں کی موجودگی میں کئے جاتے ہیں۔ جو وہاں حاضر ہوتے ہیں۔ ممکن ہے اس لئے کہ یہاں پنچائیت کی روایت اب تک قائم چلی آئی ہے۔ یہ ایک نفع بخش طریق ہے۔ اور اسے عام طور پر اختیار کر لینا چاہیئے۔ اس سے بھی زیادہ اہم یہ ہے۔ کہ ہر ضلع میں ایک ایسا تربیت یافتہ افسر ہونا چاہیئے جو خود دیہاتی ہو۔ تاکہ وہ پنچائیوں کی ترقی کی دیکھ بھال کرے۔ اور اس کیلئے ترغیب دے۔ انجن ہلے امداد باہمی کبھی ہزاروں کی میں نہ بڑھتیں۔ اگر نہایت ہی احتیاط سے انتخاب کیا ہوا اور تربیت یافتہ عملہ اس کی امداد نہ کرتا اور یہ فرض کر لینا بالکل مفید ہے کہ پنچائیوں کی رجوعی طرح کی ایک جماعت ہے، اس کے بغیر نپا ممکن ہے۔ حصار میں ایک ایسا افسر موجود ہے۔ اور اسی لئے اس کی پنچائیتیں اوسطاً اچھا کام کر رہی ہیں۔ لیکن جہلم اور شاہ پور میں نہیں ہیں۔ اور نتیجہ یہ ہے کہ جہلم میں ایک پنچائیت ہے۔ اور شاہ پور میں کوئی نہیں ہے۔ حالانکہ اس کے قریب ہی گجرات میں جہاں ایک افسر موجود ہے۔ سچاس سے بھی زیادہ ہیں۔ اور ان میں سے بعض صوبے بھر میں سب سے اعلیٰ ہیں۔ ان دس ضلعوں میں جہاں میں نے پہلی مرتبہ دورہ کیا تھا۔ بہت کم ایسے ہیں جہاں اس کو ترقی دینے کے لئے باقاعدہ جدوجہد کی گئی ہو۔ اگر ہندوستان کو حقیقی جمہوریت میں ترقی دینے کی تمنا ہے۔ تو یہ کہنا یقیناً حد سے تجاوز نہیں کرتا۔ کہ کچھ روپیہ پنجاب کے لئے ایک لاکھ روپیہ فی سال کافی ہوگا، کو ترقی دینے کیلئے خرچ کرنا چاہیئے۔ جس کی ابتداء اسی ملک سے ہوئی ہو۔

## جمہوریت اور دیہاتی

دیہاتی دوسری باتوں کے متعلق جو ہم نے اس دورے میں بار بار دیکھی ہیں، کس قدر ناواقف اور بے پرواہ ہے۔ آلے والی سیاسی تبدیلیوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اور تکرار سے کٹھن خطرے میں پڑ کر سیر خیال ہے۔ کہ اس وہ سب کچھ دیہانداری سے ملکتا جاؤں جو موجودہ انتظام سلطنت کے متعلق بتاتا جائے۔ ڈنگ اور ایک اور ہندو جاؤں کے گاؤں میں میں نے عرب معمول سوالات دریافت کئے۔ اگرچہ، خزانہ گر گاؤں میں ۱۰۰ آدمی جمع تھے۔ دوران میں سے پندرہ تعلیم یافتہ تھے۔ کوئی ہیں وزیر کے متعلق نہ بتا سکا۔ مجھے اس میں بھی شبہ ہے کہ کسی نے ان کے ہونے کے متعلق سنا ہی ہے یا نہیں؟ ان میں سے تین ڈسٹرکٹ بورڈ میں رائے دینے کا حق رکھتے تھے۔ لیکن گذشتہ انتخاب کے متعلق انہیں صرف اس قدر یاد تھا کہ اس میں سے ایک نے ایک سیاست دان کے لئے رائے دی تھی۔ جس کا انہوں نے نام بتایا، ان میں سے دو صوبائی کونسل میں رائے دینے کے حق رکھتے تھے۔ لیکن انہیں ذرا بھی یہ معلوم نہ تھا کہ کونسل کیا ہوتی ہے؟ اور نہ ہی کسی کو خبر تھی۔ اس پر یہ کہ گاؤں ایک منڈی سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر تھا۔ ڈنگ ہیں جو بنات خود منڈی ہے۔ جہالت اتنی ہی زیادہ تھی۔ تیس حاضرین میں سے چار خواندہ تھے، دو یا تین سرکاری انتظام سے واقف تھے۔ لیکن صرف ایک شخص یہ جانتا تھا کہ وزیر بھی ہوتے ہیں۔ اور اسے بھی یہ مطلق خبر نہ تھی۔ کہ وہ کون ہیں؟ کتنے ہیں؟ اور کیا کرتے ہیں؟ ایک نے کہا ہمارے لئے پٹواری ہی بہت بڑی ہستی ہے۔ ہم بڑے آدمیوں کے متعلق جیسے جان سکتے ہیں؟ اس پر ان علاقوں کی ایک کہاوت یاد آتی ہے۔ کہ آسمان پر خدا ہے اور زمین پر پٹواری ہے۔ مطلب یہ کہ دونوں کے درمیان کوئی اہم شخصیت نہیں ہے۔ گول میز کانفرنس کے متعلق صرف یہ کہا گیا۔ کہ ہم نے سنا ہے کہ کوئی تاریخ مقرر کی گئی ہے۔ لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ وہ کس مقصد کے لئے ہے۔ دوسرے نے دھرتی قریب کے ریلوے سٹیشن کے ٹیلیفون کا خیال کہا کہ انگلستان بہت دور ہے۔ وہاں سے ہیں ٹیلیفون پر کون خبریں پہنچاتا ہے؟ حاضرین میں سے دو رائے ہندو گی کا حق رکھتے تھے۔ لیکن یہ بات کہ کونسی جماعت کے لئے انہیں اسے استعمال کرنا ہے۔ ان کا خیال تھا کہ یہ حق ڈسٹرکٹ بورڈ کے لئے تھا۔ لیکن وہ متیقن نہ تھے۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا تم نے جمیلیٹو کونسل کے متعلق بھی سنا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے

اس کا نام سُننا ہے۔ اور بس۔ لیکن اب ہمارے بچے پڑھ رہے ہیں۔ اور وہ ہیں بتائینگے  
اس کا اشارہ نزدیک کے ایک لورڈ کی سکول کی طرف تھا۔ جہاں اس وقت کام ہو رہا تھا۔  
جاسٹس ریم لڑکوں کیلئے تھا۔ لڑکیوں کا کوئی سکول نہیں ہے۔ لیکن لوگوں نے کہا۔ کہ گیارہ  
پرسن کی عمر تک لڑکوں کے ساتھ پڑھنے میں ان کا کوئی حرج نہیں ہوگا۔ لیکن چونکہ رواج  
نہیں ہے۔ اس لئے ایسا نہیں کیا جاتا۔

## مکانات اور دیہاتی زندگی

جب کبھی میں کسی نئے علاقے میں داخل ہوتا ہوں میں یہ دیکھنے کے لئے کہ لوگ کس طرح  
کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ ایک یا دو گھروں کا معائنہ کرتا ہوں۔ آج ہم اس مقصد کے لئے  
باگڑی جاؤں گے ایک گاؤں میں ٹھہرے۔ باوجودیکہ یہ گھر ایک ایسے شخص کا تھا۔ جو ایکسو  
ایک زمین کا مالک تھا۔ لیکن سوائے چند ضروریات کے باقی چیزوں سے بالکل خالی تھا۔ مگر  
مخمس سب چیزیں صاف۔ رہائشی کمروں میں درج میں دو بار جھاڑو دیا جاتا تھا۔ اور جیسا کہ  
ہم نے پہلے کئی بار دیکھا ہے۔ مویشی خانے میں جو گھر کا ہی ایک حصہ تھا۔ ریت بکھیری جاتی  
تھی۔ جیسا کہ اس ملک کے اکثر لوگوں کا یقین ہے۔ اور جیسا کہ اس کتاب میں جو میں آج  
پڑھ رہا تھا درج ہے۔ پنجاب کے متعلق یہ فرض کر لینا کہ لوگ گندمی اور غلات میں رہتے  
ہیں۔ پورا پورا معاملہ ہے۔ دیہات کی گلیاں اور اطراف اکثر کافی گندی ہوتی ہیں۔ لیکن  
صوبے کے بڑے حصے میں گھروں کو نہایت احتیاط سے صاف رکھا جاتا ہے۔ اگرچہ مجھے  
ہندوستان کے دوسرے حصوں کے متعلق بہت کم تجربہ ہے۔ لیکن میں نے کم از کم مالوہ  
واقع وسط ہند میں یہی بات دیکھی ہے۔ پنجاب کے گھروں کی سب سے بڑی خرابی اور وہ جس کی  
یہ گھر نظیر مشق کرتا ہے۔ یہ ہے کہ سونے کے کمروں میں روشندان قطعاً نہیں ہیں۔ جیسا کہ  
ہم پہلے دیکھ چکے ہیں۔ یہ بات زیادہ تر خطرے کے احساس کی وجہ سے ہے۔ اور اس کا  
بہترین علاج یہ ہے کہ قابل پولیس رکھی جائے۔

مویشیوں کی بیماری کی عام علامت مگلی کے وار پار ٹٹکی ہوئی تھی۔ یعنی ایک رستی اور  
ایک ٹھیکری جس پر توید لکھا ہوا تھا اور جس کی طاقت دیہاتی کی نظر میں ٹیکہ کرانے سے کہیں  
کہیں زیادہ ہے۔ مگر اسے کبھی نہیں آزمایا گیا ہے۔ نمبر وار لے کہا۔ مگر قحط سالی کے گذشتہ

تین سالوں میں ہم نے ۲۰۰۰ مویشیوں میں سے ۱۰۰ ضائع کر دیے تھے۔ اور ایک اور سوال کے جواب میں س نے کہا کہ اب طوراک کے لئے غلہ خرید کرنے کی وجہ سے انکی تعداد اور بھی کم ہو گئی ہے۔ کچھ دیہ کے بعد گاؤں کے صومیدار سے ملاقات کرتے وقت میں نے پوچھا "صومیدار صاحب! گزشتہ تین سال میں یہاں کتنے مویشی مرے ہیں؟" اس نے کہا "صاحب! دوسو۔"

کیا اب بہت سے لوگ طوراک کے لئے غلہ خرید رہے ہیں؟  
"نہیں صاحب۔ بہت کم۔"

اس ملک میں ایک عقائد آدمی کسی ایسی بات کو قبول نہیں کریگا۔ جو وہ ایک آدمی سے سنے گا۔ تاوقتیکہ وہ کسی دوسرے شخص سے اس کی تصدیق نہ کرالے۔

### ساہوکاروں کے گفتگو

شام کو میں نے اسی آزمائش کا اعادہ کیا۔ جو کوٹ عسلی خاں میں کی گئی تھی۔ اور بھٹو کے کچھ ساہوکاروں سے گفتگو کی۔ یہاں میں یا اس سے زیادہ ساہوکار رہتے ہیں۔ اکثریت اگر وال میںوں کی ہے۔ لیکن کوئی کوئی اروڑا ہے۔ اور چار پانچ جاٹ بھی ہیں۔ بائرا جی جانوں کے قریب ہر گاؤں میں ایک یا دو جاٹ ساہوکار ہیں۔ ہم گاؤں کی کھلی پنچال (چوک) میں جمع ہوئے۔ یہاں مقامی منیک کے چند ممبر بھی موجود تھے۔ میں نے یہ کہہ کر ہر سکوت توڑی کہ میں پنجاب کا سب سے بڑا ساہوکار ہوں۔ داجن ہائے امداد باہمی نے جن کا میں ذمہ دار ہوں۔ ساتھ لاکھ پانچ سو قرض دیا ہوا ہے، اور میں اس بات کیلئے بہت فکر مند ہوں۔ کہ وہ لوں کے حالات کا موازنہ کروں۔ کیونکہ ان لوگوں کے لئے جو روپیہ امداد دیتے ہیں۔ یہ بہت نازک زمانہ ہے۔ انہوں نے یہ کہہ کر تسلیم کیا کہ بہت نازک۔ میں نے دریافت کیا۔ تم نئے قرضوں کے متعلق کیا کر رہے ہو؟

"میں وصول کچھ نہیں ہوتا۔ پھر ہم اور روپیہ کیسے امداد دے سکتے ہیں؟"

لیکن کیا تم میں سے بعض کے پاس روپیہ ہے؟

"ہاں" اور اگر ہم اپنے لوگوں کو روپیہ امداد نہ دیں۔ تو وہ ہمارے ساتھ لین دین کرنا بند کر دیں گے۔ اور جو کچھ ان کو... وہیں دینا ہے۔ ہمیں اس میں سے کچھ نہ ملیگا۔



”تمہاری شرج کیا ہے؟“

عام شرج پیسہ روپیہ ہے دسپہ ۱۸ فیصدی، لیکن بعض سے ہم ۱۲ فیصدی لیتے ہیں جب روپیہ کافی ہوتا ہے جیسا کہ خشک سال سے پہلے تھا۔ رہمن ۱۹۸۰ سے کوئی اچھی فصل نہیں ہوئی ہے، تو زمینداروں کیلئے ہماری کم سے کم شرج بارہ آنے ۹ فیصدی ہوتی ہے۔ لیکن یہ شرج ہم اس وقت لگاتے ہیں جب ہمیں یہ یقین ہوتا ہے کہ جب ہم اس کے مطالبہ کریں گے تو ہمیں ہمارا روپیہ مل جائے گا۔

ایک معلم اخلاق پکارا اٹھا۔ ”زمیندار وہ تم سننے ہو تم یہ خیال کرتے ہو کہ ہمیں ساہوکار کے جبر و تشدد کی وجہ سے سود کی زیادہ شرج دینی پڑتی ہے۔ لیکن دینی اس لئے پڑتی ہے۔ کہ تم بھیک وقت پر ادا نہیں کرتے۔ گزشتہ ایام میں دیہاتی کے لئے اس بات کا کافی ثبوت نہیں ہم پہنچایا گیا ہے کہ اسلی مالی مشکلات پیدا کرنے میں ساہوکار کا لالچ اور اس کی بے وطنگی فضول خرچی برابر کی حصہ دار ہیں۔ کفایت شعار اور محنتی لوگ مہندوستان میں بھی اتنے ہی مالدار ہیں جتنے کہ اور کہیں ہیں۔“

یہاں سے ساہوکار ضمانتیں نہیں لیتے۔ لیکن فی احوال زیورات کی ضمانت کے بغیر روپیہ دینے سے انکار کر دیتے ہیں۔ میں نے سب سے زیادہ معمر شخص سے دریافت کیا کہ کیا گزشتہ تیس سال میں روپیہ ادما دینے کے طریقے میں کوئی تبدیلی واقع ہوئی ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ہمارے اخراجات بڑھ گئے ہیں۔ اور ان کے اخراجات بھی بڑھ گئے ہیں۔ ہم گھروں اور شا دیوں پر پہلے سے زیادہ خرچ کرتے ہیں۔ اور سب کے سب جٹلمیں بننے کی خواہش کرتے ہیں۔ پس اس صورت میں ادما ر لیا ہوا روپیہ واپس کرنا بہت مشکل ہے پہلے زمانے میں لوگ ہر چیز اپنے ہاتھ سے کرتے تھے۔ لیکن اب یہ بات نہیں ہے۔ یہاں تک کہ کائنات کا کام بھی کم ہو گیا ہے۔

”پھر تم نے جہاں تا گاندھی کے معمر کی تعمیل کرتے ہوئے اپنے ہاتھوں کیوں نہیں کائنات؟ اس لئے کہ شاستروں میں یہ لکھا ہے۔ کہ عورتیں کاٹیں گی۔ اور آدمی کا شستکاری کریں گے۔“

”تو کیا پھر جہاں تا گاندھی غلطی پر ہیں؟“

”ہماری عقل وہاں تک نہیں پہنچ سکتی۔ جہاں اس کی پہنچتی ہے۔“

”کیا موجودہ اور آج سے تیس سال قبل کے زمانے میں اور بھی کوئی فرق ہے؟“  
 اس نے بتایا کہ اعتبار کے لحاظ سے بہت فرق ہے۔ کسی زمانے میں انگوٹھے تک نہیں  
 لگوا یا جاتا تھا۔ قرض لینے والے کے ہاتھ میں قلم دے دیا جاتا تھا۔ کہ وہ کوئی اپنا نشان  
 بنا دے۔ وہی کافی ہوتا تھا۔ وہ مان لیتا تھا۔ اور کچھ کسی نشان کی ضرورت نہ رہتی تھی۔  
 پھر انگوٹھے کے نشان کا رواج ہوا۔ اور پھر تمسک کا۔ اب بینک ہر چھ ماہ بعد ادائیگی کا  
 مطالبہ کرتا ہے۔ لیکن پُرانے زمانے میں حساب دس دس سال تک چلتا رہتا تھا۔  
 مقامی بینک کے صدر نے کہا: ”اٹل اور آخر کار قرضہ اس قدر بڑھ جاتا تھا کہ ادا  
 نہ کیا جاسکتا تھا۔ اور قرض مہیشہ مہیشہ کیلئے جاری رہتا تھا۔ ہمارے لئے یہی اچھا ہے  
 کہ ہم ہر ۶ ماہ بعد ادا کریں۔ اس طرح سے قرضہ تھوڑا رہ جاتا ہے۔ ساہوکار کے خلاف  
 روزمرہ کا الزام پھر سامنے ہے۔“

آجکل اگر زمیندار کے سر بہت قرض ہوتا ہے۔ تو وہ ہمارے پاس ایک ایسی گائے  
 لے آتا ہے جس کیلئے ہمیں سو روپیہ بھی نہیں مل سکتا۔ ہمیں اپنے قرضے میں سے صرف  
 آٹھ آنے روپیہ وصول ہوتے ہیں۔ ہم اب اتنا کم قرض دے رہے ہیں جتنا کہ ممکن ہو  
 سکتا ہے۔ اور تین سال تک ہم بالکل بند کر دیں گے۔

میں نے کہا: ”یہ بہت اچھا ہوگا۔ اس لئے کہ پھر تم اپنا روپیہ بینک میں رکھ سکتے ہو  
 اور بغیر کسی تکلیف کے باقاعدہ طور پر دیاسات فیصدی سود لے سکتے ہو۔ نہ تمہیں  
 موکلوں کے پیچھے ادھر ادھر بھاگنا پڑے گا اور نہ عدالتوں میں ان پر مقدمے دائر کرنے  
 پڑیں گے۔“

اس نے کہا ہم عدالتوں میں نہیں جاتے۔ دو سال میں محکموں میں سے صرف ایک شخص  
 کبھی گیا ہے۔ جھگڑوں کا فیصلہ مصالحت سے کر دیا جاتا ہے۔ ہم زمینداروں کا کام کرنے  
 کے لئے تیار ہیں۔ اور وہ ہمارا اس اظہار صلح جوئی کے بعد جلسہ برخواست ہو گیا۔ میرا خیال  
 ہے کہ ہم سب پہلے زیادہ عقلمند ہو کر اٹھے۔

## جنوب مشرقی پنجاب میں سپہ قرض دینے کا طریقہ

مقرض اور قرض خواہ کی دائمی کش مکش کا اندازہ لگانا ہمیشہ مشکل ہے۔ بہت کچھ

مولو کے تعلقات پر مبنی ہے۔ اور یہ بات گاؤں و درگاؤں مختلف ہے۔ بہت سے ساہوکار ایسے ہیں جو اس بات پر فخر کرتے ہیں کہ وہ اپنے نوکل کو کبھی عدالت میں نہیں لے گئے اور دوسرے ایسے ہیں جو حیلوں کی طرح عدالتوں کے گرد منڈلاتے ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس ضلع میں بہ نسبت مجموعی تعلقات نہ اچھے ہیں۔ نہ بُرے۔ وہ ساتھی جھپٹے کی پُرانی یک جہتی ابھی تک باقی ہے۔ اور جیسا کہ ہم نے دیکھ لیا ہے۔ یہ انہیں اُن لوگوں سے بچاتی ہے۔ جو اسکے ممبروں سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں۔ دھوکہ بازی کثرت سے ہے۔ ایک افسر جس نے جنوب مشرقی علاقے میں روپیہ اُدھار دینے کا نہایت احتیاط سے مطالعہ کیا ہے۔ مجھے بتایا ہے کہ میں شافہی کوئی بھی لکھاتا ایسا دیکھتا ہوں جس میں چند انگوٹھے لگے ہوئے حسابات ایسے نہ ہوتے ہوں جن میں رقوم۔ واجب السلب کی پچھنائی جوڑی گئی ہو۔ ان میں سے بعض صورتیں یقیناً یا بھی اعتبار لئے ہوئے ہوتی ہیں لیکن بہت سی صورتوں میں مقروض کی چہالت یا سستی سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ زیادہ تر اسی وجہ سے یہی کرلین دین غلے کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ اور ساہوکار عام طور پر غلے کا بیوپاری ہوتا ہے۔ اس کے لئے آسان ہے کہ وہ اپنے مطلب کے مطابق پیداوار کی قیمت گھٹا کر بڑھا کر حساب کی دونوں طرفوں میں طبع سازی سے کام لے۔ اس کے برعکس ادا دہا بھی کے وہ ممبر جن میں سے ملاقات کرتا ہوں۔ اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ جاٹ بھی کوئی فرشتہ نہیں ہے۔ ایک کا بیان ہے کہ صرف دو ماہ گذرے ہمارے گھاؤں کے چار بنیوں پر اس وقت حملہ کیا گیا جبکہ وہ انکم ٹیکس افسر کے پاس سے واپس آرہے تھے۔ اور ایک کو اس بُری طرح ضربیں آئیں کہ وہ قریب المرگ ہو گیا۔ ایک اور شخص نے ہوسٹر سال سے زیادہ کا ہے۔ بھٹو کے ساہوکاروں اور اپنے ہم عمر اکثر لوگوں کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے کہا کہ اعتبار دو طرفہ کم ہو گیا ہے۔ اس نے بتایا کہ اسکی وجہ گاؤں میں نہ ہی تعلیم کی کمی ہے نہ

## حساب کتاب

اگرچہ لین دین زیادہ تر غلے کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ لیکن حساب کتاب تقریباً ہمیشہ نقدی کے انداز سے رکھے جاتے ہیں۔ وہ افسر جس کا ابھی ابھی ذکر کیا گیا تھا۔ یہ کہتے ہیں کہ گزشتہ ۱۰ سال میں غلے کا لین دین میں نے صرف گودگاؤں میں دیکھا ہے دیہاتوں

تین نہایت ہی غیر ترقی یافتہ اضلاع میں سے ایک ہے، کہیں کہیں رہتک میں ہے۔ اور حصار میں بھی اس میں فرا جان باقی ہے۔ اس قسم کا لین و دور راز کے ٹکاؤں میں صرف چھوٹے ساہوکاروں میں ممکن ہے۔ تمام لوگ اس بات پر متفق ہیں کہ اس وقت ساہوکار کی حالت ناگفتہ بہ ہے۔ ایک سنجہ کار جاٹ کا خیال ہے کہ وہ کسان سے بھی زیادہ بُری حالت میں ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ ہر چار بنیوں میں سے تین نے اپنی تمام نقدی اُدھار میں دیدی ہے۔ اور اب انہیں واپس کچھ نہیں مل سکتا، انہیں اس بات کا احساس ہے کہ مقدمات لا حاصل ہیں۔ اور ان کے لئے صرف ایک ہی صورت ہے۔ اور وہ یہ کہ اچھے دنوں کا انتظار کریں جو اسی افسر کا بیان ہے، نہایت ہی زوردار پہلی ہی فصل کے ساتھ آجائینگے اس کے ساتھ ہی جو کچھ انہیں ملتا ہے۔ وہ اس بعد سے ملے گا اور دسے رہے ہیں۔ لیکن صرف اپنے ہوٹلوں کو روک رکھنے کیلئے۔ اور باقی ماندہ کی صورت میں وہ اس دسے کہ قرضہ حد معینہ سے نہ نکل جائے۔ اپنی تمام چالاک کی و عقل مندی کو کام میں لا کر دیہاتی کو اس بات کی ترغیب دے رہے ہیں کہ وہ حسابات نئے سرے جاری کرے۔

جیسا کہ اور کہیں یہ صورت عام ہے۔ یہاں بھی ہر دوسرے یا تیسرے سال حسابات کو نئے سرے جاری کیا جاتا ہے۔ اور اس طرح حساب تیس سال جاری رکھا جاسکتا ہے۔ *Malicious Loans* کے ہر ممکن اقدام کو ترک دینے کے لئے ہر تجدید کو عام طور پر بنا قرضہ دکھایا جاتا ہے۔ اور اس کا کھوج لگانا اس وقت تک ممکن نہ ہوگا۔ جب تک کہ روکڑ بھی عام استعمال میں نہ آجائے۔ اس وقت ایک تجدید کو آخری مہران کے قلمزن کرنے اور لفظ ہر فیصلہ کرنے کے چند دن بعد نئے قرضے کا اندراج کر کے دکھایا گیا۔۔۔ اگر ایک روکڑ بھی رکھی جائے تو یہ صورت ناممکن ہوگی۔ کیونکہ اس کا اصل مقصد ہی یہی ہے کہ روز کی کارروائی اسی طرح ہر روز لکھی جائے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ تاریخیں بھی دی جائیں نہ ہی کسی طرح کی دانستہ فریب دہی قرین قیاس ہے۔ کیونکہ بنیا اپنے ہی کھاتوں کو پوتر سمجھتا ہے۔ اور دیہاتی کے موقع پر ان کی پوجا کرتا ہے۔ اور جب وہ اس جگہ کے نزدیک جاتا ہے۔ جہاں وہ رکھی ہوئی ہیں۔ تو اپنے بولتے اُتارتا ہے۔

## آہائی قرضہ

ہندوستان میں اقتصادیات (بلاشبہ تمام کی تمام زندگی، مذہب کے رنگ میں

ڈوبی ہوئی ہے۔ اور یہ قرضے پر بھی اثر ڈالتی ہے۔ یہ بات کل ہی امرت سر کے گاؤں میں  
آبائی قرضہ پر بحث کرنے سے مجھے بلا ارادہ طور پر معلوم ہو گئی۔ تمام حاضرین جن میں ہندو  
مسلم سکھ سب شامل تھے۔ اس بات پر متفق رائے تھے۔ کہ باپ کو تکلیف سے  
یا بے شعور لوگوں کے قول کے مطابق دوزخ سے بچانے کیلئے اس کے قرض کی ذمہ داری  
ضرور اپنے سر لے لینی چاہیے۔ استثنیٰ کی صرف ایک ہی صورت تھی جس میں قرض صریحاً بر  
مقصد کے لئے لیا گیا تھا۔ حاضرین میں سے ایک بینک کا صدر بھی تھا۔ جس نے دوسریں  
جماعت پاس کی ہوئی تھی۔ اس نے بھی یہی کہا کہ اس سے انحراف لاندہ بیت کی نشانی  
ہے۔ اور میرا دوست گمنام سنگھ جو کہ ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ سکھ ہے۔ یہ کہتا ہے۔  
کہ یہ احساس عام ہے۔ بلاشبہ یہ احساس ہر حالت میں آجائی جائیداد پر قبضہ کرنے کی  
خواہش اور عدم ادائیگی کی صورت میں زمین کے متعلق مقدمہ بن جانے کے ڈر سے  
تلم میں محصور ہے۔ لیکن اس کی پشت پر حقیقت میں مذہب کا ماتم ہے۔ (بقول گمنام سنگھ)  
قرضے کی ادائیگی مسلمان۔ ہندو۔ سکھ کا مذہبی فریضہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ضروری ہے  
کہ اپنی زندگی خدا کی سوئپ دینے سے پہلے اپنے حسابات صاف کرے۔ کیونکہ ایک  
ایسی روح جس پر قرض کا بار ہو۔ دوسری دنیا میں آرام نہیں پاتی مرنے ہوئے انسان  
کے آخری الفاظ میں ہمیشہ قرضہ لینے اور دینے کا ذکر ہوتا ہے۔ اور یہ درخواست ہوتی ہے  
کہ واجبات کا فیصلہ کر دیا جائے۔ ساتھ ہی یہ کہتا ہے۔ کہ ادما کا معقول نظام قائم رکھنے  
کے لئے قرض کی ادائیگی کے لئے رضامندی کا ہونا اس شد ضروریات سے ہے۔ اور  
مذہب ہر شخص کیلئے یہ لازم بنا کر کہ وہ اپنی موت سے پہلے قرض واکرے۔ اسے قائم کرنے  
کے درپے ہوا۔ اگر اسی سادہ اصول کو مد نظر رکھا جائے۔ اور قرض کی مقدار ایسی رکھی  
جائے جو موت سے پہلے با اس کے بعد جلد ہی ادا کی جاسکے۔ تو ہندوستان کی اقتصادی  
ترقی کس قدر آسان ہو جائے گی۔



# باب نہم

حصارِ زندہ نشہ سے پوستہ

تذہینِ زر - ترقیِ نسلِ مویشیانِ عمیقِ کاشت

۵ فروری - بھالو سے آدم پور - برہم پور (۳۳ میل)

جب ہم روانہ ہوئے تو شمال مغربی سرزد ہوا پھر ہماری پشت کی طرف سے آہری تھی۔ اور مجھے اندیشہ ہے کہ اُن لوگوں نے جو میرے پیچھے پیچھے تنگ راستے پر سے آرہے تھے بہت زیادہ گرد بھانگی۔ علاقہ ایسا ہی تھا۔ جیسا کہ کل۔ لیکن ہماری روانگی کے اختتام کے قریب عمدہ کاشتکاری کی علامات ہویدائیں۔ (غوب گودائی کئے ہوئے چنے کے کمیٹ تھے۔ اور نہایت بیش قیمت کانٹے دار جھاڑی سے اچھی طرح باڑ کی ہوئی تھی) یہ جھاڑی خوراک اور اس کے ساتھ ہی حفاظت دونوں کے لحاظ سے بیش قیمت ہے۔ کیونکہ اس سے گائیں اور بھینسیں دونوں زیادہ دودھ دیتی ہیں۔ نئے چارے کے ڈھیروں کی بڑی تعداد یہ ظاہر کرتی تھی کہ گزشتہ فصل اچھی ہوئی تھی۔ تمام کے تمام احتیاط سے بنائے ہوئے تھے۔ اور انہیں چار پانچ سال یعنی اس عرصے کے لئے جب تک کہ چارے کو قائم رکھنے کی ضرورت تھی۔ محفوظ رکھنے کے لئے چاروں طرف سے دس فٹ اونچی باڑ سے گھیرا ہوا تھا۔

## بشنوئی

ہم سدالپور (ایک بڑا گاؤں ہے اور اس کی ۶ پٹیوں میں سے ہر ایک میں بینک ہے) کو دیکھنے کے لئے اپنے ریتیلے راستے سے ذرا باہر نکلے گاؤں کے متعلق نہایت ہی

دلچسپ بات بینکوں سے تعلق نہ رکھتی تھی۔ بلکہ مذہب سے مربوط تھی۔ اس کے باشندے ایک عجیب ہندو فرقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو بشنوئی کہلاتا ہے۔ چونکہ ان کا پر وہت (ایک برہمن) موجود تھا۔ ہم نے ان کے متعلق سب کچھ سنا۔ ہر ہندو بشنوئی بن سکتا ہے۔ سدا پور میں برہمن رجٹا۔ بنیا۔ اور چار سب اس میں شامل ہیں۔ لیکن جو ایک مرتبہ بشنوئی بن گیا۔ اسکی ابتدائی ذات کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔ عمل کرنے اور اعتقاد رکھنے کے لئے ان کے ہاں دھرم کے انیس نیم دصول ہیں۔ ان میں سے نہایت ہی اہم یہ ہیں۔ ہر غسل کھانے والا شخص یعنی ہر وہ آدمی جو پانچ برس سے زیادہ عم کا ہے۔ ہر روز صبح کو بھوجن چکھنے سے پہلے ضرور اشتنان کرے۔ رسمی پوتر (پاکیزگی) جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں میں اہمیت رکھتی ہے۔ بشنوئی کے لئے دو چند ضروری ہے۔ اور کہاوت یہ ہے کہ بیس اونٹوں کی قطاریں سے اگر بشنوئی کا کھانا پہلے اونٹ پر ہو اور کوئی غیر بشنوئی بیسیوں اونٹ کو چھوٹے تو ضروری ہے۔ کہ اس کھانے کو پھینک دیا جائے۔ یہ بھی لازم ہے کہ پینے کے پانی کو کپڑے میں سے چھان لیا جائے۔ تاکہ کوئی جاندار تلف نہ ہو۔ پینے کی پہلی اور پندرہ تاریخ کو سلتنہ پل چلانے کا کوئی کام نہیں کیا جاسکتا۔ نہ بنا کو۔ بھنگ۔ انیون اور گوشت کا استعمال ممنوع ہے۔ کاسنی رنگ کے کپڑے نہ پہنے جائیں۔ اس آخری آچار (دہی) کی کوئی تشریح نہ کر سکا۔ اور ایک ایسے زمانے میں جبکہ ہر نیا سیاسی مسلک اس امر پر زور دیتا ہو۔ کہ اس کے پیروؤں کو کسی خاص رنگ کے قمیص پہننے چاہئیں۔ سوائے ایک کے باقی سب سرخ کپڑا پہننے پر رنجت بھیجتے ہیں۔ زنا کاری۔ چوری اور چغلی خوری خاص طور پر ممنوع ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی حکم ہے۔ کہ سبز درختوں کو نہ کاٹا جائے۔ اور یہ ایک نیم صحرائی علاقے میں عقلمندانہ ہدایت ہے۔ بکریاں بھی نہ فروخت کی جائیں۔ بلاشبہ اس لئے کہ وہ معہ اپنے مقوی دودھ اور کم خوراک کے غریبوں کی دوست ہیں۔ ایک ایسی بکری کو خریدنا جو نہ بچ کی جارہی ہو۔ پن کا کارن ہے۔ اور ہر اس شخص کو جو ایسا کرتے۔ چاہیے کہ وہ اس کے کان میں ایک بالی ڈال کر اسے آزاد چھوڑ دے۔ جس کا مطلب یہ ہے۔ کہ اسے خلاص کر لیا گیا ہے۔ ایک چار نے کہا کہ میں نے مختلف اوقات میں اپنے گھر پیدا شدہ چار بکرے آزاد چھوڑے ہیں۔ یہ اسی طرح ہے۔ جس طرح کہ دھارک ہندو بیلیوں کو آزاد چھوڑ دیتے ہیں۔ بلکہ میں ہندوؤں کے پاس فروخت کی جاسکتی ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے

پاس نہیں۔ اس لئے کہ ممکن ہے۔ وہ انہیں ذبح کر دیں بھی نہیں سول کا کم لحاظ رکھا جاتا ہے اور ہر دو کے پاس فروخت کی جاسکتی ہیں۔ عام ہندوؤں میں بیلوں کے اختہ کرنے کے مذہبی اعتراض پر قابو پایا گیا ہے۔ لیکن بشتوئی اس کے متعلق دل کرا کے ہوئے ہے اور کبھی اس کی اجازت نہیں دیتا۔ بالآخر یہ کہ پورنامشی سے پہلے دن تمام بچوں کو آپ تین دیا جائے۔ اس فرقے کا بانی ایک سادھو تھا۔ جو جھانبا کہلاتا تھا۔ وہ خشک لہ میں بیکانیر میں رہتا تھا۔ اور اب اس کے ویشنو کے یہ حیثیت اوتار ہونے کے اسکی پوجا کی جاتی ہے۔ سال میں دو مرتبہ اس کے گاؤں دسوکم کی زیارت کی جاتی ہے۔ اور اگرچہ یہ ۵۰ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ لیکن ۲۰۰ میل اس سے زیادہ لوگ سدا پور سے جاتے ہیں۔ اور اگر وہ اونٹوں پر جائیں تو وہ دن اور پیدل جائیں۔ تو صرف ایک ہفتہ لگتا ہے۔

بشتوئی کی صفائی زبان روح خلاق ہے۔ اور سدا پور اس کی ایک اچھی مثال ہے گھروں کو روزانہ دوبار صاف کیا جاتا ہے۔ اور ان کی دیواروں پر چھینے میں ایک بار لپائی دبستا کی جاتی ہے۔ آخر اند کر کام اس وقت کیا جاتا ہے جب تالاب خشک ہو جاتے ہیں۔ اور صاف پختی مٹی ان کے طاس میں سے کھودی جاسکتی ہے۔ اس میں دو چند نائیہ ہے۔ گھر پائیدار بن جاتے ہیں۔ اور تالاب گھر سے ہو جاتے ہیں۔ لیکن بشتوئی کی صفائی گھر تک ہی محدود نہیں ہے۔ ورنہ یہ خاص طور پر دیکھنے میں نہ آئے۔ کیونکہ جیسا کہ میں نے کل دیکھا۔ پنجاب میں گھروں کو اکثر شیشے کی طرح صاف رکھا جاتا ہے۔ سدا پور میں گاؤں کی گلیاں اتنی ہی صاف ہیں جتنے کہ گھر۔ یہ بات بہت کم دیکھنے میں آئی ہے۔ اور یہ بنگلیوں کے دو گھروں سے روزانہ روٹی اور فصل کے موقع پر غلہ دینے کے عوض کام کرانے کا نتیجہ ہے۔ یہ طرز عمل عام ہے۔ اور اگر مولیشیوں کو تھان ہی پر رکھا جاتا ہے۔ تو گلیوں کو صاف رکھنے کا صرف یہی ایک یقینی طریقہ ہے۔ اور یہ یقینی ہے۔ کیونکہ اس کا انحصار عوام الناس کی مرضی پر ہے۔ دوسری صورت یعنی حفظانِ صحت بالجبر میں اس کا انحصار خارجی حکومت پر ہونے کی وجہ سے اغلب ہے۔ کہ زبردست حاکم کی صورت میں اس سے ناراضگی کا اظہار کیا جائے۔ اور کمزور کی صورت میں اس کے خلاف خم ٹھونکا جائے۔ چچا بیٹوں کی توسیع کرنے کے لئے یہ ایک اور دلیل ہے۔ کیونکہ یہ حفظانِ صحت کو رضامندی سے رواج دینے کا بہترین ذریعہ ہے۔



## زمین کی خرید

بشنوئی اپنے کاشتکار ہیں۔ اور اگرچہ کسی کے پاس کسی قسم کا نیا آلہ نہیں ہے یہاں تک کہ انہوں نے لوہے کا ہل دیکھا تک نہیں ہے، لیکن پھر بھی انہوں نے محکمہ زراعت سے کپاس کا بیج حاصل کیا ہے۔ اور بہت سے لوگ فصل کے بعد زمین میں ہل چلاتے ہیں۔ تاکہ وہ دوسری بارش کیلئے تیار ہو جائے۔ ان کی اخلاقی شہرت انکا کمزور پہلو ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اپنی اتنیس و فعات کے باوجود وہ شادی کے رشتوں میں کہتے لچے ہیں کرتے کچھ ہیں۔ اور متکبر اور لڑکے ہیں۔ جب میں نے یہ تجویز کی کہ ۶ مینکوں کو ملا جلانے کا چار بنالیا جاسکتا ہے تو مجھے یہ محمل جواب ملا: ”آنکھیں سامنے نہیں ہوتیں“ تمام حال ہی میں قابل قدر شترکہ مالی لین دین ہوتا رہا ہے۔ دزارعین نے ایک مشہور خاندان سکرن نامی سے جو ضلع کے سب سے بڑے جاگیردار ہیں۔ گاؤں کا ایک چوتھائی حصہ خریدا ہے (خریداروں کی تعداد ۸۷۷ تھی۔ اور اس کی خرید کا کام ایک پنچایت نے کیا۔ جو پانچ ایسے افراد پر مشتمل تھی۔ جو ان کی طرف سے نمائندگی کر رہے تھے۔ ان میں سے صرف ایک شخص رؤیلدار، کاشتکار تھا۔ باقیوں میں سے نین بنے اور ایک سنار تھا۔ بلاشبہ یہ سب لوگ اس قسم کے سودے کیلئے اوسط درجہ زمیندار سے زیادہ موزوں تھے۔

## روپیہ جمع کرنا

تمام ایک یا دو دلچسپ نکات واضح کئے گئے۔ خریداروں میں اٹھارہ جگہ بھی شامل تھے۔ جنہوں نے اپنے جمع کئے ہوئے مال میں سے ۳۰۰ روپیہ دیا۔ ایک جاٹ نے تسلیم کیا۔ کہ میں نے ۷۰۰ روپے یعنی وہ روپیہ جو مجھے ادا کرنا تھا۔ کھود کر نکالا تھا۔ اور ایک اور نے بتایا کہ میرے چچا نے ۵۰۰ روپیہ زمین میں سے نکالا تھا۔ اس نے ساتھ ہی کہا کہ ہمارا خاندان تین پشتوں سے اپنی دولت کا کچھ حصہ فوری ضروریات کے لئے زمین میں دفن کرنے کا عادی رہا ہے۔ اس سے میرا شوق اور بڑھ گیا۔ کیونکہ میں دیر سے اس بات کو یقینی طور پر معلوم کرنے کی کوشش کرتا رہا ہوں۔ اور روپیہ کس حد تک جوڑ جوڑ کر رکھا جاتا ہے۔ اور اس کی مخصوص مثالیں کبھی کبھی میرے دیکھنے میں آئی ہیں۔

اور میری تحقیقات کا نتیجہ مناسب طور پر یہاں لکھا جاسکتا ہے۔

یہاں سب سے پہلے حصار کے متعلق تمام وہ لوگ جن سے میں دریافت کرتا ہوں اس بات پر متفق رہتے ہیں کہ زمینداروں میں روپیہ جوڑنے کی عادت عام ہے۔ ایک بوڑھے عقلمند راجپوت نے کہا۔ اگرچہ پہلے سستی نسبت بہت کم ہے۔ آج سے پچاس برس پہلے زمانے کی نسبت ۵ فیصدی کم ہے۔ بنیوں میں پُرانا رواج یہ تھا کہ خاندانی روپے کو چار حصوں میں تقسیم کر کے تین حصے زمین پر لگا دیتے تھے پھر بکے بعد دیگرے قرض دیتے اور زبور بٹولے اور جو آتھے حصے کو بطور محفوظ روپے کے زمیں میں دبا دیتے تھے۔ اگرچہ اب ایسا نہیں کیا جاتا۔ لیکن زیادہ امیر آدمیوں نے بڑی بڑی رقبے زمین میں دبا رکھی ہیں۔ ایک افسر نے مجھے بتایا کہ حال ہی میں جب میں نے ان میں سے ایک سے یہ دریافت کیا کہ مجھے ۱۲ لاکھ روپیہ جو زمین خریدنے کے لئے درکار تھا۔ کس طرح بہم پہنچ سکتا تھا۔ تو اس نے جواب دیا۔ "یہ رقم میرے گھر میں موجود ہے۔"

دوسرے اضلاع کے متعلق جن میں سے ہم گذرے۔ صورت حالات یہ ہے کہ جب ہم دریائے جہلم کے دریائی علاقے میں تھے۔ تو میں نے ایک انسپکٹر کو روپے بھنائے کیلئے دس روپے کا نوٹ دیا۔ وہ اسے ایک واقعکار زمیندار کے پاس لے گیا جس نے اسے اس قدر میلے روپے دیئے کہ اس نے یہ دریافت کیا کہ نہیں یہ کہاں سے ملے ہیں۔ ثابت ہوا کہ وہ کھو کر نکالے ہوئے تھے۔ لیکن صوبے کے اس حصے میں روپیہ جوڑنے کا دستور چناب کے بھٹی راجپوتوں اور ان جنگلیوں تک محدود ہے جو نصف خانہ بدوش ہیں اور جنہیں حصار کے لوگوں کی طرح موجودہ زندگی کی روشنی میں چھوٹا تک نہیں۔ سکھ کی میں مجھے ایک جنگلی جاگیر دار کے متعلق بتایا گیا کہ لوگوں کا یقین ہے کہ اس کے پاس چار لاکھ روپیہ زمین میں دفن ہے۔ اور ایک اور کے متعلق بتایا گیا کہ وہ دو لاکھ روپیہ زمین میں سے نکالنے کو ہے۔ تاکہ اسے میننگ پومین کے پاس جمع کرادے۔ جب پیپلز بینک نے دیوالہ دے دیا۔ تو اس سے ایک روپیہ بھی وصول نہ کیا جاسکا۔ ذیلدار نے قریب قریب مؤبانہ آوازیں اس پر یہ حاشیہ آرائی کی۔ "اس کے پاس تو پونڈ ہیں۔" اس وقت کے بعد پیپلز بینک ایک بار پھر جاری کیا گیا تھا۔ اور پھر دیوالہ دیدیا تھا۔ اور اس سے کہیں زیادہ بڑا بینک الائنس نامی نے بھی دیوالہ دے دیا ہے۔ زمیندار اگر روپیہ جمع کرانے سے ڈرتا ہے۔ تو یہ کوئی تعجب کی

بات نہیں ہے۔ خوش قسمتی سے امداد باہمی کے بینکوں کا نظام عمل زیادہ اعتماد کی روح پھونکتا ہے۔ اور اب مکانہ میں دو جگہ کیوں میں سے ہر ایک نے ... روپیہ بینکنگ یونین میں جمع کرایا ہے۔

باقی صوبے کے متعلق یہ ہے۔ کہ گذشتہ سال جب میں پنجاب کے بینکوں کی تحقیقاتی کمیٹی کا ممبر تھا۔ تو میں نے اس مضمون کے متعلق انکم ٹیکس اور امداد باہمی کے تجربہ کا افسر سے خاص تحقیقات کیں۔ اور وہ یہ لوگ ہیں جو شہر اور دیہات کے اقتصادی حالات سے صوبے کے دو افسران کی نسبت زیادہ واقفیت رکھتے ہیں۔ تقریباً تمام کی یہ رائے تھی کہ جنگ عظیم کے بعد سے روپیہ شاذ ہی جوڑ ہوڑ کر رکھا جاتا ہے۔ اور یہ کہ سوائے چند غیر ترقی یافتہ اضلاع کے باقی جگہوں میں اس کا دستور صرف عورتوں۔ گناؤں کے ملازموں اور زیادہ خانہ بدوش لوگوں میں عام ہونے کی حیثیت سے باقی ہے۔ تاہم ایک بات مد نظر رکھنی چاہیے۔ روپیہ جوڑنا بد امنی کا قدرتی نتیجہ ہے۔ اور کفایت شعار کیلئے بد امنی خواہ سیاسی ہو یا اقتصادی کوئی معنی نہیں رکھتی۔ مستحکم مستقل حکومت کے قائم ہونے اور نہروں کے انتشار سے بد امنی کی دو صورتیں بہت کچھ ٹپ چکی ہیں۔ لیکن حال ہی میں اس دو گونہ طرز عمل کو مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ اقتصادی ترقی کی صورت میں قیمتوں کے گرنے سے اور سیاست میں سول نافرمانی سے۔ قیمتوں کا گرنا مشترک سرمائے پر تباہی لایا ہے۔ اور اس کی وجہ سے کفایت شعار لوگوں نے اپنا ہاتھ روپیہ لگانے سے کھینچ لیا ہے سول نافرمانی کے متعلق یہ ہے۔ کہ ہندوستان میں اعتماد کا پودا اتنا نازک ہے۔ کہ گذشتہ موسم گرما کی پہلے تعلیم یافتہ لوگوں تک کو روپیہ جوڑنے پر لگانے کے لئے کافی تھی۔ ایک ہندوستانی دوست نے جو تجارتی دنیا سے لگاؤ رکھتا ہے۔ یہ بتایا کہ بیشمار افسروں نے مجھے اس کام پر مقرر کیا۔ کہ میں ان کے لئے کم سے کم ممکن قیمت پر اشرفیاں خریدوں۔ سیاست دانوں کو یہ بات خاص طور پر ذہن نشین کر لینی چاہیے۔ کہ بڑے پیمانے پر روپیہ پھلائے بغیر ہندوستان میں ایسے اصولوں پر جن میں فرقہ واری کا دخل نہ ہو مادی ترقی کا ہونا ناممکن ہوگا۔

## زیورات

یہ سب کچھ نقد روپیہ جوڑنے کے متعلق تھا۔ اس سے زیادہ عام صورت زیورات کا

جمع کرنا ہے۔ گذشتہ سویم گرام کی تحقیقات سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ قیمتوں کے گرنے سے پہلے اس چار یا پانچ کروڑ روپے کا سونا جو ہر سال باہر سے پنجاب میں آتا ہے۔ کم از کم ۱۰ لاکھ حصہ عام طور پر زیورات کے لئے خرچ کیا جاتا ہے۔ خوش قسمتی سے ہر ایک بات یہ یقین دلا سکتی ہے۔ کہ یہ خرچ اب کم ہو رہا ہے۔ اپنے گذشتہ دورے میں میں نے اس کی علامات دیکھی تھیں۔ خصوصاً ان گاؤں میں جہاں تعلیم نے گھر پیدا کر لیا تھا۔ اور جو کچھ میں نے اس دورے میں سنا ہے اس سے بھی یہی بات ظاہر ہوتی ہے۔ کہ ان چھل خیالات کی تصدیق ان نہایت شاندار تحقیقات سے ہوتی ہے۔ جو گذشتہ سویم گرام میں بینکنگ تحقیقاتی کمیٹی کے موقع پر کی گئی تھیں۔ اسلئے یہ بات نہایت وثوق سے کہی جاسکتی ہے۔ کہ دونوں طریقوں سے روپیہ جو ڈنا جنگ عظیم کے پہلے زمانے کی نسبت اب بہت کم عام ہے۔ جو محض اعتماد کے بڑھ جانے اور روپیہ لگانے کے لئے سہولتیں حاصل ہونے کا نتیجہ ہے۔ اور زیورات کی صورت میں یہ تعلیم کے پھیلنے کا معیار زندگی کے معیار اپنے مطالبہ زربڑھ جانے اور مال ہی میں سب سے بڑھ کر قیمتوں کے گرجانے کی وجہ سے ہے۔

## گھوڑے کی پیٹھ پر سواری

ہم نے دیکھا کہ آدم پور میں گاؤں اور اس کے پیل کی درمیانی کھلی جگہ میں نہایت خوشگوار طریق سے نصب کی ہوئی خیموں کی ایک بستی ہمارے آنے کی منتظر تھی۔ یہ جگہ خیمے بہت کم استعمال میں آتے ہیں۔ فیلڈار نے کہا کہ اس وقت سے جب مسٹر لطیفی پر حیثیت ڈپٹی کمشنر یہاں آئے تھے۔ یہ اور کسی افسر کے لئے نہیں لگائے گئے۔ وہ زمانہ ۱۹۲۲ء کا تھا۔ اس نے یہ بھی ذکر کیا۔ کہ اس طرف سے گزرنے والے آخری صاحب مسٹر سی۔ ایچ ٹاؤن شند تھے۔ جو ۱۹۱۱ء میں ڈپٹی کمشنر تھے۔ بھٹو میں فیلڈار نے کہا۔ کہ مسٹر سی۔ ایم۔ کننگھم ۱۹۰۱ء میں افسر بندوبست تھے۔ .... کوئی صاحب اس علاقے میں سے نہیں گذرایں ان بیانات کی تصدیق نہیں کرتا۔ لیکن یہ کھلم کھلا سننے میں آتا ہے۔ اور قابل افسوس ہے کہ جنگ سے پہلے ایام کی نسبت اب گھوڑے پر بہت کم دورہ کیا جاتا ہے۔ اس کی ذمہ داری موٹر اور سیاست پر عاید ہوتی ہے۔ سیاست پر اس لئے کہ گورنمنٹ بہت سے ایگزیکٹو افسروں کو ٹیلیگراف یا ٹیلیفون کے آخری مقام پر موجود رکھتی ہے۔ اور موٹر کی وجوہات صریح ہیں۔

لیکن یہ اکثر اصل جڑی ہوتی ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ کسان اُن لوگوں سے جو اسے کھیتوں میں  
بکاتے ہیں۔ سب کچھ کہہ دیتا ہے۔

## ۶ فروری۔ آدم پور سے حصار (۸ میل)

### حصاری سانڈ

حصار میں جہاں ۲۴ ہزار کی آبادی ہے۔ ہم نے زیادہ تر موشیوں کے متعلق گفتگو کی کیونکہ  
فارم سدا اپنے ۴۰۰۰۔ ایکڑ زمین کے موشیوں کی افزائش نسل کے لئے صوبے کا نہایت ہی  
اہم مرکز ہے۔ گرم آب و ہوا میں موشی مرطوب جگہ کی بجائے خشک طبقے میں زیادہ اچھے رہتے  
ہیں۔ اور صوبے کی تمام بہترین نسلیں خشک رقبوں میں پائی جاتی ہیں۔ مثال کے طور پر دھانی  
نسل جسے ہم نے دریائے جہلم کے شمالی علاقے میں دیکھا تھا۔ اور ہریانہ جو حصار اور ریتنگ میں  
پھلتا پھوٹتا ہے۔ ہریانہ نسل سے جسے بعض صورتوں میں گجراتی نسل کے ٹاپ سے دوغلا  
کر دیا گیا ہے۔ مشہور حصار کی سانڈ پیدا ہوا ہے۔ جو حکومت ہند کی طرح پر شکوہ ہے بعض  
دیگر لحاظ سے بھی اس کے مشابہ ہے۔ بے حد جیم اور طاقت ور۔ لیکن چلنے میں سست اور  
رکھنے میں گراں ہے۔ جہاں چاہتا ہے۔ چڑتا ہے۔ قابو میں رکھنے کیلئے مضطرب ہوتا ہے۔  
انتہائی درجہ کا ضبط رکھتا ہے۔ دان خوبیوں کے ہوتے ہوئے، وہ اس تمام علاقے میں کثرت  
سے پایا جاتا ہے۔ اور اس قدر اندھا دھند خدمات انجام دیتا ہے۔ کہ اس کی نصف طاقت  
و وقعت ضائع کی جاتی ہے۔ نصف صدی سے زیادہ عرصے تک گورنمنٹ کی مسلسل سرپرستی  
کی وجہ سے اس نے ہر مقابلہ اس شہرت کے جوہ اس صوبے میں آزاد رہ کر اپنی خوبیوں کی بنا  
پر کرتا۔ لیکن زیادہ شہرت حاصل کر لی ہے۔ باوجود اس کے کہ اس کی نسل بڑھانے اور پرورش  
کرنے پر ۵۰۰ روپے صرف ہوتے ہیں۔ اسے ڈسٹرکٹ بورڈوں کے پاس ۲۵۰ روپے میں  
فروخت کر دیا جاتا ہے۔ اور جہاں زیادہ ہل چلانے کی ضرورت ہوتی یا کنوئیں پر مشقت اٹھانی پڑتی  
ہے۔ تو اس کی نسل اپنی گراں پرورش کو صبح ثابت کرتی ہے۔ اور بہترین مقامی پیل سے  
بہت زیادہ قیمت پاتی ہے۔ لیکن شمال اور مغرب کی ریتلی اور بھڑبھڑی زمینوں میں جہاں  
کسان غریب ہے۔ چھوٹے قد کی نسل اچھا کام دیتی ہے۔ اور اسے اس پر بہت ترجیح  
دی جاتی ہے۔

## حصاری اور دھنی نسلوں کا مقابلہ

چھوٹے قد کی نسلوں میں سے بہترین نسل دھنی ہے۔ اور گجرات جیسے ضلع میں جہاں دھنی اور حصاری بیل پلو بہ پلو کام کرتے ہیں۔ حصاری بیل کی بندشیں صاف صاف ظاہر ہیں۔ گجرات کے ایک ذیلدار نے جیسے میں اگلے دن ملا۔ اس معاملے کو اچھی طرح سے پیش کیا۔ اس نے بتایا کہ دھنی بیلوں کی ہڈیاں موٹی اور سینگ مضبوط اور چلنے میں تیز ہوتے ہیں۔ حصاری نسل کے بیل نہایت جسم ہوتے ہیں۔ لیکن انہیں کھلائے کون؟ ان کی خوراک بہت ہے۔ وہ حضور کے گھوڑوں جیسے ہیں دایروں کیلئے اچھے اور غریبوں کے لئے بُرے، پھر یہ محسوس کر کے کہ شاید میں نے حصاری بیل کے متعلق منصفانہ رائے نہیں دی۔ اس نے بیان کو جاری رکھتے ہوئے کہا کہ دھنی نسل کے مقابلے میں وہ سست رفتار ہیں۔ لیکن وہ دور دور جاتے ہیں۔ اور تھکتے نہیں۔ ریچاس میل آگے اور اتنا ہی پھر واپس، ہم نے بھی ایک ایسے بیل کا ذکر سنا۔ جس نے اتنا نا صدمہ طے کیا۔ وہ صبح چار بجے روانہ ہوا۔ اور اگلی صبح کے چار بجے تک چلتا رہا۔ دھنی بیل بھی خوب چلتا ہے۔ مگر اتنا اچھا نہیں چلتا۔ یہ ۶ گھنٹے کام دیتا ہے۔ اگر ضرورت ہو تو بارہ گھنٹے بھی۔ اس کے جھے ہاتھ میں ڈنڈے کا ہونا اچھا ہے۔ لیکن حصاری بیل خواہ چھڑی ہاتھ میں ہو۔ خواہ نہ ہمیشہ سست چلتا ہے۔ یہ بیل کٹڑی اور کھینچنے کے کام کے لئے بہترین ہے۔ لیکن اگر اسے خوراک نہ ملے تو فوراً لاغر ہو جاتا ہے۔ لیکن دھنی نسل کا بیل خوراک نہ ملنے کی صورت میں بھی مضبوط رہتا ہے۔ اسے پیدا ہوتے ہی تیل دیا جاتا ہے۔ اور یہ بڑے پالے تک قوی رہتا ہے۔ صوبے کے دوسرے سرے پر گورگاؤں میں میرے گزشتہ دورے کے موقعہ پر لوگوں نے اس سے کہیں زیادہ سخت الفاظ میں حصاری بیل کی مذمت کی۔ وہاں معاملہ مقابلے کی دوا بھی نسلوں کا نہ تھا۔ بلکہ سراسر غیر سوزو نیت کا تھا لوگ اتنے غریب ہیں کہ اس کے معیار اور مقابلے کا بیل نہیں رکھ سکتے۔ بلاشبہ اسے ایک دیوتا کی طرح پورو پا دیو کی تلاش میں پھرتے ہوئے دیکھ کر اور دیو کی تپلی گالیوں کو پا کر یہ مثل یاد آتی تھی۔ کہ افضل چیز اچھی شے کی دشمن ہے۔

درحقیقت ایک ایسی چیز کسان کے سامنے پیش کرنا جسے وہ جہالت یا غربت کی وجہ سے

استعمال نہیں کر سکتا خواہ وہ بذاتِ خود کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہو۔ فضول ہے۔ اس کیلئے  
اصلاح ۱۰۰۰ بڑے بیل کی صورت میں ہو خواہ زیادہ طاقت والے بیل کی شکل میں۔ صرف  
اسی وقت نائدہ مند ہو سکتی ہے۔ جب کہ یہ اس کے حالات کے موافق ہو۔ اس لئے کسی  
تبدیلی کا قصد کرنے سے پہلے ان حالات کا احتیاط سے مطالعہ کرنا چاہیے۔ اور یہی وہ بات  
ہے جو اس بیل روزنامے کے لئے بطور عذر پیش کی جا سکتی ہے۔ محکمہ علاج مویشیان  
کے کارکن۔ چھوٹی نسل کے بیلوں کی پرورش کرنے میں کوشش کر کے اب عقل مندی سے  
کام لے رہے ہیں۔ یہ بیل جو اپنے ہم جنسوں میں نیم دیوتا ہے۔ کسان کی ضروریات کو  
پورا کرے گا۔ یہ ضروریات دودھ اور کھینچنے کے کاموں پر انحصار رکھتی ہیں۔ حصار کی نسل  
کھینچنے کے کام کے لئے افضل ہے۔ اور ساہی وال اور منگیری کی نسل دودھ کے لئے  
لیکن دونوں میں سے کوئی بھی دونوں باتوں میں فضیلت نہیں رکھتی۔ اور جیسا کہ کسان  
ذرا غلط آہنی نہایت محدود ہیں۔ ایک ایسی نسل پیدا کرنی مقصود ہے۔ جو سرکاری طور پر  
دو مقصد دودھ و نائیدہ دینے والی بگائے کہلاتی ہے۔ یعنی یہ کہ ایک ایسی بگائے  
جس کی نسل دو لو متعادل یعنی دودھ دینے اور کھینچنے کے کام کے لئے مفید ہو۔ کسان کی  
ضروریات کے گہرے مطالعہ نے آخر کار اس نتیجہ پر پہنچایا ہے۔ کہ اب دھتی نسل کو ترقی  
دی جا رہی ہے۔ اور اب یہ نہیں فرض کیا جاتا کہ پنجاب کے تقریباً ہر دیہاتی علاقے میں  
حصاری بیل زیادہ اچھا کام دے گا۔

## بھینس

ایک بات کے متعلق ابھی کارروائی کرنی باقی ہے۔ ایسے اضلاع میں جہاں چارہ  
کافی ہے۔ مویشیوں سے بہت زیادہ آمدنی ہے۔ صرف حصار میں ہی اگلے ۱۵ لاکھ  
۵۰۰ روپے اپونڈی سے کم نہیں ہے۔ اب اس آمدنی کا زیادہ حصہ گھی کی فروخت سے  
حاصل کیا جاتا ہے۔ اور گھی کے لئے بھینس گائے سے بہتر ہے۔ اس لئے کہ اس کے  
دودھ میں زیادہ غذائیت اور افراط دونوں۔ شمالی علاقے میں جہاں نہ دریا ہیں۔ نہ دریا  
دونوں میں کوئی رتابت نہیں ہے۔ کیونکہ علاقہ خشک ہے۔ اور اتنا پتھر ملا ہے۔ کہ اس  
میں ایسے تالاب نہیں بن سکے۔ جن میں بھینسیں کوئیں۔ لیکن دوسری جگہ میں اگر دونوں کو

رکھا جاسکے۔ کسان کے پاس ایسا کرنے کے وسائل شاذ ہوتے ہیں، تو بھینس کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اور اس وقت بھی جب کہ دو نو رکھی جاتی ہیں۔ گھر کی مالک بھینس کا زیادہ خیال رکھتی ہے۔ کیونکہ گائے کو بیل کی ماں سمجھا جاتا ہے۔ اور بھینس کو گھی پیدا کرنے والی اور اس سے پیدا کرنے والی چیزیں گھر کی مالک کی ضروریات ہیں۔ اسی لئے ضرب انٹل یہ ہے کہ جب تقدیر ساتھ دیتی ہے۔ تو بھینس بچھیا دکھتی دیتی ہے۔ اور گائے بچھڑا اس کے ساتھ ہی یہ کہ بھینس اگر چہ سیاہ اور دھندلی آنکھوں والی نظر آتی ہے۔ شفقت کو سمجھتی ہے۔ اور اپنے مالک کی آواز کا جواب دیتی ہے۔ اور بعض اوقات کسی دوسرے کے ساتھ دودھ دینے سے انکار کر دیتی ہے۔ بہت سے گھروں میں کسان اُسے سب سے زیادہ پیار کرتا ہے اور تقدیر کے زیر اثر نہ ہونے کی وجہ سے اسکی لسل برہہ خانے میں گائے کی نسبت بہت کم دقتیں اٹھانی پڑتی ہیں۔ کم از کم وسطی پنجاب میں اسے مقابلہ آسان ہونا چاہیے کیونکہ جیسا کہ میں نے ترن تارن کے نزدیک دیکھا۔ بھینسے کو کام میں لگایا جاسکتا ہے۔ اور اس کی خدمات کا معاوضہ لیا جاسکتا ہے۔ عام طور پر کسان گائے کی نسبت بھینس کا جوڑ ملانے میں نہایت احتیاط سے کام لیتا ہے۔

باوجود اس کے کہ بھینس صوبے کو دودھ ہم پہنچانے کے لئے اہمیت رکھتی ہے اب تک گورنمنٹ نے اس کی نسل کو ترقی دینے کے لئے کوئی اہم کام نہیں کیا ہے۔

## ترقی نسل مویشیان

ہندو نہیب اس رویت کی بنا پر جو یہ (جانوروں کو) ذبح کرنے کے متعلق رکھتا ہے۔ مویشی پالنے کی رجحانہ ترقی کو قریب قریب ناممکن بنا دیتا ہے۔ مقامی ماہرین کلیمان ہے کہ محض اتنا کیا جاسکتا ہے کہ ترقی نسل کے بیلوں کو اختہ کر دیا جائے۔ اور کاشتکار کو کہا جائے کہ وہ اچھی گائیں رکھے۔ اب سوائے بشنویوں کے چھوٹے فرقے کے اور کوئی اختہ کرنے پر مترض نہیں ہوتا لیکن ذبح کرنے پر تمام ہندو اعتراض کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ ناکارہ گایوں کی فروخت پر بھی مترض ہوتے ہیں۔ اور انہیں غیر محدود دعر سے تنگ رکھتے ہیں۔ اور اگر وہ اتنے غریب ہیں کہ ایسا نہیں کر سکتے۔ تو وہ بجائے اس کے کہ اُسے مویشیوں کے تاجر کے پاس فروخت کریں۔ جو انہیں فقط مذبح میں لے جانے کے لئے



خریدنا ہے۔ گوشت لہ میں بھیج دیتے ہیں۔ یا مرنے کیلئے کھلا چھوڑ دیتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ بعض پھوپھ چھپا کر فروخت کر دیتے ہیں۔ لیکن ایسے علاقے میں جہاں عوام کی رائے پنچایت کے ذریعے سے نہایت پُر زور طریق پر ظاہر کی جاسکتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ خطرات بھی ہیں۔ ذبح کرنے کے اس مخالف احساس میں بہت سے سکھ بھی حصہ لیتے ہیں۔ ضلع امرت سر میں جب میں نے مولیشیوں کی نسل بڑھانے والی ایک سکھ انجن سے یہ دریافت کیا۔ کہ کیا تم ایک ایسی گائے بیچ دو گے جو ناکارہ ہو جائے۔ تو سرپ نے کہا۔ ”نہیں“۔ ایک نے ساتھ ہی کہا۔ ہم نے اس سے بہت فائدہ اٹھائے ہیں۔ اور اگر ہم اسے فروخت کریں۔ تو یہ ناشکری ہوگی۔ ہم اسکی خدمات کو یاد رکھتے ہیں۔ اب سوائے اسکے کہ کوئی شخص اس نرم ولی سے محبت کرے۔ اور اسے عزت کی نظر سے دیکھے۔ اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہ مذہب ہر اس جگہ دیکھا جاسکتا ہے۔ جہاں ہندو خاندان کے لوگ ہیں۔ یہاں تک کہ مسلمانوں میں بھی۔ لیکن جب اسے ایسی گایوں کی طرف منسوب کیا جائے۔ جنہیں ہرگز نہیں رکھنا چاہیے تھا تو یہ مولیشیوں کی نسل بڑھانے میں ایک کھلی رکاوٹ ہے۔ حصار اور رتھک میں اکثر گایوں کی یہی صورت ہے۔ اور جب ہم یہ دیکھتے ہیں۔ کہ صرف چند دھنچ پانچ فی آدمی گائیں اور سر میں تو صورت حالات اور بھی خراب ہو جاتی ہے۔ ایک ماہر فن نے یہ سوچا کہ بہترین چارہ کار یہ ہوگا۔ کہ بدترین گایوں کو محصور کر لیا جائے۔ اور اس طرح ان کا گناہین ہونا ناممکن بنا دیا جائے۔ اس کا بیان ہے کہ صوبے کے جنوب مغربی حصے میں ایسا کیا جاتا ہے۔ اور مجھے یہ بھی خبر ملی ہے۔ کہ لاہور اور سیالکوٹ میں بھی بعض اوقات جوان گھوڑیوں کو وقت سے پہلے گناہین ہونے سے پہلے روکنے کیلئے ایسا کیا جاتا ہے۔

اگر ساند کو دتھان پر باندھا جاسکے۔ جیسا کہ بعض اوقات بھینے کے ساتھ کیا جاتا ہے تو یہ علاج غیر ضروری ثابت ہوگا۔ لیکن جیسا کہ میں نے پہلے بتایا ہے۔ بد قسمتی سے دریائے جہلم کے جنوبی علاقے میں ہر جگہ اسے کمیٹیوں میں چرنے اور فصلوں کو روندنے کے لئے آزاد پھرنے دیا جاتا ہے۔ اس کا فائدہ صرف اتنا ہے کہ وہ ورزش بھی کر لیتا ہے۔ اور اسے خیراک بھی لیم پہنچ جاتی ہے۔ اور حصہ رسدی اپنی ورزش کا خرچ تمام گاؤں میں تقسیم کر دیتا ہے۔

لیکن یہ طریقہ کفایت شامانہ نہیں ہے۔ بہاؤ الدین میں یہ بات تسلیم کی گئی تھی۔ کہ

بہاں حصار سیل اس چارے کی نسبت جو اسے تھان پر کھلانے کے لئے کافی ہوگا۔ کم از کم تین گنا چارہ چھٹے کو جاتا ہے۔ یا اتنا ہی نقصان پہنچا دیتا ہے۔ لیکن ایک کسان نے ایک مشہور کہادت بیان کرتے ہوئے کہا۔ کہ راجہ کی طرح سانڈ کو بھی نہیں باندھا جاسکتا امرت سر کے ایک گھاؤں میں جب میں نے دریافت کیا کہ کیا جربات بھینسے کی صورت میں ممکن ہے۔ وہ سانڈ کی صورت میں ممکن نہیں۔ تو کسی نے کہا۔ کہ بھینسا اس قدر سخت جان ہے۔ کہ اسے اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ لیکن سانڈ اس سے زیادہ نرم طبیعت ہے۔ اور جلد کام کرنے کے ناقابل ہو جائیگا۔ بھینسے کی مثال جاٹ کی سی ہے۔ کوئی چیز اسے کمزور نہیں بناتی۔ اور سانڈ ایسا ہے جیسا کہ برہمن۔ اس کی قوت جلد زائل ہو جاتی ہے۔ تاہم دریائے جہلم کے شمالی حصے میں کسان اس بات پر بھی اتنا ہی زور دیتا ہے کہ سانڈوں کو ضرور باندھ کر رکھا جائے۔

## موشیوں کی بیماریاں اور ٹوٹے ٹوٹے

چونکہ سانڈوں کو باندھ کر نہیں رکھا جاسکتا۔ یہ خوش نصیبی کی بات ہے کہ اب پست قد بیویں کو اختہ کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح عوام کے تعصب پر قابل فخر فخر حاصل کی گئی ہے اور اسے ناکارہ نرموشیوں کا تخم زائل کرنے کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے۔ اس سے پہلے کہ کسان اس سے اگلے علاج یعنی ٹیکہ کرانے کی شرائط کا قائل ہو جائے۔ صرف وقت آنے کی بات ہے۔ پہلے ہی وہ اب اس اصول پر اعتقاد نہیں کرتا۔ اگرچہ عملی حیثیت سے اس کے متعلق اس کا اعتقاد سچہ نہیں ہے۔ جس کے ثبوت میں فارم کے ہتھم نے ذیل کی مثال پیش کی۔ گزشتہ ماہ میں نے ایک گاؤں میں موشیوں کو دبا سے پچانے کے لئے ٹیکہ لگایا۔ اور نتیجہ دیکھنے کے لئے واپس آنے پر مجھے گاؤں میں داخل ہونے کی اجازت نہ دی گئی۔ کیونکہ محل کے وار پار لٹکے ہوئے توئید کا معروف۔ مانہ علاج آزمایا جا رہا تھا۔ یہ توئید ایک سادہ ہو سے لیا گیا تھا۔ اور ایک ٹھیکری پر لکھا جاتا تھا۔ موشیوں کو ہاتک لہر اس کے نیچے سے گزرا گیا۔ اور جب وہ ڈھنگا ہوتا ہے۔ اس کے نیچے سے گذرتے تھے۔ تو سڑک کے دونوں طرف رکھے ہوئے بڑے بڑے کڑھائوں میں سے اُن پر پانی ملا ہوا دودھ پھڑکا جاتا تھا۔ اس رسم کی ادائیگی کے دوران میں کسی کو گاؤں چھوڑنا

یہ اس میں داخل ہونے کی اجازت نہ دی جاتی تھی۔ تمام کام التوا میں ڈال دیا جاتا تھا یہاں تک کہ اس شخص کے لئے کنوئیں سے پانی بھی نہ لکالا جاسکتا تھا۔

موجودہ وگڈ شہہ دورے کے حاصل کردہ تجربات سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ یہ تمام صوبے میں مویشیوں کی بیماریوں کا علاج کرنے کا نہایت ہی مقبول طریقہ ہے۔ اس دولے میں میں نے اسے جہلم میں مسلمانوں۔ فیروز پور میں سکھوں۔ اور حصار میں ہندوؤں میں بکھا ہے۔ گاؤں درگاؤں دستور العمل میں خیف سا فرق ہوتا ہے۔ لیکن تعوید ہمیشہ گھلی کے وار بار لکایا جاتا ہے گاؤں کے سکھوں نے کہا۔ ہم نے اسے لکھا دیا۔ اور اس رات ہم نے نہ لمپ بھلایا اور نہ آگ۔ اگلی صبح ہم نے اپنے تمام مویشی ڈور کے پیچے سے گزارے۔ اور ہم خود بھی سکھیتوں میں گئے۔ اور وہاں آگ بجائی۔ اور کھانا پکایا۔ اور جب ہم واپس آئے تو بیماری پاؤں اور منہ کو تھی۔ دور ہو گئی تھی۔ اور مویشی تندرست تھے۔ اس سے دس یا بارہ مر گئے تھے۔ لیکن اس کے بند کوئی نہ مرا۔ ہندوؤں کے گاؤں میں دودھ ملا ہوا پانی گاؤں کے گرد ایک دائرے کی شکل میں بھی چھڑکا گیا تھا۔ اور دونوں گاؤں میں راگر چہ ایک میں صرف مسلمانوں کے صرف تین گھر تھے، تعوید ایک مسلمان چیر سے لیا گیا تھا۔ ایسا اکثر لیا جاتا ہے۔ اور جب ہندو اور سکھ مسلمانوں کے ساتھ جھگڑیں۔ جیسا کہ وہ بعض اوقات کرتے ہیں۔ تو انہیں یاد رکھنا چاہئے۔ کہ مذہب میں بھی ان کی بعض باتیں مشترکہ ہیں۔ بالکہ کھل میں سکھوں نے تعوید ایک پٹھان سے لیا تھا۔ جو اس کے لئے کچھ نہ لیتا تھا بلاشبہ وہ ایک بزرگ شخص تھا۔

بیماریوں کو شفا دینے کے لئے تعویدوں کا استعمال کرنا پنجاب کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ یہاں تک ہندوستان کے لئے بھی نہیں۔ میں نے اس سے پیشتر بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ کہ اس کا رواج عرب میں عام ہے۔ جو خواہ کیسا بھی ہو۔ ایک ایسا علاقہ ہے۔ جو ہندوستان سے ملتا جلتا ہے۔ روس جیسے عیسائی ملک میں اس کا ہونا اس امر پر اور بھی دلالت کرتا ہے۔ شمال میں اتنی دور تک جہاں نیل واقع ہے۔ لیبریا کا علاج یہ ہے کہ بیمار پر دھان اور دم کیا ہوا پانی چھڑکا جائے۔ تاکہ ان شیطانی رومنوں کو بھگا دیا جائے۔ جو اس میں پکپی پرا کر رہی ہیں۔ اور اس کے دانتوں کو بجا رہی ہیں۔ اور جب کوئی شخص چھپک یا مبتلا ہو جاتا ہے۔ تو پہلے دفعہ کوئی افسون پہلے تین بار اس کے

کان میں پھونکا جاتا ہے۔ پھر کاغذ پر لکھ کر اس کے گلے کے گرد باندھا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ تندرست ہو جاتا ہے۔ ہندوستان میں اور بلاشبہ روس میں بھی یہ طور طریقے آہستہ اور بہت آہستہ اپنی جگہ سائنس کی نئی روشنی سے بدل رہے ہیں۔ لیکن جہاں کہیں انسان ابھی تک ماورق قدرت کے رحم میں ادھورے بچے کی طرح اندھیرے میں ہے۔ اس کی روشنی محض اعتقاد ہے۔ اور یہ ایک ایسی روشنی ہے جو اکثر فنیوں سازی میں ملفوف ہوتی ہے

## کیا مویشیوں کی نسل بڑھانا فلع بخش ہے؟

حصار کے سابق افسر بندوبست کا بیان ہے کہ مویشی زمیندار کی دولت ہیں۔ اور وہ اپنی تمام بخت ان پر ضریح کر دیتا ہے۔ اس پر بھی غم انگیز حقیقت یہ ہے کہ مویشی پالنے کا صلہ نہیں ملتا۔ حصار کے ماہران فن کا بیان ہے کہ رہتک میں خاص طور پر اندازہ لگانے سے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہاں میدان میں ۷۰ فیصدی گائیں اپنے کھلانے پلانے کا صلہ بھی نہیں دیتی۔ اگر تین سال سے بارش کی قلت نہ ہوتی تو حصار میں صورت حالات اور بھی خراب ہوتی ایک ایسے ملک میں جو مویشیوں کو ذبح کرنے میں مزاحم ہوتا ہے خشک سالی ان چند امور میں سے ہے۔ مویشی پالنے میں معاون ہوتے ہیں۔ کمزور مویشیوں کی صفائی کر کے یہ اچھے مویشیوں بننے اور صاف قائم رکھنے میں مدد دیتی ہے۔ جس طرح ایک مرتبہ وبانے یورپ کے انسانوں کے ساتھ کیا تھا۔ لیکن یہ دستور العمل مویشی پالنے والے کے لئے بہت گراں ہے۔ وسطی پنجاب میں مویشی بہت کم پالے جاتے ہیں۔ اور کھینچنے کا کام کرنے والے بل اکثر خریدے جاتے ہیں۔ چونکہ جائیدادیں کم ہیں۔ اور پہاڑوں کے متصل اضلاع میں نمی کی وجہ سے وہاں مویشیوں کی بیماری کا ہونا اغلب ہے۔ اس لئے یہ اور یہ روش و اقسامدانہ ہے۔ دریائے جہلم کے شمال میں خشک اور بلند میدان اس کے لئے بہت موزوں ہیں۔ اور دھنی نسل اسی کا نتیجہ ہے۔ اس کے باوجود وہاں بھی یہ امر مشتبہ ہے کہ آیا مویشی پالنے کا صلہ ملتا ہے یا نہیں ایک مستغنی بیٹار نے جسے میں جہلم کے نزدیک ملا۔ حساب لگا کر بتایا کہ دو وہ چھڑانے کے بعد دھنی نسل کے ایک عام بچہ کے کو رکھنے کا خرچ پانچ یا چھ روپیہ کا ماہوار آتا ہے اور جب یہ ساڑھے تین سال کا ہو جاتا ہے۔ تو اس کی قیمت صرف ۸ یا ۱۰ روپیہ پڑتی ہے۔ اور اب قیمتیں ۲۵ فیصدی گرتی ہیں۔

## ۸ فروری حصار سے ہالسی (۱۱ میل)

نئے ازبک دن سے ہرے بادل چھائے ہوئے تھے (خشک بادل جنہیں ہوا ادھر ادھر لے جا رہی تھی۔ تب تک ایک لحاظ سے بندیلی رہتا تھا۔ ہم ایک مرتبہ پھر ایک ایسے علاقے میں سے سواریاں رہے تھے۔ جہاں گیہوں کے کھیت اور کپاس کے پودے نظر آ رہے تھے۔ اور ایک جگہ میدان کا سینہ دفعتاً ابھرا ہوا تھا۔ گویا وہ نامحدود ایک وضعی سے تنگ آ گیا تھا۔ جنوب کی طرف پسند پہاڑیاں بھی تھیں۔ جو صرف ۸۰۰ فٹ اونچی تھیں۔ لیکن سرگودھا کے قریب کی پہاڑیوں کی طرح بہت اعلیٰ اور زبردست تھیں۔ بلاشبہ خدا اس لئے کہ اعلیٰ موجودگی غیر متوقع تھی۔ ان کی چوٹی پر ایک سادھو اور اس کا چیلہ رہتے تھے۔ اور وہ عورتیں بڑی تھیں بیوہ ہوتی ہیں۔ تاکہ وہ اپنے اُن کپڑوں کی بھینک آئیں جنہیں ممکن ہے وہ آئندہ نہ پہنیں۔

چونکہ آج انوار کا دن تھا اور کسی کام کا دیا نہ تھا۔ ہم راستے میں اپنے ملاقاتیوں سے گفتگو کرتے ہوئے ٹھہر کر چلتے رہے۔ پہلا شخص ایک برہمن فقیر تھا۔ وہ پرانی چیلوں کا ایک جوڑا پٹخاڑا جلدی جلدی گھر جاتا تھا۔ اس کے کپڑوں میں سے جو اور بھی زیادہ بوسیدہ تھے۔ اس کی ٹانگیں اتنی تنگی نظر آ رہی تھیں۔ کہ اگر وہ جسم چمے وہ اٹھائے لئے جا رہی تھیں۔ زیادہ کمزور ہوتا تو وہ ضرور ٹوٹ جاتیں۔ ..... دھجیاں اٹھے ہوئے شال کے نیچے ایک بڑا تھیلہ چھپائے ہوئے تھا۔ جس میں تین سیر بارجا تھا۔ اس نے پتلی آواز سے کہا کہ میں در بدر پھرا اور ہر ایک نے مجھے مٹھی بھر دیا۔ فقیر کے بند ایک حجام ایک بڑا بورا لے ہوئے آیا۔ وہ ایک سوئیس میل سے ایک غم انگیز پیغام لے کر آیا تھا۔ اور اسے نزدیک ہی ایک گاؤں میں جانا تھا۔ اس کے ایک سرپرست کی لڑکی دہاں بیاہی ہوئی تھی۔ اور جب اس کے حاملہ ہونے کی خبر پہنچی۔ تو اس کی ماں نے خوشی خوشی اس کے اور اس کے بچوں کے لئے تحفے تیار کئے۔ بچہ پیدا ہوا۔ لیکن پانچ دن بعد مر گیا۔ حجام نے وہ تحفے جو تھیلے میں تھے وہیں دکھائے۔ ان کے کپڑے تھے۔ اور بچے کیلئے سُرخ مائل نیلی واسلٹ اور گلابی کارٹھی ہوئی ٹوٹی اور کھیلنے کیلئے ایک گیند تھی۔ میں نے دریافت کیا اب یہ چیزیں ماں کے لئے کس کام کی ہو گئی۔ راستے کہا، وہ انہیں کسی اور بچے کو دیدے گی۔

لیکن وہ انہیں دیکھنا ہی کب گوارا کرے گی۔ جب کہ حجام اپنے بورے کا سامان دوبارہ سنبھال رہا تھا۔ ایک مختصر سی دوپہوں والی گاڑی آپہنچی۔ جسے دو عمدہ بھورے رنگ کے میل کھینچ رہے تھے۔ اور اس میں ایک ہستی لحاف سے استراحت پذیر تھی۔ اور دو شخص اس کے پہلوؤں پر چار زالو بیٹھے تھے۔ اسے اپنے رشتہ داروں کے گھر ہمان جانے سے نوپا کی بیماری لگ گئی تھی۔ اور یہ دونوں شخص اسے گھر لے جا رہے تھے۔ وہ اسے ہسپتال نہیں لے گئے تھے۔ کیونکہ انہوں نے کہا کہ میں اس کے پاس بیٹھنا پڑے گا۔ اور ہم لوگ ہیں زمیندار ہمارے کام کو نقصان پہنچے گا۔ گھر پر بھی کافی دیکھ بھال ہوتی ہے۔ آگ جلائی جاسکتی ہے۔ اور عورتیں اسکی تیمارداری کر سکتی ہیں۔

دوسرا اگر وہ شادی سے تعلق رکھتا تھا۔ ایک لڑکے کی ایک لڑکی سے منگنی کی گئی تھی۔ اور ۶۵ روپے زیورات اور کپڑوں کی صورت میں دیے گئے تھے۔ لڑکا شادی کئے جانے سے قبل مر گیا۔ اور اس کا باپ کنواری لڑکی کے گاؤں کی طرف جارہا تھا۔ تاکہ وہ یہ انتظام کرے۔ کہ اس کی بجائے بھتیجے سے شادی کر دی جائے۔ بلاشبہ اس لئے کہ ۶۵ روپے کی معقول رقم لگائی ہوئی ضائع نہ جائے۔

## شادی اور تجنیز و تکفین

خدا محبت اور موت۔ ہندوستانی سرگروں کے پہلوان کی شہرت سے گرم ہیں۔ اور ان تینوں کے خدمت گزار روپیہ کا مطالبہ کرنے میں نہایت سخت دل ہیں۔ ۱۹۰۹ء میں افسر بنا دلہستہ نے لکھا کہ اس ضلع میں فروخت ہائے اجناس کا طے عفتہ شادیوں اور تجنیز و تکفین کی فضول خرچیوں میں کام آتا ہے۔ اور یہ فضول خرچی اب بھی جاری ہے۔ قیمتیں گرتے سے پہلے ایک معمولی کسان اپنے بیٹے کی شادی پر ۱۰۰ روپے سے لیکر سات سو روپیہ تک خرچ کرتا تھا۔ اور شاید دو سو روپے کم لڑکی کی شادی پر۔ یہ خرچ وسطی پنجاب کی نسبت کم ہے۔ لیکن تجنیز و تکفین کے اخراجات بہت بڑھے ہوئے ہیں۔ اگرچہ یہ بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔ جتنے کہ مغربی پنجاب کے کچھ حصے میں ہیں۔ جب ہم اودھم پور میں تھے۔ تو ایک شخص کے والد کا انتقال ہو گیا۔ اُن لوگوں نے جو میرے ساتھ تھے یہ کہا۔ کہ اس کے لئے ضروری ہے کہ تیسرے دن کی دعوت کے لئے فوراً دو سو روپے کا انتظام کرے۔ خواہ اسے اپنی زمین ہی

میکوش جنہر کرنی باہن رکھنی پڑے۔ اس قسم کی باتوں میں رواج کا حکم ناطق ہے۔ اگرچہ اس قدر  
 بڑی رقم کا اندازت صرف والدین والدہ کی صورت میں پڑتی ہے۔ دوسروں کے لئے ۵۰ سے لیکر  
 ۱۰۰ روپے تک کافی ہوتے ہیں۔ وسطی پنجاب کی طرح یہاں بھی اگر دلہن کی قیمت ادا کرنی پڑتی  
 ہے۔ تو شادی کے مصارف قریب قریب دو چاند ہو جاتے ہیں صرف دس دن گزرے میرے  
 عہد میں اسے ایک شخص نے دیکھا کہ ایک جاٹ نے اپنی دو لڑکیوں کے لئے ۸۰۰ روپے لیا  
 تھا۔ لیکن اس ضلع میں اگرچہ نئی تہذیب بہت کم ہے۔ لیکن پُرانی تہذیب یہاں ابھی تک زور  
 پر ہے۔ اور اس قسم کے لین دین مقابلہ کم دیکھنے میں آتے ہیں۔ اور جب یہ داستان گاؤں  
 کے مجمع میں سنائی گئی۔ تو اس پر یہ عقیدہ کی گئی۔ جو لوگ ایسا کرتے ہیں۔ ہم ان کی عزت نہیں  
 کرتے۔ اس موقع پر عزت کا لفظ پہلی مرتبہ استعمال کیا جا رہا تھا۔ جیسا کہ اسے کرنا چاہیے۔  
 اگر ان رسومات پر پہلے کی نسبت کم روپیہ صرف کیا جاتا ہے۔ تو یہ سراسر قیمتوں کے  
 گر جانے کی وجہ سے ہے جس کی تذکرہ بالا شادی کے اخراجات کو نصف کر دیا ہے۔ لیکن کہیں  
 کہیں کمی کے لئے دانستہ کوشش کی جا رہی ہے۔ کچھ سال گزرے سب سے کم کے باوجود جاٹ  
 اس بات پر رضامند ہو گئے۔ کہ وہ شادی کے موقع پر خاطر تواضع میں ۱۰۰ سے زیادہ روپے نہ  
 صرف کریں گے۔ اور دولہا کی برات میں ۱۰۰ سے زیادہ لوگوں کو شامل نہ ہونے دینگے پہلے سینکڑوں  
 شامل ہوتے تھے آج گاؤں میں ہیں سنایا گیا۔ کہ ہم سب اکٹھے بیٹھے اور اس نتیجہ پر پہنچے۔  
 کہ ہم نے پہلے بہت ہی زیادہ خرچ کیا تھا۔ اب بہت کم لوگ برات میں جاتے ہیں۔ اور زیورات  
 پر بھی کہیں کم خرچ کیا جاتا ہے۔ جھیز و تکلیف کے اخراجات بھی پانچ یا سات روپے تک  
 کم کر دیئے گئے ہیں۔ ہڈیوں کو لگائے جانے اور شادی کا خرچ نصف کر دیا گیا ہے۔ آخر الذکر  
 مسئلہ طور پر روٹی کی قیمت گر جانے کی وجہ سے ہے ہم روٹی کے علاقے میں ہیں، لیکن جب  
 میں نے یہ دریافت کیا کہ کیا قیمتوں کے چڑھ جانے سے اخراجات دوبارہ نہیں بڑھ جائیں گے  
 تو اس نے ایسا جواب سنایا جس میں نئی تہذیب کی جھلک تھی۔ نہیں اب لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بہت  
 زیادہ قرض ہوا ہے جو کچھ ہم نے پہلے کیا ہماری غلطی تھی۔ اگر شادی پر ۲۰۰ روپیہ صرف کریں  
 تو یہ تین پشتوں تک قائم رہتا ہے۔ اور ہمارے بچوں کے اور پھر ان کے بچوں کے کام آتا  
 ہے۔ اور ساتھ ہی گورنمنٹ کے ملازموں اور حاکموں کے بھی ہو

## گاؤں کی ایک جمہوری سلطنت

یہ ضلع اتنی دور ہے کہ یہاں نئی تہذیب کی روشنی بہت کم پہنچتی ہے۔ لیکن جہاں کہیں پرانی روشنی جلوہ ریز ہوتی ہے وہاں ضروری نہیں ہے کہ یہ غیر مفید ہو۔ کیونکہ جب وہ ملتی ہیں تو نئی اور پرانی روشنیاں ایک دوسرے کو بھجھا دیتی ہیں۔ اس گاؤں میں پرانی تہذیب دور دورہ ہے۔ تعلقات اتنے اچھے ہیں کہ چند سال سے کوئی عدالت نہیں گیا ہے۔ بھگڑا بہت کم ہوتے ہیں۔ اور وہیں فیصلہ کئے جاتے ہیں۔ کوئی باقاعدہ پنچایت نہیں ہے۔ اور تمام متعلقہ لوگ اکٹھے بیٹھ جاتے ہیں۔ اور جیسا مناسب سمجھتے ہیں۔ بقدمات کا فیصلہ کر دیتے ہیں۔ اور برادری کے دباؤ سے فیصلے پر عمل درآمد کرایا جاتا ہے۔ لکھا کچھ نہیں جاتا۔ کیونکہ کوئی تعلیم یافتہ نہیں ہے۔ بلاشبہ بینک کے بیس ممبروں میں سے ایک بھی خواندہ نہیں ہے۔ ناخواندگی اچھے تعلقات کی راہ میں حائل نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ یہ اس کے حق میں بھی ہو۔ لیکن یہ یقینی بات ہے کہ نئی تہذیب والوں سے لین دین کرنے میں وہ اس کی وجہ سے خسارے میں رہتے ہیں۔ اس لئے یہاں اب ایک پرائمری سکول کا ہونا مفید ہے۔ اور استاد اتنا سرگرم ہے۔ کہ اس نے ایک نائیٹ سکول بھی جاری کر دیا ہے۔ لیکن اسے اکیلے کو تینیس لڑکوں اور ماہانوں کو پڑھانا پڑتا ہے۔ یہ امر ہندوستان میں تعلیمی مشکلات کی ایک تمثیل ہے۔ پڑھنے کیلئے اس قدر زیادہ منتظر ہیں۔ اور پڑھانے کے لئے اس قدر کم تیار ہیں، اس کے شاگردوں میں سے ایک پندرہ برس کا ٹائم چہرے والا لڑکا بینک کے سیکرٹری ہے۔ اس کا دوسرا کام محض یہ ہے۔ کہ وہ اپنے والد کی زمینوں میں ادھر ادھر کے کام کرتا ہے۔ اس کا رجحان آرام طلبی کی طرف ہے۔ اور وہ سایہ میں نہایت خوشی سے بیٹھتا ہے۔ یہ تھی وہ تنقید جو ایک مضبوط کسان نے اس کے متعلق کی۔ اور اس ملک میں جہاں لوگوں کو اپنی روزی کے لئے مجبور نہیں کیا جاتا۔ یہی تنقید دس میں سے نو پر صادق آتی ہے۔

## پانی پینے کے کنوئیں

مگاؤں والے رفاہی عامرہ کے تمام انتظامات بحیثیت مجموعی کرتے ہیں۔ خواہ یہ کام پینے کے



پانی دکنوئیں اتارنے - تالاب کو گہرا کر لے گا۔ اس کا گھاٹ بنانے - سندریا چوپال تعمیر کرنے یا مشہدہ زمین کو دیکھ بھال کرنے کی ہو۔ ان اجتماعی کارروائیوں میں سے اکثر جنوب مشرقی علاقے کے زم نگاروں میں عام ہیں۔ اور ان سب میں سے زیادہ اہم پینے کا پانی پھینا کرنا ہے۔ خوش قسمت گھاؤں کے تالاب نہر سے بھر دیئے جاتے ہیں۔ لیکن حصار میں اکثر گھاؤں کیلئے یہ بات ناممکن ہے۔ اور ان جگہوں میں (جیسا کہ اکثر دیکھنے میں آتا ہے)، جہاں پانی کی سطح زمین سے ۴ فٹ یا اس سے زیادہ نیچے ہے۔ اور بارش ۱۵-۱۸ انچ یا اس سے کم ہوتی ہے۔ جلدیادیر حوض خشک ہو جاتے ہیں۔ اور انسانوں اور جانداروں کو ایسے کنوؤں پر انحصار رکھنا پڑتا ہے جو صرف بہت بڑی لاگت سے اتارے جاسکتے ہیں۔ مثلاً یہاں دس سال گزرے ایک کنواں ۳۰۰ روپیہ صرف کر کے اتارا گیا تھا۔ اور پانی تنگ کی گہرائی صرف ۶ فٹ ہے۔ آدم پور میں جہاں گہرائی ۴ فٹ ہے۔ بے حد تکلیف اٹھانی پڑی ہے چند سال گزرے ۳۰۰ روپیہ صرف کر کے ایک پختہ کنواں اتارا گیا تھا۔ گھاؤں کے ہر گھر ۲۰ روپے چندہ دیا تھا۔ اور جیسی مزدوری کے لئے انہیں رکھا گیا تھا۔ وہ بھی کی تھی۔ لیکن باوجود اس کے کہ اسے تالاب کے نزدیک اتارا گیا تھا۔ (میںٹھا پانی حاصل کرنے کیلئے) دو سال بعد اس کا پانی کھار ہو گیا۔ اور پینے کے قابل نہ رہا۔ ایک اور کنواں بارہ سو روپیہ کی لاگت سے اتارا گیا تھا۔ یہ وقتی علاج تھا، اور اس کی سٹھاس بھی جاتی رہی۔ اب تیسرے کیلئے انیشیاس جمع کی جا رہی ہیں۔ جب کوئی صورت کارگر نہیں ہوتی۔ تو پانی ایک گھاؤں کے تالاب سے لایا جاتا ہے۔ جو نصف میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ لیکن اس کام میں سخت محنت و رکار ہے۔ اور عام طور پر سال کے ایسے حصے میں کرنا پڑتا ہے۔ جبکہ دھوپ مجلس دینے والی ہوتی ہے۔ اور ہلکے سے ہلکا بوجھ بھی بار معلوم ہوتا ہے۔

## دیہاتی تالاب

اگر تالاب کافی گہرے نہ ہوں۔ تو ممکن ہے وہ تمارت آفتاب شروع ہونے سے بھی بہت پہلے سوکھ جائیں۔ تاہم یہی صورت تھی۔ تالابوں میں سے ایک سوکھ گیا ہے۔ اور اس موقع سے تاؤ اٹھا کر اسے گہرا کیا جا رہا تھا۔ تیس برس کی پلچھٹ جمی ہوئی ہے اور اب یہ اس قدر خفیف تھا ہے۔ گرزول کی بارش میں یہ فوراً بھر جاتا ہے۔ اور کناروں سے

اچھل کر قریب کی ایک سڑک پر آگرتا ہے۔ اسے میج جمہوریت کا احساس رکھتے ہوئے گہرا کیا جا رہا ہے یہاں ۲۰ گھر ہیں۔ اور ہر گھر کو خواہ و امیر ہے یا غریب۔ نوگز مربع اور فٹ گہری جگہ صاف کرنی ہے یا اس کے عوض دو روپے کی رقم دینی ہے جس سے اس کام کے لئے چار آدمیوں کو مزدوری پر رکھا جاسکتا ہے۔ پانچ آدمیوں کی ایک پنچایت نے تالاب کے طاس کو شطرنج کے تختے کی طرح ۱۲۰ مربعوں میں تقسیم کر دیا ہے اس پنچایت میں ہر طبقے کے نمائندے شامل ہیں۔ اور تمام پنچایت دو جاٹوں کی۔ ایک گوجر ایک بنیا اور ایک مالی مزاع پر مشتمل ہے۔ یہ پانچوں شخص تمام انتظامات کے ذمہ دار ہیں۔ منصفانہ برتاؤ کو یقینی بنانے کے لئے انہوں نے اپنے میں سے دو آدمیوں کو کئے ہوئے کام کی پیمائش کے لئے مقرر کیا ہے۔ لیکن تالاب کا پانی سے بھرا ہوا ہونا ہی کافی نہیں ہے۔ بلکہ اسے کبھی صاف بھی ہونا چاہیئے۔ اس مطلب کو حاصل کرنے کے لئے اس کے کنارے ایک سادھویا فقیر ایک ایسی کٹییا میں رہتا ہے۔ جو دھوپ میں سوکھے ہوئے سفید کچڑ کا ایک بڑا چھتہ معلوم ہوتی ہے۔ اس کا فرض ہے کہ وہ یہ دیکھے کہ کوئی انسان یا چوپایہ اسے گندہ نہ کرے۔ یا اس میں گندے برتن نہ دھوئے۔ اور گاؤں کے سادہ دستور کے مطابق اس کے بدلتے میں اسے روزانہ کھانا اور فصل کے موقع پر کچھ غلہ بطور نذرانہ دیا جاتا ہے۔ بہت سے گاؤں اس طرح کرتے ہیں۔ مثلاً آدم پور۔ وہاں تالاب کے قریب قریب کی جگہیں نہایت ہی صاف تھیں۔

اس گاؤں کو چھڑتے وقت مجھے افسوس ہوا۔ دراصل یہ ایک چھوٹی جمہوری سلطنت ہے۔ اور ایسی صورت میں اگر ان کے سربر کوئی ایسا بے غرض وارث ہو۔ جو امن و امان قائم رکھے۔ لیکن ان کی روزانہ زندگی میں اتنا کم دخل دے جتنا کہ ممکن ہے تو یہ ایک ایسی حکومت ہوگی جو کسان کے لئے نہایت موزوں ہے۔

جب ہم ہانسی میں داخل ہو رہے تھے جو کہ ۸۰۰۰ باشندوں کا ایک شہر ہے تو ہمارے چاروں طرف پھلدار درختوں کے باغات تھے اور ان کا سایہ بڑا تھا۔ یہ خوش آم۔ امروہ۔ انار اور آڑو کے۔ تھے۔ اور آڑوؤں کے درختوں پر گلابی پھولوں کا مینہ برس رہا تھا۔ ہانسی ہندوستان کے قدیم ترین مقامات میں سے ہے۔ اور وہ نہرو جیو ریشٹرا

تے ۵۵ میں بنائی تھی۔ پنجاب کی سب نہروں سے پرانی ہے۔ گزشتہ ہفتہ اونچے اونچے  
 بنجر علاقے دیکھنے کے بعد یہ جگہ نہایت ہی فرحت بخش معلوم ہوتی ہے۔ اس کے باوجود  
 دہائے زمانے کا یہ حال ہے کہ کوسوں دن گزرے کسی تھکانے کے صحن میں ہم پھینک دیا  
 گیا۔ جو بہت زور سے پھٹا۔ لیکن حسن اتفاق سے کوئی نقصان نہ ہوا۔

## عمیق کاشت

نہر کے بغیر انسی کچھ بھی نہ ہوتی۔ گنے اور سبزی کے کھیتوں اور باغوں سے ٹھہری ہوئی  
 ہونے کی وجہ سے یہ اس بنجر علاقے سے کہیں مختلف ہے۔ جس میں سے ہم گزشتہ ہفتے  
 گھوڑے پر سفر کرتے رہے ہیں۔ وہاں کاشتکاری اس کثرت سے کی جاتی تھی جتنی کہ  
 ہم نے پنجاب میں کسی اور جگہ دیکھی ہے۔ لیکن یہاں اتنی سرگرمی سے کی جاتی ہے جتنی کہ  
 امرت سر اور جالندہر اور اردگرد کے نواح میں۔ ذیلدار نے جو کہ گھوڑے پر تھکا ہوا زمین  
 دکھائی۔ جو قیمتیں گر۔ نے سے پہلے ۵۰ روپے کی فصل دیتی تھی۔ ۵۰ پونڈ دس شلنگ  
 فی ایکڑ اس نے حال ہی میں ۱۰۰۔ ایکڑ زمین میں پونڈ سے گنے اور خربوزے بوئے تھے  
 اور اس وقت تک ۱۰۰ روپیہ صرف کر چکا تھا۔ اگرچہ سوائے خوبصورتی سے ڈھیر کی ہوئی مٹی  
 کی مینڈھوں کے سوا اور کچھ نظر نہ آتا تھا۔ اسے توقع ہے۔ کہ وہ اپنی تمام کی خربوزوں سے  
 پوری کر لے گا جو وہینے کے عرصے میں ہنڈی میں لے جانے کے قابل ہو جائیگا۔ اور ان پونڈوں  
 سے پورا پورا نفع اٹھائے گا۔ جنہیں پوسنے والا اس کے نرم چھلکے اور میٹھے رس کی وجہ سے  
 بہت پسند کرتا ہے۔ اس نے تقریباً ۲۰۔ ایکڑ زمین میں سبز باں اور گنے بوئے ہیں۔ اور  
 شہر میں ۶۔ اشخاص اور ہیں۔ جنہوں نے اتنی یا اس سے زیادہ زمین کاشت کی ہے۔ لیکن  
 اس کے لئے بہت روپے کی ضرورت ہے۔ اور اس سے ہمیشہ فائدہ نہیں حاصل ہوتا۔  
 تین سال گزرے۔ اس حساب سے معلوم ہوتا تھا کہ اسے ۵۰ روپیہ منافع آیا ہے۔ لیکن  
 اگلے سال مشکل سے اس کی رقم پوری ہوئی۔ اور گزشتہ سال قیمتوں کے گر جانے کی وجہ  
 سے اسے ۸۰۰ روپے کا گھانا آیا۔

زیادہ سرمایہ محض کھاد کے لئے دے رہا ہے۔ جس کی مثال کے طور پر ۵۰ روپے  
 لیکر ۵۰ پونڈ تک انی اکڑ ضرورت پڑتی ہے۔ انسی سے زیادہ شہر کا کوڑا کرکٹ اور

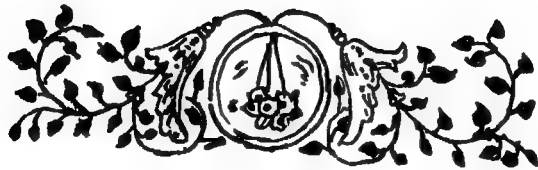
گندگی خرید لیتے ہیں جس کا پانی تجزیہ ہو جانے کے بعد برہمن تک استعمال کرتے ہیں لیکن جو ایسا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔ ارد گرد کے گاؤں سے کھاد خرید لیتے ہیں۔ اور ایک گاؤں کے رحس میں ہم آج بعد از دوپہر تھے، مالی مزارعین نے کہا کہ ہم اسے دس پندرہ میل کے اُن بارانی گاؤں سے مفت لے آتے ہیں۔ جہاں یہ استعمال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ بارش اس قدر کم ہوتی ہے۔ کہ وہ اسے گلا کر جزو زمین نہیں بنا سکتی۔ وسطی پنجاب کے سبزی کاشت کرنے والوں کی طرح یہ لوگ بھی پیاز کی فصل کے لئے اُپلوں کی راکھ بطور کھاد استعمال کرتے ہیں۔ اس وقت کر۔ لیے اور خربوزے گنوں کے ساتھ ملے جلے ہوئے ہیں۔ اور وہ امید کرتے ہیں۔ کہ اپنا تمام خرچ تقریباً ۳۵ روپے فی ایکڑ، پہلی دو چیزوں سے نکال لیں گے۔ اور گنا سراسر نفع میں رہیگا۔ وہ کپاس۔ آلو۔ سبزیاں اور مرچیں۔ بھی اُگاتے ہیں۔ اور گرمی کے موسم میں بہت سے لوگوں کی طرح وہ اپنے مولیشیوں کو فریہ کرتے ہیں۔ موسم بہار میں خریدتے ہیں۔ اور خزاں میں فروخت کر دیتے ہیں۔ درحقیقت ان کے ہاں مخلوط کاشت کا طریق نہایت عمدگی سے رواج پذیر ہے۔ اور صرف یہی ایک صورت ہے جس سے ٹھوڑی جائیداد والا جو محض زمین پر گزارہ کرتا ہے۔ خوشحال ہو سکتا ہے۔ اس کا ثبوت اُن کے بینک سے ملتا تھا۔ جن لوگوں سے ہم اس دورے میں ملے ہیں۔ اُن میں سے اکثر لوگ نے قیمتی گریبانے کی وجہ سے روپیہ کالین دین بالکل بند کر دیا ہے۔ صرف چند صورتیں ہیں جنہیں مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے۔ تقریباً تمام کی تمام وہ انجمنیں تھیں۔ جن کے ممبر کاشتکاری کے علاوہ کوئی اور ذریعہ آمدنی رکھتے تھے۔ مثلاً فوجی ملازمت یا کپڑا بنانا۔ یہ انجمن مختلف طرح کی تھی۔ کاشتکاری کے تنوع کی وجہ سے وہ اب بھی پوری طرح سے زندہ ہے۔ اور گزشتہ بارہ ماہ میں اپنے سینتالیس ممبروں کو اٹھاون قرضے دیئے ہیں۔ اسکی بڑی وجہ کاشتکاری کی بوجھلونی ہے اور انہیں قیمتیں گر جانے سے اکثر لوگوں کی نسبت کم نقصان پہنچا ہے۔ اسلئے کہ اس سے اناجوں اور روئی کی نسبت باغوں کی پیداوار کی قیمت میں کم فرق پڑا ہے۔

ہانسی میں ان کے قریب ہی ایک نہایت عمدہ مٹی ہے۔ اور وہ اپنے گتے لاری سے رہتک میں بھج سکتے ہیں۔ جو یہاں سے چالیس میل کے فاصلے پر ہے۔ اور ان کی سبزلیوں میں سے بعضی بیکائیز تک پہنچتی ہیں۔ جو یہاں سے ۲۰ میل سے زیادہ فاصلے پر ہے۔ یہ دیکھ کر بہت حیرانی ہوتی ہے۔ کہ سبزیاں کتنی کتنی دور بھیجی جاتی ہیں۔ مڑاگرہ سے بمبئی بھیجی جاتی ہے

جو وہاں سے ۱۰ میل سے زیادہ فاصلے پر ہے۔ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ سبزیاں تھوڑی جانیاد والے کھلے اور شہری کی صحت کے لئے کس قدر اہم ہیں۔ اور یہ کہ اچھی منڈی کے بغیر وہ کسی نیانے پر نہیں اٹکائی جاسکتیں۔ مال باہر بھیجنے کی سہولتیں بہم پہنچا کر کرایہ کی مناسب شرح کی اجازت دیکر ان کی کاشت کو ترقی دینے کے لئے ہر ممکن ذریعہ عمل میں لانا چاہیئے۔

سرگرمی سے کاشت کر لے میں کئی فائدے ہیں۔ اس کا یہ فائدہ بھی کسی طرح کم نہیں ہے کہ نہایت ہی گنجان آباد علاقے میں اس قدر لوگوں کے لئے روزگار بہم پہنچاتی ہے۔ بہت سا کام لائق سے کیا جاسکتا ہے۔ اور اسے ضرورتاً سے ہی کرنا چاہیئے۔ اس گاؤں میں بیلوں کی ایک جوڑی سے ۲۰ ایکڑ زمین پر کام کیا جاسکتا ہے۔ مزارعین کی صورت میں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ انہیں بار بار تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اگر کسی شخص کا ایک یا دو سال بعد نکالا جانا اغلب ہے۔ تو وہ زمین میں نہ کھاد ڈالے گا۔ اور نہ اس پر بہت زیادہ محنت کرے گا۔ اس گاؤں میں زمین صرف ایک سال کیلئے اجارے پر دی جاتی ہے۔ لیکن اگر کوئی ظاہری سبب اس سے مانع نہ ہو تو اس کا اجرا خود بخود ہو جاتا ہے۔

مزارعین کو ہر چند سال کے بعد لینے کے عام دستور کی نسبت یہ طریقہ زمین اور مزارع دونوں کے لئے زیادہ بہتر ہے۔



# باب دہم

## رہتک

### خشک سالی و سائل آمدنی اپنے آپ کے لگانا اور روشی

۱۰۔ فروری۔ سود کھی سے ماہم (۳۱ میل)

اس مہینے میں آج پہلی مرتبہ اتنی گرمی تھی کہ دھوپ میں ناشتہ کیا جاسکتا تھا لیکن جب میز پر ناشتہ چنا جارہا تھا۔ تو ایک اردلی کو کمان لیکر اُن بھوری بھوری ٹانگوں والے بندروں کو بھگائے کیلئے پاس کھڑا ہوتا پڑتا تھا۔ جو بے صبری سے چاروں طرف کھیل رہے تھے۔ یہ دن خوشگوار تھا۔ اور آسمان پر ساکت بادلوں نے کئی دن سے آسمان کو دھندلا کر رکھا تھا۔ اب اس طرح چھا۔ اُنے ہوئے تھے۔ گویا پرسکون نیلے سمندر پر سفید رنگ کی چھوٹی کشتیوں کا بیڑا تیر رہا ہے۔ اور نیچے میدانِ منظر میں رکاوٹ پیدا کرنے والی کوئی شے نہ تھی۔ سوائے اس کے کہ ایک چوڑا کوٹان نما ٹیلہ کھڑا تھا۔ جہاں تھوڑی دور تک سفید سفید سڑک اور پرکی طرف پھیر کھا رہی تھی۔ اس سے ذرا پرے ہم نے دیکھا کہ چھ گھوڑے سوار ہمارے استقبال کے لئے منتظر ہیں۔ یہاں تک حصار کی حد تھی۔ اور اب ہم رہتک میں داخل ہو گئے تھے۔ مغربی نصف علاقہ جو سراسر بارانی ہے اور جہاں صرف ۱۶۔ انچ بارش ہوتی ہے۔ عرصے سے خشک سالی میں پھنسا ہوا ہے۔ جو اس وقت شروع ہوئی تھی جب میں نے آخری مرتبہ اس علاقے کو دیکھا تھا۔ اس علاقے سے گزرنے کا بڑا ادعا یہ ہے کہ آسمان پر خشک سالی کے اثرات کا کچھ اندازہ کیا جائے اس لئے پہلے ہی گاؤں میں (جہاں جہاں راج پورہ) جہاں کہ ہم پہنچے۔ اپنے گھوڑوں سے اتر پڑے تاکہ ہم لوگوں کے حالات سُنیں۔

ہم ایک بڑے پختہ کنوئیں کے چوتھے پر بیٹھ گئے۔ اور باوجود اعتراض کرنے کے ایک کسان نے ہمیں گھر کے بنے ہوئے شال پر بیٹھنے کے لئے مجبور کر دیا۔ وہ بانی جلد ہی ہمارے چاروں طرف جمع ہو گئے۔ تمام میں قدرت نے کچھ نہ کچھ نقص پیدا کیا ہوا تھا۔ کھیت خالی تھیں۔ اور سوائے اس کے کہ مویشیوں کی نگہبانی کی جائے۔ اور کچھ کام نہیں ہے۔ اب ان کے پاس بکائی ہوئی خاک ہے۔ کیونکہ گذشتہ فصل اچھی اتری تھی۔ لیکن اس سے پہلے پانچ فصلوں میں کاشت شدہ زمین میں سے صرف ۱۰ فیصدی نے فصل دی تھی۔ مطلب یہ کہ اڑھائی سال میں ان کی قابل زراعت زمین کے ۱/۵ سے بھی کم حصے میں سے نفع حاصل ہوا۔ اور انہیں اپنی رہی سہی پونجی یعنی بیلوں کو رکھنے میں سخت محنت اٹھانی پڑی۔ بدترین سال میں دو سو کو چرنے کیلئے ہمیں دو رو بھیج دیا تھا۔ اور ان ۶۶۸ مویشیوں میں سے جو تین سال پہلے ان کے پاس تھے۔ اب ۴۳۸ رہ گئے ہیں۔ میں نے دریافت کیا کہ پھر انہوں نے گزارہ کیسے کیا؟

گورنمنٹ نے دو دفعہ لگان کوالتوا میں ڈال کر ان کی امداد کی ہے۔ اور ۶۳۳ کی آبادی میں سے ۸۰ جاٹ اور تقریباً ۱۰۰ کمیتین ..... روزی کی تلاش میں کہیں اور چلے گئے ہیں۔ غرب کی طرف بیکانیر میں اور شمال کی طرف بھٹنڈہ میں اور یہاں تک کہ چند لوگ لاہور میں پہنچے۔ باقی ماندہ لوگوں کے پاس کھانے کیلئے کافی ہے۔ لیکن ان کا غلہ قریب الاختتام ہے۔ اور وہ اب باجرہ خرید رہے ہیں۔ دو سال سے کوئی شادی نہیں ہوئی ہے۔ لیکن شادی غیر عمدہ عرصے تک التوا میں نہیں ڈالی جاسکتی۔ اور دس دن تک ایک لڑکے کی شادی ہونے والی ہے۔ اس پر صرف ۳۰ روپے فروخ آئیں گے۔ لیکن جیسا کہ ہمیشہ ہوتا آیا ہے۔ اس رقم کا کچھ حصہ لیا جائیگا۔ قرض تمام لوگوں کی آمدنی کا بڑا ذریعہ ہے۔ اور گاؤں کے ۲۷ آئینوں نے ۲۲ ہزار روپیہ قرض اٹھایا ہے۔

۲۰۰ مویشی فروخت کئے گئے

۱۰۰۰ روپیہ

زیورہ گرو رکھا گیا

۴۰۰۰ روپیہ (اندازاً)

زمین رہن رکھی گئی

۸۶۲۹ روپیہ (اندازاً)

**موٹر اور گھوڑے**

اس صورت میں جب کہ لڑک گردا لود ہوا موافق اور پشت پر بہت سے گھوڑے اسوار تھے

گھوڑے کی سواری کچھ زیادہ دل خوش کن نہ تھی۔ گرد کے بادل اٹھتے تھے۔ اور جب ہم چلتے تھے۔ تو یہ نہایت سرعت سے ہیں ڈھانک لیتی تھی۔ لیکن آج گرمی کا پہلا دن تھا۔ اور ہوا سڑک کے دورویہ میل کے درختوں میں سے سریلی راگیناں پیدا کر رہی تھی۔ ہمارے سامنے ایک پشت پہاڑی پرانے قدیم قصبہ آباد تھا۔ جس کی مسجد کا بڑا سفید گنبد سب سے بلند نظر آ رہا تھا۔ ان لوگوں میں سے جو ہمارے استقبال کے منتظر تھے ایک مستغنی افسر تھا جس نے مجھے گھوڑے سے اُتر دیکھ کر خوشامد انداز طریق سے موٹر سواری کی اس عادت پر افسوس ظاہر کیا۔ جس کا میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ اس نے اہتوں کے واضح اشاروں سے اس زمانے کا صاف صاف لہجہ سننے دیا جب کہ افسران گھوڑوں کی پیٹھ پر آیا کرتے تھے۔ اس نے کہا۔ کہ اس وقت ہم گھوڑوں پر ہی ان کی ملاقات کیلئے آگے بڑھتے تھے۔ اور میں گھوڑوں کی پیٹھ پر گزرتے ہوئے دیکھنا لوگوں کیلئے تماشا بن جاتا تھا۔ اب وہ موٹروں میں آتے ہیں۔ اور اس قدر جلد نکل جاتے ہیں۔ کہ وہ جہن نہیں دیکھتے اور نہ ہم ہی انہیں دیکھتے ہیں۔ ذلیلانہ کہنا کہ آخری صاف جو یہاں گھوڑے پر تشریف لائے۔ فنانشل کمشنر تھے۔ اس بات کو چار سال ہو گئے ہیں۔ اور جنگ عظیم سے لیکر اس سے پہلے تک کوئی یاد نہیں پڑتا۔

## ۱۱ فروری۔ ماہم سے لاہلی۔ (۱۵ میل)

تعلیم  
آج ہم نے شاہی سڑک کو چھوڑ دیا یہ وہ سڑک ہے جو دہلی سے ملتان جاتی ہے۔ اور جس پر ہم پہلی مرتبہ سرسہ کے قریب چڑھے تھے۔ ریتیلی اور پتے والی سڑک ہونے کی وجہ سے یہ تباہ لہ کچھ آرام دہ نہ تھا۔ ہم سات گھنٹے اسی سڑک پر رہے۔ ہم نے ان میں سے چار گھنٹے جالوں ایک گاؤں بھالیہ میں صرف کئے۔ وہاں ہمارا اجلاس پرائمری سکول کے صحن میں ہوا۔ کل سو حاضرین تھے۔ اور اس کیچر کی دیوار پر جو ہمارا احاطہ کئے ہوئے کوئی ایک درجن چادروں والی عورتیں جھکی ہوئی ہماری کارروائی کو غور سے دیکھ رہی تھیں۔ ان کی اکثر سب سے بڑی جو ہیڈ ماسٹر کے افکار کا نتیجہ تھی۔ (وہ بینک کا سکرٹری بھی تھا) اور دو چھوٹے لڑکوں نے کٹائی۔ جن میں سے ایک سیلا پا جامہ پہنے ہوئے ہوئے تھا۔ اور دوسرا خاکی نیکر اور پیلے رنگ کی جرابیں پہنے ہوئے تھا۔ جو اوپر کی طرف بتدریج ارغوانی اور سرخ ہونا چلا گیا تھا۔



ایسی نصاب میں جہاں سکول کا عنصر غالب تھا۔ تعلیمی گفتگو کا ہونا لازمی تھا۔ اگرچہ سکول یہاں میں سال سے قائم ہے۔ اور گاؤں میں ۶۰۰ گھر ہیں۔ لیکن ۲۵۰ (مکمل تعداد) میں سے صرف ۳۷ لڑکے سکول میں پڑھتے ہیں۔ دو لڑکے شہر پانچ سال میں طلباء کی تعداد میں محض پانچ کا اضافہ ہوا ہے۔ سمجھاؤ میں سے صرف سات آدمی جن میں سے ۶ سپاہی تھے۔ پڑھ لکھ سکتے تھے۔ اور چھٹی جماعت سے آگے کسی کی تعلیم نہ تھی۔ ہم نے چند ایک سے دریافت کیا کہ تم اپنے بچوں کو سکول کیوں نہیں بھیجتے۔ ایک شخص نے جس کے ماں برس کا بچہ تھا۔ یہ جواب دیا کہ اس میں خسارہ ہے بھڑے میں کسی نے کہا کہ اس کا روکا ایلے جمع کرنے میں مصروف ہے۔ اس نے جواب دیا کہ یہ ہماری غربت کا نتیجہ ہے۔ اور یہ امر ممکن ہو سکتا ہے کہ یہی بات ایک تیسرے شخص نے کہی۔

## تعلیم دلانے کا خرچ

اصطلاحی طور پر دیہاتی کیلئے پرائمری کی تعلیم مفت ہے۔ لیکن دراصل اسے کتابوں، قلموں، دوائوں اور کپڑوں پر کافی خرچ کرنا پڑتا ہے۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے ایک سال کے لئے جو ہیں آج بتائے گئے ہیں۔ ظاہر ہے:-

کتابوں کا ایک سٹ	۶ روپے
رونگ لڑکے خراب کر دیتے ہیں۔ اس لئے کتابوں کے دو سٹ درکار ہوتے ہیں)	
دو سیلینس	ایک روپیہ
قلمیں کا غذا درسیا ہی	چار روپے (دہ آنے ماہوار ۶ ماہ تک)
کپڑے:- کوٹ	
ایک کوٹ سردی کیلئے	۵ روپے
ایک کوٹ گرمی کے لئے	۴ روپے
۶ قمیص	۶ روپے
۶ یا جاے	۴ روپے آٹھ آنے
چار پگڑیاں	۴ روپے
تین جوڑے جوتوں کے	۳ روپے آٹھ آنے (ایک پیہ سے علم فی جوڑے)
کل میزان خرچ	۳۷ روپے

اگر لڑکا سکول نہ جائے تو اس میں سے صرف پانچ روپے کا خرچ اٹھانا پڑے گا۔ پس فیس کے نہ ہوتے ہوئے بھی تعلیم کے لئے ۳۴ روپے سالانہ سے زیادہ خرچ آتا ہے۔ اور یہ اتنی رقم ہے۔ کہ بہت سے لوگوں کو بطور لنگان ادا کرنی پڑتی ہے۔ مزید برآں یہ کہ جیب فصلیں خراب ہو جاتی ہیں تو زمین کا لنگان التوا میں ڈالا جاسکتا ہے۔ یا معاف کیا جاسکتا ہے۔ اور گزشتہ تین سال میں قابل الذکر پر یہاں آزادانہ عمل ہوتا رہا ہے۔ لیکن یہ اخراجات التوا میں نہیں ڈالے جاسکتے۔ اور معاف تو بالکل ہی نہیں کئے جاسکتے۔

پھر وہی پہلی وقت ہے۔ مولیشی کون چرائیگا؟ رہنما اور حصار جیسے مولیشی پالنے والے اضلاع میں چرائے کے لئے بیشمار مولیشی ہیں۔ اس لئے ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔ کہ ایک معمولی کسان کے لئے تعلیم اور خشک سالی کا پہلو بہ پہلو ہونا اچھا نہیں ہے۔ تاہم پڑھنے لکھنے کے لئے حقوق نمایاں ہیں۔ اور دو سال تک بہت سے بالغ لوگوں نے اس نائیٹ سکول میں پڑھا ہے۔ جواب محض روپیہ کی کمی کے باعث بند کر دیا گیا ہے۔

ان تعلیم یافتہ نوجوانوں کے متعلق جو زمین کی طرف (کاشتکاری کی طرف) لوٹ جانے سے انکار کر دیتے ہیں۔ مجھے اس قدر زیادہ مرتبہ نقادانہ حرف گیری کرنی پڑی تھی کہ اب یہ معلوم کر کے نہایت فرحت حاصل ہوئی۔ کہ ایک سارجنٹ کا مڈل پاس لڑکا کاشتکاری کرتا ہے۔ اور لوگ اس کی تعریف کرتے ہیں۔ پہلے پہل وہ کمزور تھا۔ لیکن اب دچھ سال بعد وہ خوب مضبوط ہے۔ اور ہر کام سلیقے سے کرتا ہے۔ وہ ہل سیدھا چلاتا ہے۔ ایسا سیدھا جیسے کہ گولی جاتی ہے۔ لوگ ان تین نوجوانوں کے متعلق بہت نکتہ چینی کرتے تھے جنہیں ہم ایک دوسرے گاؤں میں ملے تھے۔ انہوں نے بھی وہی جماعت پاس کی تھی۔ اور کاشتکاری کرتے تھے۔ اُن کے پڑوسیوں نے کہا کہ وہ اتنے کمزور ہیں۔ کہ کاشتکاری نہیں کر سکتے۔ وہ گایوں کا دودھ تک نہیں نکال سکتے۔ جب گرمی پڑتی ہے تو انہیں اپنی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور وہ دہلی بھاگ جاتے ہیں۔ بورڈنگ کی چار سالہ زندگی نے انہیں ناکارہ کر دیا تھا۔ کیونکہ بورڈنگ میں رہنے والے طلباء بیرونی دیہاتی زندگی سے بالکل الگ تھلگ رہتے ہیں۔ تعطیلات سے اس میں کچھ کمی ہونی چاہیے۔ لیکن چھٹیوں میں کام اتنا ہوتا ہے۔ کہ کھیتوں میں کام کرنے کیلئے وقت نہیں بچتا۔

## ایک ساہوکار کا روبرو بار کی حالت میں

ایک ساہوکار کو روبرو پا کر میں نے اسے اپنے پہلو میں لپی پالتی مار کر بیٹھ جانے کے لئے کہا۔ اور اس سے اس کا روبرو بار کے متعلق دریافت کیا۔ بمبائی لحاظ سے وہ اپنی جماعت (ساہوکاروں کا ایک نمونہ تھا۔ اس کی ساخت نرم اور بھاری تھی۔ اور کالیں چھوٹے غریبوں کی طرح ابھری ہوئی تھیں۔ لیکن اس کی گھنی ابروؤں کے نیچے ایسی دراندیشیانہ و شفقت آمیز نظریں تھیں کہ مجھے فوراً ہی یہ محسوس ہوا کہ میں اسے پسند کرتا تھا۔ اسے کاروبار کے لحاظ سے بھی وہ صحیح صحیح نمونہ تھا۔ وہ کانڈاری۔ روپیے لین دین اور غلے کی تجارت تینوں کو مخلوط کر رکھا تھا۔ وہ اتنا سودہ محل ہے کہ وسطی پنجاب کی کسی منڈی میں کمیشن ایکٹ کو دس ہزار روپیہ پیشگی دے سکتا ہے۔ وہ ان سے ۶ فیصدی سود لیتا ہے۔ لیکن اس کے زمینداروں کو کل کبھی بارہ سے کم نہیں دیتے۔ کیونکہ بقول اس کے ان سے روپیہ ہا تا تک واپس نہیں آتا۔ اور اگر فصل خراب ہو جائے۔ تو ایک سال تک نہیں ملتا۔ اور جب خشک سالی ہو تو سالوں تک واپس نہیں ملتا۔ آخری صورت میں اس کا یہ مطلب تھا کہ ملینا اور نہ رقم واپس نہ ملے گی۔ تین سال سے کوئی قابل ذکر رقم واپس نہ آئی ہے۔ میں منڈیوں میں سے روپیہ جلد واپس مل جاتا ہے۔ اور وہاں اسکی کبھی کوئی رقم ماری نہیں گئی۔ وہ زمینداروں سے عموماً ۱۸ فیصدی سود لیتا ہے۔ لیکن دوسرے لوگوں کی طرح وہ ان سے کم لیتا ہے۔ جو سال بھر میں لدا کر دیتے ہیں۔ اس دورے کے حالات قطعاً طور سے اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ گاؤں اور شہروں میں وقت پر لین دین کرنے سے شہر میں معقول کمی ہو جاتی ہے۔

چونکہ بینک میں ایک سال سے زیادہ کا سود بٹایا میں پڑا تھا۔ میں نے اس سے دریافت کیا۔ کہ اس طرف تمہاری کیا حالت ہے؟ اس نے کہا خشک سالی سے میرا روپیہ واپس مل جاتا تھا۔ لیکن جب سے یہ دور شروع ہوا ہے۔ مجھے کچھ نہیں ملا۔ اور اب میرے پاس قرض دینے کیلئے کچھ نہیں ہے۔ یہاں تک کہ اگر نہ پیر میں نہ آج نہ کل۔ کچھ نہیں ہے۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ روپیہ کی جلد ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں بھی بینک کو قرضہ دیتے رہنا چاہیئے۔ ہاں! کھانے پینے اور کاشت کاری کیلئے ضرور روپیہ دینا چاہیئے۔ ورنہ کاشتکار زندہ نہ رہ سکے گا۔

کیا وہ اپنے مویشیوں کو نہیں فروخت کر سکتا؟  
لیکن خریدار کہاں ہیں کسی چیز کو خریدنے کی حامی نہیں بھرتا۔ اگر تمہارے پاس اب دوسرے  
ہوتا۔ تو کیا تم مجھے قرض دیدیتے؟  
یقیناً میں ضرور دیدیتا۔

سب سے پہلے ایک سوال اور ہے۔ اپنے ہمارے بینک اور اسکی کارگزاری دیکھی ہے۔ تمہارا  
خیال اس کے طریقے اچھے ہیں۔ یا تمہارے؟  
اس نے نہایت خوش اخلاقی سے جواب دیا۔ آپ کے طریقے اچھے ہیں۔ آپ کے حسابات  
صاف ہوتے ہیں۔ اور ہمارے نہیں۔

پھر تم قرض دینا کیوں نہیں چھوڑتے۔ اور کیوں اپنا روپیہ بینک میں جمع نہیں کراتے؟  
زمینداروں سے بہت کچھ حاصل کیا جا سکتا ہے۔ اس پر ایک قہقہہ لگا۔ اور اس کے  
ساتھ ہی اس بات پر کچھ طنز آمیز تنقید کی گئی۔ کہ ساہوکار اپنے حسابات میں زمیندار کی  
پیداوار کی قیمت حسب نشان کم و بیش لگا لیتا ہے۔ اگر منڈی میں غلے کا بھاؤ ۸۸ سیر ہو  
اور ہم اسے خریدنا چاہیں تو وہ چودہ سیر لے لیتا ہے۔

ساہوکار نے توبہ توبہ کرتے ہوئے کہا۔ نہیں چودہ نہیں صرف ۱۶ سیر۔ روپیہ چلانے کا  
کام چھوڑنے کے لئے ایک مرتبہ اور مجبور کیا جانے پر اس نے نیم بازار آنکھوں میں مسکراتے ہوئے  
کہا۔ اگر میں نے اسے چھوڑ دیا تو میرے بیٹے اسے پھر شروع کر لیں گے۔

ان الفاظ نے تنقید کو دوستانہ مہنسی میں اڑا دیا۔ یہاں اور اس کے آس پاس  
زمینداروں اور ساہوکاروں کے تعلقات دوستانہ ہیں۔ اور وہ ایک دوسرے کی شادیوں  
میں شرکت کرتے ہیں۔ لیکن یہ صورت منفع کے حالات سے مختلف ہے۔

## امداد باہمی کی مالی امداد اور خشک سالی

طویل خشک سالی کی صورت میں مشکل سوال یہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ امداد باہمی اپنے  
ممبروں کی کہاں تک مالی امداد کرے۔ جبکہ ان کے معمولی قرضے ختم ہو گئے ہیں۔ اور کھیتی  
باڑی کا کام رک پڑا ہے۔ ساہوکاروں کی حکمت عملی یہ رہی ہے۔ کہ انہوں نے پہلے سال  
دل کھول کر قرضہ دیا۔ دوسرے سال تھیلیوں کے منہ بند کر لئے۔ اور تیسرے سال

انہیں اتنا کھولا جتنا پرانے منکوں کو گناٹھ رکھنے کے لئے ضروری تھا۔ دیہاتی بینکوں نے اپنی اپنی مالی حالت کے علیحدہ علیحدہ طرز عمل اختیار کیا ہے۔ گذشتہ سال صرف ان بینکوں نے متعلقہ رقمیں قرض دی ہیں۔ جن کی مالی حالت بہت ہی اچھی تھی۔ اور بہت سے بینکوں نے دو سال سے کوئی قرضہ نہیں دیا ہے۔ حالات یقیناً زیادہ سے زیادہ احتیاط کو جائز سمجھاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی نہایت ضروری ہے۔ کہ ہر ایک اس قابل ہونا چاہیے۔ کہ خشک سالی کے ۱۰ ہونے ہی پھر کام شروع کر دے۔ اور آمد ادیا ہی کے نہایت ہی سمجھدار ممبر جن سے میں ملا ہوں۔ خیال کرتے ہیں کہ قرضے بالکل بند نہیں کرنے چاہئیں۔ بلکہ ہلوں۔ سیلوں۔ بیجوں اور خوراک کے لئے محدود ہوتے چاہئیں۔ سیلوں اور بیجوں کیلئے تو کچھ کہنے سنتے کی ضرورت نہیں۔ خوراک کے لئے بھی قرضہ دینا ناگزیر ہے۔ کیونکہ کوئی نہ کوئی موبیشیوں کی دیکھ بھال کرنے اور پہلی ہی بارش پر ہل لیکر تیار ہونے کیلئے ضرور گھر پر رہیگا۔ سیلوں کے متعلق یہ وقت ہے۔ کہ ہل کی طرح انہیں بھی فوری استعمال کے لئے تیار رہنا چاہیے۔ اور اس مقصد کے لئے بارش سے پہلے ہی قرضے دینے پڑتے ہیں۔ اور اگر بارشیں نہ برسیں تو قرض کی ادائیگی غیر محدود عرصے کے لئے ملتوی کرتی پڑتی ہے۔ اس امر پر عام اتفاق ہے کہ دوسرے مقاصد کے لئے قرضہ نہ دینے چاہئیں۔ تاکہ کوئی ایسا شخص جو کہیں اور روزگار حاصل کر سکتا ہو۔ گھر پر بیکار زندگی نہ بسر کرنے دیا جائے۔ مختصراً یہ ہے وہ حکمت عملی جس پر ہم کار بند ہیں۔

## دیہاتی کلب (انجمن)

رہنک کے بہت سے گاؤں کی طرح بہا لیمہ برہا گنجان اور گندہ ہے۔ اور اتنی بلندی پر واقع ہے۔ کہ میلوں سے نظر آتا ہے۔ اور اس کے وسط میں سے بہت سی عظیم الشان مربع عمارتیں بلند ہیں۔ جن کو دیکھ کر زمانہ وسطی کے وہ قلعے یاد آتے ہیں جو اٹلی کے شہروں میں بنائے گئے تھے۔ ان میں سب سے زیادہ جاذب نظر ایک چوہا ل ہے۔ جسے دس سال گذرے۔ گاؤں کے ایک چوتھائی حصے نے دگاؤں چارچوں میں تقسیم ہے، ۱۲۰۰۰ روپے خرچ کر کے بنوایا تھا۔ اس قسم کے کام بیشمار ہیں۔ اور اس طاقت کا بہترین منظر ہیں۔ جو دیہات۔ صوبے اس حصے میں ابھی تک لئے ہوئے ہیں۔

لیکن اس وقت تک میں نے کوئی ایسی چیز نہیں دیکھی جس پر اس قدر فضول خرچی کی گئی ہو۔ البتہ جمع کر کے کا طریقہ سبق آموز ہے۔ رائے عامہ سے اس محلے کے اسی یا نوے گھروں میں رہنے والے تمام مردوں پر ۲ روپے فی کس ٹیکس لگا دیا گیا۔ اور چونکہ یہ رقم اس کام کے لئے کافی نہ تھی۔

تاسدہ دن کو گرد و نواح کے ان چوبیس گاؤں میں چندہ لینے کیلئے جا گیا جس میں تینے والے کے رشتے ملتے تھے۔ اس امر کی تشریح ضروری معلوم ہوتی ہے کہ سناوی کے موقع پر یہاں شادی کے اخراجات میں چندہ دیکر عام طور پر صرف چند روپے سے امداد کرتا ہے۔ اور جب اس کے گھر شادی ہوتی ہے۔ تو اس تکلف کا جواب دے دیا جاتا ہے۔ وصول شدہ رقموں کا نہایت احتیاط سے حساب رکھا جاتا ہے تاکہ تمام متعلقہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ کس قدر روپیہ دیا گیا ہے۔ اور کتنا اس کے عوض دینا ضروری ہے۔ چونکہ چوپال کا برا استعمال یہ ہے کہ وہ براتوں کے لئے جلے قیام کا کام دیں۔ اس لئے یہی اصول اس صورت میں بھی کام میں لایا گیا تھا۔ چوبیس گاؤں کے غوث خاں لوگوں نے علیحدہ علیحدہ رقمیں دیں۔ اور باقیوں نے اپنے روپے مشترکہ چندے میں شامل کر دیئے۔ تمام انتظامات ایک پنچایت نے کئے جس میں محلے کے ہر حصے (فقولہ) کا نمائندہ شامل تھا۔ اور جب یہ کام ختم ہو گیا تو پنچایت نوٹروں کی گئی۔ گاؤں میں جھگڑوں کا فیصلہ کرنے کیلئے کوئی دواوی جماعت نہیں ہے۔ داکھیں چار نہیں ہوتیں، لیکن جب کسی مشترکہ کام کا بیڑا اٹھایا جاتا ہے۔ تو اس مقصد کے لئے پنچایت قائم کر لی جاتی ہے۔ اور یہ اس ضلع کا نمایاں پہلو ہے اس گاؤں میں دس اور چوپالیں ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک پر قریب قریب آٹا ہی خرچ آیا ہے۔ جتنا کہ اس پر دونوں کی دونوں اس وقت تعمیر کی گئی تھیں۔ جبکہ فصلیں اچھی اور قیمتی بڑھی ہوئی تھیں۔ دولت خراں تھی۔ اور ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے سبقت لے جانے کی کوشش کرتا تھا۔ قابل افسوس بات یہ ہے۔ کہ ایک مرتبہ تعمیر کرنے کے بعد انکی احتیاط معمولی سے معمولی گھروں سے زیادہ نہیں رکھی جاتی۔ وہ چوپال جو پہلے آج دیکھی ایسی معلوم ہوتی تھی کہ کوئی محل گندے کوچے میں تبدیل کر دیا گیا تھا۔ بہت سے نقوش کی آب جاتی رہی تھی۔ اور بان کی پڑائی چار پائیاں لے لے کر وہاں کا سامان آرائش تھیں۔ ان میں سے بعض پر سونے والے لیٹے ہوئے تھے جنہیں بستروں نے مکمل طور پر چھپا یا ہوا تھا۔ جہیں بتایا گیا کہ یہ لوگ یہاں آرام لینے آئے ہیں۔ یہاں انہیں گھروں کی نسبت زیادہ سکون حاصل ہے۔

اپنا سفر جاری رکھتے ہوئے ہم نے اپنا راستہ ایسے علاقے میں اختیار کیا جو سمیرا

اونٹ کی پیٹھ کی طرح بھورا اور چٹیل تھا۔ لیکن لاہلی کے نزدیک ہم ایک نہر کے پاس پہنچے اور غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی روشنی میں ننھے ننھے گہول کے کھیتوں کو دور دور تک پھیلے ہوئے دیکھا۔

## ۱۲ فروری۔ لاہلی سے بیری۔ (۵ میل)

اس نخلستان میں سے ہم جلد باہر نکل گئے۔ اور ایک بار پھر بنجر علاقے میں سے چلنے لگے۔ شمال مغربی جوبہ سرے ہمارا پیچھا کئے ہوئے تھی۔ ہمارے گھوڑے کے سمنوں سے اٹھائی ہوئی ریتلی گرو سے ہمارے منہ نال اور آنکھوں کو بھر رہی تھی۔ البتہ یہ بھی ٹھنڈا رہنے میں امداد دے رہی تھی۔ اور اس وقت یہی ہمارے دلی تواضع کے لائق تھی۔ کیونکہ دو دن سے سورج اپنی مخفی قوتوں کا مظاہرہ کرتا رہا تھا۔ ہم ابھی تک اس بڑے میدان میں سے چل رہے تھے لیکن سفر کے اختتام کے قریب یہ اپنی جگہ چھوڑنے لگا۔ اور پہاڑوں کے قریب ہونیک کی علامات شروع ہو گئیں۔

## مسجد کی عمارت

بینکک مابینہ کرنیکے لئے ہم ایک ٹوٹے پھوٹے گاؤں رگدھی جلالہ میں پہنچے جہاں مسلم راجپوتوں کی آبادی تھی۔ اور ایک بڑی مسجد مع اپنے تین گنبذوں کے تمام گاؤں پر چھائی ہوئی معلوم ہوتی تھی اسکی تعمیر ۱۹۲۲ء میں ختم ہوئی تھی۔ اور اسے بنانے میں سات سال لگے تھے۔ لوگوں نے کہا۔ چونکہ ہمارے وسائل تھے۔ ہم نے ایسا کر لیا۔ حسب معمول بجاہت قائم کی گئی تھی۔ لیکن صرف تین آدمیوں کی جن میں سے ہر ایک ایک محلے کا نمائندہ تھا۔ دگاؤں کے بانی کے ہاں تین پیسے تھے۔ ان میں سے ہر ایک کی اولاد علیحدہ علیحدہ رہتی ہے، کل والی چوپال کی طرح یہاں کوئی باقاعدہ ٹیکس نہیں لگایا گیا تھا۔ بلکہ ہر ایک گھر نے حسب توفیق ۲۵-۱۵۔ اور پانچ روپے چندہ دیا تھا۔ بعض نے جنس کی صورت میں چندہ دیا۔ اور ایک بڑے جاگیردار نے ۴۰۰۰ روپے دیے۔ انہیں دیں۔ یہ امر تعجب خیز ہے۔ کہ گاؤں والے جس کام کو اہم خیال کرتے ہیں۔ تو اس کیلئے کتنی بڑی بڑی جہتیں فراہم کر لیتے ہیں۔ اس گاؤں میں صرف ساٹھ یا ستر گھر ہیں۔ اور انہوں نے دس ہزار روپیہ یا یوں کہو کہ لاکھ لاکھ زمین کے لگان (۸۰۰ روپے) کا بارہ گنا دیا۔ یہ ہے وہ وسیلہ کہ جس سے دیہاتی

زندگی کی ازسرنو تعمیر کی جاسکتی ہے۔ لیکن پہلے دیہاتی کو یہ ترغیب دینی چاہیے۔ کہ اصلاح نہایت ضروری ہے۔

## مُرعیاں پالنا اور عزت

اس سرزمین کے رواج کے مطابق صرف پنج لوگ مُرعیاں پالتے ہیں۔ وہ ناپاک ہوتی ہیں۔ مہمان کے پالنے کی اجازت نہیں دیتا۔

میں نے کہا۔ ”لیکن شمالی حصوں میں لوگ انہیں پالتے ہیں۔ اور وہاں لوگ مسلمان ہیں۔“ ممکن ہے۔ وہاں وہ پاک ہوں۔ یہاں وہ غلاظت کھاتی ہیں۔ اور اپنی چوچیں ہماری لٹکا چوں میں مارتی ہیں۔ انہیں بلی بھی کھا جاتی ہے۔ جب کسان کسی بات کے متعلق یوں کہتا ہے۔ کہ ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔ تو اس کا یہ مطلب ہوتا ہے۔ کہ یہ رواج کے مطابق نہیں ہے۔ لیکن اس کیلئے رواج را اگرچہ اکثر بنیادِ آرام طلبی عزت و با محض نقالی پر ہوتی ہے، قانون اور ساتھ ہی اسکی غیر محدود اقسام کا حکم رکھتا ہے۔ شکار گڑھ میں پہاڑیوں کے دامن میں بہت سے مسلمان راجپوت رہی تھے وہ لوگ ہیں، مُرعیاں پالتے ہیں۔ اس پر بھی اگر کوئی مُرخی جھٹک کر کسی ہندو راجپوت کے گھر علی جائے۔ تو وہ بھر شٹ ہوئی ہوئی جگہ کو کھائے کے گوبر سے پوتر کر لیتا ہے اور انڈے تک بھی نہیں کھاتا۔ جنگلک پونین کے صدر نے اس بات کی تشریح یوں کی۔ کہ ایک مرتبہ کسی مُرخی نے ایک رشی کو اس قدر تنگ کیا۔ کہ اس نے غصے میں آکر یہ بد عادی کہ تو ہمیشہ فضلہ کھا گیگی۔ اور جو کوئی تجھے کھائیگا۔ یقیناً نرک میں جا بیگا۔ اور کسی نہ کسی حد تک کٹر ہندو کا۔ غمی کے متعلق یہی رویت ہے۔ اور جہاں ہندو مذہب ابھی تک غالب ہے مسلمان بھی شبہات میں ہے۔

صوبے میں مجموعی مُرعیاں پالنے کے متعلق تین بڑے بڑے نظریے ہیں۔ دریائے جہلم کے شمالی علاقے میں اکثر زمیندار مُرخی اور مُرعیاں پالتے ہیں۔ اور وہاں ترڑکے کے وقت اسیل مُرخی بانگ دیتا ہے۔ اور وہ انڈے اور مُرعیاں دونوں بیچتے ہیں۔ دریائے جہلم سے لیکر راوی تک اور جنوب مغرب کی طرف ممکن ہے۔ کہ لوگ مُرعیاں رکھیں۔ لیکن انڈے نہیں فروخت کرینگے وسطی اور جنوب مشرقی علاقے میں لوگ اسے میوہ سمجھتے ہیں۔ اور اگر وہ ہندو ہیں تو وہ لوں کو دھرم کے خلاف جانتے ہیں۔ اور کبھی کبھی یہ احساس اس قدر قوی ہوتا ہے۔ کہ گاؤں کا کین تک بھی



انہیں نہیں پالتا۔ تاوقتیکہ وہ بھنگی نہ ہو۔ کیونکہ وہ کسی بات میں پس و پیش نہیں کرتا۔ صوبے میں کسی جگہ بھی چند مرغیوں سے زیادہ رکھنے کا رواج نہیں ہے۔ شمال مغرب میں انہیں زیادہ تر اسلئے رکھا جاتا ہے۔ کہ وہ وقت بوقت آنے والے میہان کیلئے گوشت جیسا کر سکیں۔ یہ سب باتیں یورپی کسان سے کس قدر مختلف ہیں۔ اور کیا ان حالات میں ہندوستانی یورپی میہان زندگی کی توقع کر سکتا ہے؟

## مولشی اور مذہب

تھوڑی سی پیداوار ادا کرنے کیلئے جو پورے طور پر یا کسی قدر سبزی کاشت کرنے والا نہیں ہے اس کا جواب پر زور نفی میں ہے۔ تاوقتیکہ وہ کسی اور قسم کے مولشی نہ پالتا ہو۔ اس گاؤں میں اور اس (مولشیوں سے رغبت رکھنے والے) علاقے کے بہت سے دوسرے گاؤں میں لوگ نہایت دانشمندی سے نو عمر یا بچے مولشیوں کو خرید لیتے ہیں۔ اور ایک سال بعد انہیں اڑد موٹھ وغیرہ کی دالوں سے موٹا کر کے فروخت کر دیتے ہیں۔ ان کے مال دوساںڈ ہیں۔ ان میں سے ایک ایک پیٹے نے دیا ہے۔ جو یہاں سے تین میل کے فاصلے پر بنتا ہے۔ اس نے اپنے والد کی وفات پر اسے آزاد چھوڑ دیا تھا۔ اور خشک سالی کے زمانہ میں دو ماہ تک اسے روزانہ چار سیر اور ساٹھ ہی گھی بھی ہم پہنچا نارا۔ اس مرتبہ یہ معاملہ قدر شناسی کا نہ تھا۔ بلکہ مذہبی تھا۔ کیونکہ اس نے اسے دراصل ثواب حاصل کرنے کی نیت سے کیا تھا۔ لیکن جب وہ ہندو ہے اور تم مسلمان پھر اس نے تمہارے گاؤں کو ساند کیوں دیا؟

غیر متوقع جواب یہ ملا۔ کہ وہ ہمارے ساتھ روپیہ کالین دین رکھتا ہے۔ اس انتظام سے دو فائدے پہنچتے ہیں۔ ساہوکار کے موٹلوں میں رہنے کی وجہ سے ساند کی بھی طرح نگہداشت کی جاتی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ان کے مولشیوں کی تعداد میں اضافہ کر کے امدان کی حالت کو بہتر بنا کر یہ ان کیلئے قرضوں کی ادائیگی آسان بنا دیتا ہے۔

شمال کی طرف دریائے جہلم تک ہم نے مسلمان راجپوتوں کو فوقتاً فوقتاً ثواب کی غرض سے ساند چھوڑتے ہوئے پایا۔ غالباً اس لئے کہ ان کے اجداد ہندو تھے۔ یہاں ہندو نہ ماحول حسب نسب کے دو گونہ اثر کی وجہ سے لوگ اکثر ایسا کرتے ہیں۔ لیکن وہ صرف چھوٹی عمر کے بھینسیوں کو چھوڑنے کی ہی استطاعت رکھتے ہیں۔ ہندو راج کی پیروی کرتے ہوئے اکثر لوگ ان گاؤں کو

فروخت نہیں کرتے۔ جو ان کی خدمت میں بوڑھی ہو جاتی ہیں۔ انہوں نے کہا۔ کہ اگر ہم کسی گائے کو بہت فائدہ اٹھانے کے بعد اسے فروخت کر دیں۔ تو بیک طعنہ دیتے ہیں۔ ان گایوں میں جو دقت سے او سر ہو جاتی ہیں۔ اور ان میں جنہوں نے ان کی اچھی طرح خدمت کی ہوتی ہے۔ وہ نہایت عاقلانہ طور پر قیمت کرتے ہیں۔ پھر بلاشبہ ہم قصب کے پاس بھی بیچ دیجئے۔ ہم کیوں نہ بیچیں۔ جب ہم اس سے کوئی فائدہ ہی حاصل نہیں ہوا۔ اس کے گوشت کو ہم خود بھی کھاتے ہیں۔ ایک شہوانی آواز نے ساتھ ہی کہا۔ کہ باجھ عورت کو کو ان رکھتا ہے؟ پھر دوسرے گائے کو کون رکھیں گا؟ یہ ایک ایسی بات تھی۔ جس پر ہم پچاس کے پچاس کھلکھلا کر ہنس پڑے۔ اگر ہند بھی اسی طرح سے تمیز کریں۔ تو دریائے ستلج کے جنوبی علاقے میں مویشیوں کی نسل بڑھاتی بہت آسان ہو جائے۔

لیکن اگر سندھ و دھرم جان لینے سے رکھتا ہے۔ رخاؤ گائیں اچھی ہوں یا بُری، تو وہ اسے سختی کے وقت بچانے کیلئے خاص کوشش کرنے کی طرف راغب کرتا ہے۔ گزشتہ سال بیری کے مقام پر جبکہ خشک سالی نہایت ہی زبون حالت میں تھی۔ اور چارہ روپے کا صرف بارہ سیر ملتا تھا۔ اس کے مقابلے میں اب اس کا بھاؤ ۸۰ سیر ہے، تو بہت سے بٹے زیادہ فائدہ مند مویشیوں کی راہ میں چارہ ڈال دیتے تھے۔ اور ان میں سے چارہ کے لئے ایسی فراخ جگہیں ہتیا کر۔ نے پر جہاں وہ دن بھر چر سکیں۔ ایک ہزار سے لیکر دو ہزار تک روپیہ صرف کیا ہے۔ اس طرح سے بہت سے جانوروں کو زندہ رکھا گیا تھا۔ اور اس سے زیادہ بہتر بات یہ ہوئی کہ اسکی دہ سے بنیا اور جاٹ کے تعلقات استوار ہو گئے۔ اور یہ لوگ اس ضلع میں ایک دوسرے کی سخت مخالفت کرتے ہیں۔ یہ مثال اپنی قسم کی آپ ہی نہیں ہے۔ کیونکہ بھوانی واقع حصار میں بھی ایسا ہی کیا گیا تھا۔

## مویشیوں کے میلے اور نقدی

ایسے علاقے میں جہاں مویشیوں کو موٹا کیا جاتا ہو۔ اور ان کی نسل بڑھاتی جاتی ہو۔ خرید و فروخت کی سہولتیں لازمی ہیں۔ اس لئے حصار اور رتھک دونوں میں بہت سی منڈیاں لگائی جاتی ہیں۔ اور وہاں دور دور کے خریدار پہنچتے ہیں۔ پٹھان شمالی طرف سے۔ سکھ جاٹ وسطی اضلاع سے۔ زمیندار ان علاقوں سے جو دریائے ستلج کے جنوب میں واقع ہیں۔ موپاری جینا پار سے

اور جزیب کے اُن حصوں سے جہاں آگرہ واقع ہے۔ عام طور پر مقابلہ تیز ہوتا ہے۔ اور قیمتیں اچھی پڑتی ہیں لیکن خشک سالی اور قیمتیں گر جانے کی وجہ سے اب مویشی مانگ سے زیادہ ہیں۔ وہ نہ بندار جو حال ہی میں دو جانہ کے نیلے سے واپس آئے ہیں یہ کہتے ہیں۔ ایک بھی خرید نہیں پہنچا۔ گاؤں میں مویشی اکثر ادھار فروخت کئے جاتے ہیں۔ لیکن منڈیوں میں چونکہ لین دین زیادہ اجنبیوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ نقد روپیہ دینا پڑتا ہے۔ نوٹ نہیں بلکہ نقد روپیہ۔ (جاندی کا) رپوں کی مانگ کو روپے اکٹھے جو ممکن چند لاکھ تک پہنچ جائے۔ ڈسٹرکٹ بورڈ کسی تاجر سے یہ ٹھیکہ لڑتا ہے۔ کہ وہ نوٹوں کو روپیہ سے بدل دے۔ اس کے صلے میں ڈسٹرکٹ بورڈ کو اسے ہر سو روپے پر معمولی سی کمیشن لینے کی اجازت دے دیتا ہے۔ یہ سب باتیں قدیم ہیں۔ لیکن کسان پر بڑھ نہیں سکتا۔ اور اتنا نادان لوگوں نے ایسا ہی کہا، ہے کہ وہ اچھے اور بُرے نوٹ میں تمیز نہیں کر سکتا۔ اور اگر کسی نوٹ کے دو حصے آپس میں نہیں ملتے تو کبھی اس کا خیال نہ کریگا۔ اس میں مویشیوں کی طرف سے بھی خطرہ ہے۔ ایک جاٹ نے اپنی چادر جس کے ایک سرے پر کچھ نوٹ بندھے ہوئے تھے۔ زمین پر پڑی رہنے دی۔ رکھ رکھے کپڑوں میں جیس نہیں ہوتیں، آخری چیز جو اس نے دھاں چھپائی تھی۔ گرتا اور اس کی بھینی بھینی خوشبو ابھی تک اس کے آس پاس آہی تھی۔ اس نے ایک گزرتی ہوئی گھٹکی توجہ کو اپنی طرف کھینچ لیا۔ یہی نوٹوں کے خاتمہ کا باعث ہوا ۛ

### ۳ افوری۔ بیری سے جھج۔ (۹ میل، دیہاتی تاجر

دس سے لیکر ۲ بجے تک دن کا نصف حصہ ۵۴ جاٹوں کی صحبت میں گزرا۔ جو سب کے سب ہندو تھے۔ اور ان میں سے اٹھارہ مستغنی سپاہی تھے۔ ہم ٹاؤن ہال کے بڑے بالاخانہ میں اکٹھے ہوئے۔ بیری میں ۱۰۰۰ روپے کی آبادی ہے۔ اور ان لوگوں میں سے جو میرے دونوں طرف کرسیوں پر بیٹھے تھے۔ ایک آنریری کیپٹن۔ ایک رسالدار اور ایک صوبیدار تھا۔ یہ سب جنگ آزمودہ مستغنی تھے۔ باہر برآمد سے ہیں دیسی جوتوں کا ایک بڑا ہتھا۔ جنہیں اُن بہت سے لوگوں نے باہر چھوڑ دیا تھا۔ جو فرش پر چوکڑی مارے بیٹھے تھے۔ آخر لاکر میں سے چودہ تسلیم یافتہ تھے۔ اور ان میں سے ایک جاٹ تھا۔ جو تاجر بن گیا تھا۔

وہ فوج میں کوارٹر ماسٹر سارٹھٹ بھی رہ چکا تھا۔ اور جنگِ عظیم کے زمانہ میں بھرتہ دینے کا رواج شروع ہونے سے وہ تجارت کے بھیدوں سے واقف ہو گیا تھا۔ ۱۹۱۴ء میں جب قیمتیں یک لخت بڑھ گئیں۔ تو اس نے ایک چھوٹی سی دکان کھول لی۔ اور غسل منڈی میں بطور کمیشن ایجنٹ دو لال کام کرنا شروع کر دیا۔ اس وقت سے وہ اس میں لگا ہوا ہے۔ اور جب وہ زمین پر بیٹھا ہوا تھا۔ تو اسکی بے باکانہ طرزِ اشت اور قیلے مستحکم چہرے سے ہر شخص دیکھ سکتا تھا۔ کہ اس میں کام کرنے کی صلاحیت اور قوت موجود ہے۔

اگرچہ اسکی تعلیم محض اتنی تھی۔ کہ اس نے فوج میں ہندی کا سطحی علم حاصل کیا تھا۔ لیکن اس نے خوب ترقی کی تھی۔ اور ایک سپاہی بھائی کی مدد لیکر اپنی زمین کی کاشت بھی کرتا تھا۔ رات اور شغلوں نے اسکی تقلید کی ہے۔ اور سب نے اس بات پر اتفاق کیا کہ ہم ان لوگوں سے زیادہ خوشحال ہیں۔ جو محض کاشتکاری کرتے ہیں۔ اسے پائے تھو تک پہنچانے کیلئے کمیشن اٹھا۔ اور ان میں سے ایک کی طرف بڑھ کر اسے ہاتھ سے پکڑ لیا۔ اور اس کی انگلیوں میں سے ایک میں ہینی ہوئی سونے کی انگوٹھیوں کی طرف اشارہ کیا۔ اس پر ایک عام قہقہہ لگا، دوسرے لوگ بھی تجارت کرتے ہیں۔ اور وہ اپنی گاڑیاں لیکر میرٹھ جیسے بڑے بڑے شہروں میں چلے جاتے ہیں۔ اور وہاں سے گڑ روٹی اور بیج لاکر تھوڑے منافع پر دکانداروں کے پاس فروخت کر دیتے ہیں۔ تھوڑی جائیداد والا شخص جو اپنی زمین پر گزارہ نہیں کر سکتا۔ ہمیشہ سے ایسا کرتا آیا ہے۔ زمین بامانی ہے۔ اور سیلوں کی ایک جوڑی اور ہل کو پورے طور سے کام لگائے رکھتے اور چار پانچ آدمیوں سے ایک کنبہ کا گزارہ چلانے کے لئے ۲۰ سے لیکر ۲۵ ایکڑ تک زمین رکاز ہوتی ہے۔ بہت سے لوگوں کے پاس اس سے کم ہے۔ مثلاً رسالدار کے پاس ساڑھے بارہ ایکڑ اور کوارٹر ماسٹر کے پاس صرف گیارہ ایکڑ ہے۔ ایسے لوگ تجارت اور کاشتکاری کو ملاحظہ کر ان لوگوں سے زیادہ خوشحال رہتے ہیں۔ جن کے پاس بڑی جائیدادیں ہیں۔ اور مجھے کسی ایسے تاجر کسان سے واسطہ نہیں پڑا جو کافی خوشحال نہ ہو۔

### حسابات

اگرچہ اس قدر تجارت کی جاتی ہے۔ اور تین افسر بھی موجود ہیں۔ لیکن چک بیک کوئی

نہیں رکھتا۔ اور نہ ہی اس کا استعمال جانتا ہے۔ دفعہ کبھی کبھی روپیہ کی ادائیگی کیلئے ہنڈی سے کام لیتے ہیں۔ اور گوارٹر اسٹرائی تجارت کا حساب تین بیہوشوں میں رکھتا ہے۔ اگرچہ گھر کا حساب نہیں رکھتا، صرف شپین اور سالدار ایسا کرتے ہیں۔ کسی کے خیال کرنے کی نسبت زیادہ کاشتکار حساب رکھتے ہیں۔

ترن تارن کے قریب میں ایک سکھ جاٹ سے ملا۔ جس نے اپنی ۱۲۰ ایکڑ زمین کا حساب اس وقت سے رکھا ہوا تھا جبکہ سالانہ میں اس نے خالصہ کا نرخ چھوڑا تھا۔ اور کل دوستی سپاہیوں نے جس میں سے ایک سارجنٹ اور دوسرا سپاہی تھا مجھے بتایا کہ ہم ہر سال باقاعدگی سے حساب کرتے ہیں۔ اور ہر سال اپنے حساب کی میزان لگاتے ہیں۔ سپاہی پندرہ سال سے ایسا کرتا چلا آیا ہے۔ اس نے کہا۔ کہ جنگ عظیم کے بعد ہر سال مجھے ۸۰ کا منافع ہوا۔ لیکن گذشتہ تین سال میں سے ہر سال ۳۲ روپے سے لیکر ۹۵ روپے تک خسارہ اٹھانا پڑا ہے۔ سارجنٹ نے بھی خسارہ کا ذکر کیا۔ اور بتایا کہ گذشتہ سال خسارے کا اندازہ ۱۵۲ سے ۱۵۹ روپیہ تک تھا۔

## خشک سالی اور اس کے اثرات

بیری نے خشک سالی سے استفادہ زیادہ تکلیف اٹھائی ہے۔ کہ گذشتہ فصلوں میں سے پانچ کانگان موات کرنا پڑا ہے۔ خوش قسمتی سے یہاں کے نوجوانوں میں سے سوا آدمی سپاہی ہیں۔ اور بوڑھے آدمیوں میں سے سوجھی پٹیشن لیتے ہیں۔ سلسلہ نمک کے علاقے میں ہم نے دیکھا۔ کہ فوج و فوجی ملازمت، لوگوں کو خوشحال بنا سکتی ہے۔ یہاں اس نے غربت کے مقابلے میں ڈھال کا کام دیا ہے۔ اور لوگوں کو انتہائی مفلسی سے بچایا ہے۔ بیہوشوں کے خیرات کئے ہوئے چارے نے بھی امداد دی ہے۔ زیورات فروخت کئے گئے ہیں۔ اگر منافع کچھ نہیں ہوا ہے۔ کیونکہ جنوب مشرق میں زیادہ تر زیورات چاندی کے ہیں۔ اور چاندی کی قیمت بہت زیادہ گر گئی ہے۔ گاڑی چلانے کا کام بھی بہت کیا گیا ہے۔ اور ہر گھرا۔ لے کے بیکار لوگ ملک کی منڈیوں میں بوجھ پہنچا۔ لے اور اتارنے چلے گئے ہیں۔ یہ کہا گیا جاٹ قبیلوں کی طرح کام کرنے کو گوارا کر لیتے ہیں۔ بوڑھے کپتان کے لئے جسے خازانی

روایات بہت عزیز تھیں۔ یہ بات بہت ٹھکی۔ اس نے سپامیانہ جوش سے جواب دیا۔ جو ایسا کرتے ہیں وہ جاٹ نہیں ہیں۔ کوئی جاٹ بھی مرتے دم تک قتل کا کام نہیں کرے گا۔ کسی نے صلح کن بچے میں کہا۔ وہ اپنے گھروں کے نزدیک ایسا نہیں کرتے۔ لیکن اگر وہ دور ہوں۔ تو کر سکتے ہیں۔ چنگی گھوڑے نے پھر خزانہ مار کر کہا۔ ہم قتل کے کام سے بہت نفرت کرتے ہیں۔ اور ایک سچا جاٹ صوبے بھر میں یہی بات کہتا ہے۔ صرف جہلم کا شمالی علاقہ ایسا ہے۔ جہاں گھوڑی جائیداد والا کسان آزادی سے اس قسم کا کام کرتا ہے۔ اور وہ بھی قدرتی طور پر یہ چاہتا ہے کہ اس کا گاؤں نظر سے اچھل رہے۔ دوسری جگہوں کی نسبت شمالی حصے میں گھوڑی جائیداد والے کے کم مقروض ہونے کی اور جوٹات میں سے ایک یہ بھی ہے۔ کہ وہ اپنے آپ کو حالات کے مطابق بدل لیتا ہے۔

## خوراک اور سبزی خوری

طویل خشک سالی میں بہت زیادہ کفایت شعاری کو نمایاں طور پر عمل میں لانا چاہیے۔ اور ایسی جگہوں میں جہاں لوگ اپنی خوراک کے زیادہ حصے کیلئے کھیتوں کی پیداوار پر انحصار رکھتے ہیں۔ سعدہ اس تنگی کو محسوس کرتا ہے۔ البتہ مسلمان کسی حد تک اپنی خوراک میں محوش کا اضافہ کر کے غلے کی کمی کو پورا کر سکتا ہے۔ اور یہ چیز مولشیوں کی ناگزیر خونریزی کی وجہ سے سستی اور افراط سے بہم پہنچتی ہے۔ لیکن ہندو جاٹ پکا سبزی خور ہے۔ اور انڈوں تک کو نہیں چھوڑتا۔ اس کے بادیو دودھ کو پیتا ہے کہ اس کی وجہ سے وہ دلیری۔ قوت بردباری اور مستقل مزاجی میں بڑے سے بڑے گوشت خور مسلمان کا ہم ٹہ ہے۔ میرا خیال ہے۔ کہ دنیا میں اور کہیں بھی سبزی خوری کا اس سے زیادہ اچھا اشتہار نہیں مل سکتا کہ وہ اپنی بڑی طاقت قریب قریب برابر مقدس گائے کے دودھ سے حاصل کرتا ہے۔ اسکی روزانہ خوراک کی تفصیل سن کر ہر شخص سمجھ جاتا ہے۔ کہ گائے کو کیوں مقدس خیال کیا جاتا ہے۔ یتھالینس کے ایک قوی ہیکل۔ کشادہ سینہ صوبیدار نے کہا کہ وہ خوراک جو مجھے سب سے زیادہ موافق آتی ہے۔ یہ ہے کہ روزانہ پلے اسیر دودھ۔ چار اونس دودھ چھٹا تک، گھی اور آٹھ اونس دھار چھٹا تک، بالائی ملے۔ لیکن صوبیدار اکثر لوگوں سے زیادہ خوشحال ہے۔ لوگوں نے تباہا کہ ایک عام دیہے کے جاٹ کی خوراک پلے بیڑی ہے جسے وہ استعمال کرتا ہے

جب وہ صبح کو اٹھتا ہے۔ اور پل سیر دس بجے کھیتوں میں۔ تین اونس گھی دوپہر کو اور تین پاؤں سے بکرا ایک۔ سیر تک دودھ شام کو۔ البتہ سبزیاں۔ شکر۔ چاول اور روٹی اس کے ساتھ شامل ہے۔ سردیوں میں باجرے کی روٹی اور گرمیوں میں گیہوں کی روٹی، لیکن اس صبح وہی سکی بجائے لستی اور دلیا استعمال میں لائے جاتے ہیں۔ اور گھی کی مقدار پل اونس اور دودھ کی پل پونڈ چار چھٹا تک، کر دی گئی ہے۔ بھوکا کوئی نہیں رہتا۔ کھلتے اتنا ہی ہیں جتنا کہ پہلے کھاتے تھے۔ مثلاً یہ کہ اب جبکہ دودھ کم ملتا ہے تو روٹی زیادہ کھائی جاتی ہے، لیکن نہ اب خوراک کی جنس اچھی ہے۔ اور نہ اس میں تنوع ہے۔ پیٹ بھر جاتا ہے لیکن جسم کو تقویت نہیں پہنچتی۔

### کپڑے

اس کے بعد دوسری کفایت شکاری کپڑوں کی ہے۔ کرتے پہلے سے چند اونچ چھوٹے ہوتے ہیں۔ اور دھوئیوں کا گھبرا کم ہوتا ہے۔ خاص خاص موقعوں کیلئے ادگ ایک دوسرے کی انتہائی اشیاء مستعار لے لیتے ہیں۔ اور تنائی کا کام کہیں زیادہ کیا جاتا ہے۔ کپتان کے گھر میں دس برس کے سکوت کے بعد اب پھر چرخوں کی گھوٹی گھوٹی ہو رہی ہے۔ اور چار من کا ناٹا ہوا سوت جلائے کی راجھ کا منتظر ہے۔ چرخہ کا تنا صرف چند گھرانوں نے چھوڑا تھا۔ لیکن جیسا کہ ہم نے اور کہیں دیکھا ہے۔ اکثر لوگ اپنے چرخوں کو پہلے کی نسبت لپاوا محنت سے چلا رہے ہیں۔ زیادہ خوش حالی کے ایام میں دہن اور ساس کے مطلوبہ کپڑے بازار سے خریدے جاتے تھے۔ لیکن بہت سے لوگ کسی چیز کو اس طرح حاصل کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے کئی سال گزرے کہ روٹی اتنی سستی نہیں تھی جتنی کہ اب ہے۔ اور عورتیں اس سے کھینچوں میں کام نہ ہونے سے فائدہ اٹھا کر اپنی بیٹیوں کے جہیز کیلئے کات کات کر لپٹا کر رہی ہیں۔ خشک سالی کے چند مسترت بخشل اثرات میں سے ایک یہ ہے کہ ان کی شادیاں اتوا میں ڈالی جا رہی ہیں۔ لڑکوں کی صورتیں یہ بات مشکل ہے۔ پنجاب میں عورتوں کی کمی اس قدر زیادہ ہے۔ کہ کوئی والد ایک مرنیہ مناسب دہن مل جانے پر اپنے بیٹے کی شادی کو متوی کرنے کی جرأت نہیں کرتا۔ لیکن خرچ بہت ہی کم کیا جا رہا ہے۔ یہ طرز عمل جنگ عظیم کے بعد سے شروع ہوا۔ جنگ عظیم کے ایام میں بیری کے بہت سے لوگوں نے سمندر پار خدمات انجام دیں۔

اور بہت سی نئی باتیں دیکھیں اور سنیں۔ جب وہ واپس آئے تو انہوں نے ایک  
 پنچائیت منعقد کی۔ اور یہ فیصلہ کیا گیا کہ آئندہ غمی کی دعوتیں نہ ہوا کریں گی۔ جہیز سو پہلے  
 سے زیادہ نہ ہونا چاہیے۔ گاؤں کے کمپوں کے حسب دستور ۵۰ روپے دینے کی بجائے  
 صرف گیارہ روپے ملنے چاہئیں۔ اور یہ کہ جاٹ آئندہ اپنی بیٹیوں کو فروخت  
 نہ کریں۔ بڑے کپتان نے نئی روشنی کا پورا احساس رکھتے ہوئے کہا کہ ہمیں  
 بہت سی تقریریں کرنی پڑیں۔ اور ہم نے لوگوں کو متایا کہ اپنی بیٹیوں کو  
 فروخت کرنا اتنا ہی بُرا ہے جتنا کہ ڈاکر مٹانا۔

## فوج اور عورتیں

اُن تمام باتوں میں سے جو اس دور سے میں میری دلچسپی کا باعث بنی ہیں۔ ایک یہ  
 ہے کہ جنگِ عظیم نے کسان پر کیا اثرات ڈالے ہیں۔ اور اس امر پر تعجب کرتے ہوئے  
 کہ ان کا دائرہ عورتوں تک بھی وسیع ہوا ہے یا نہیں۔ میں نے احتیاطاً کہا کہ یہ بات شہور  
 ہے۔ کہ تنہا ری عورتیں پنجاب کے ہر دوسرے حصے کی عورتوں سے زیادہ محنت سے کام  
 کرتی ہیں۔ اور شاید اتنی محنت کرتی ہیں کہ دنیا میں اور کوئی عورت نہ کرتی ہو۔  
 اس نے کہا "ہاں" وہ بہت محنت کرتی ہیں۔ لیکن اب وہ اس قدر توانا نہیں ہیں۔  
 جتنی کہ پہلے ہوتی تھیں۔ خشک سالی سے پہلے وہ دو دو گھڑے بغیر کسی کے سہارے  
 کے اپنے سر پر اٹھا سکتی تھیں۔ اب انہیں مدد کی ضرورت پڑتی ہے۔  
 میں نے کہا کہ وہ لوگ جو تھک میں نہیں رہتے یہ کہتے ہیں کہ تم اپنی عورتوں سے  
 غلاموں کی طرح کام لیتے ہو۔ اور یہ کہ ان کے پاس بچوں کی پنچداشت کے لئے کوئی  
 وقت نہیں بچتا۔ کپتان نے تو یہ تو یہ کرتے ہوئے کہا کہ "نہیں غلاموں کی طرح نہیں۔  
 لیکن یہ صحیح ہے کہ بچوں کی دیکھ بھال کیلئے بڑے آدمیوں کے سوا اور کوئی نہیں ہوتا  
 اور وہ محض اٹنا کرتے ہیں کہ جب بچے روتے ہیں۔ تو انہیں تھپکاتے اور پیار کرتے  
 ہیں۔ لیکن ہم اسے بدلنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ البتہ کسی گھر میں صرف میاں بیوی رہتے  
 ہیں۔ تو ضروری ہے کہ وہ اپنے ہر بات میں اپنے خاوند کا ہاتھ بٹائے ورنہ کام نہ ہو سکیگا۔



میں نے پوچھا۔ کیا عورت وہ تمام کرتی ہے۔ جو آدمی کرتا ہے؟  
 اس نے کہا۔ ہاں۔ عورت سوائے ہل چلانے۔ بونے اور گامنے کے باقی تمام وہ کام  
 کرتی ہے۔ جو آدمی کرتا ہے۔ ان باتوں کا رواج نہیں ہے، اور وہ بہت توانا ہو جاتی ہے  
 وہ عورتیں جن کی بہت زیادہ احتیاط رکھی جاتی ہے۔ ہماری عورتوں کے درجے تک نہیں  
 پہنچ سکتیں۔ تاہم جنگ عظیم کے بعد سے ہم کوشش کرتے رہے ہیں۔ کہ ان کو کم کام دیا  
 جائے۔ بعض کھاد کا کام بھیلیوں کے سپرد کر دیتے ہیں۔ اور ایندھن اور بارکے لئے  
 کانٹے اور جھانپوں کا کاٹنا پچائیت نے حکماً بند کر دیا ہے۔ یہ معاملہ عزت کا ہے۔ یہ بات  
 ابھی نہیں ہے۔ کہ کوئی عورت جنگل میں اکیلی جائے۔

میں نے پوچھا۔ یہ تبدیلیاں پہلے پہل کس نے کیں؟  
 اس نے کہا کہ سپاہیوں نے۔ یہ لوگ ان باتوں کی بہت احتیاط رکھتے ہیں۔  
 اور ان کے گھر دوسروں کی نسبت زیادہ صاف اور با ترتیب ہیں۔ جنگ سے پہلے عورتوں  
 کی کوئی عزت نہ تھی۔ اور لوگ انہیں جوتوں سے پیٹتے تھے (عام تہفہ) لیکن تہذیب بہت  
 پھیل گئی ہے۔ اور پٹائی بند ہو گئی ہے۔ اور عورت کی عزت دو آنہ روپیہ ہے۔ اور یہ اس  
 لئے ہے۔ کہ ہم یورپ گئے تھے۔ کھلے میدان کے سرے تک افسران میرے ہمراہ پیدل  
 چلے۔ اور جب میں گھوڑے کی پیٹھ پر آ رہا تو پیارے بوڑھے کپتان صاحب نے اپنی سفید  
 پگڑی اتار کر اسے اپنے سفید دستیابہ سر سے اوپر اٹھاتے ہوئے اپنی تننا بھری اونچی آواز  
 سے جس میں وفاداری کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ ہپ ہپ ہرے (Huzzah) کا نعرہ بلند کیا۔ اور اس کا بھڑوں اور داڑھی والا چہرہ بچوں کی سی خوشی سے ٹٹٹا اٹھا۔ اور دوسرے  
 دواضروں نے ادھیر عمر آدمیوں کی سی شائستگی سے اس کا ساتھ دیا۔

# باب یازدہم

## رہنک دہلی اور گورگاؤں

جاٹ اور راجپوت عورتیں سرکاری قرضے - اشتعال اراضی چونکہ دیکھنے بھالنے کی کوئی چیز نہ تھی - اس لئے ہم بغیر کچھ دیکھے بھالے گھوڑوں کی پیٹھ پر باتیں کرتے چلتے رہے - بھورے رنگ کا میدان ہمارے چاروں طرف پھیلا ہوا تھا - اور مغربی ہوا ہمارے پشت کی طرف سے آہی تھی - اور ہم ریتی گرد میں لپٹے ہوئے تھے - رہنک کا ایک جاٹ افسر جو پھٹی پر تھا - میرے ہمراہ تھا - جو کچھ ہم نے ابھی ابھی سنا تھا - اس کے عین مطابق میں نے جتنی کی زندگی کے متعلق دریافت کیا - اس کا خیال تھا کہ ۹۰ فیصدی جٹیاں اپنے گھروں میں خوش و خرم ہیں - اور ایک فیصدی مشکل سے جلپن ہیں - یہ بات اس نے چین کی شادی پر معمول کی جس کا رواج ہندوؤں کے علاقے میں عام ہے - اسکی اپنی شادی گیارہ برس کی عمر میں ہوئی تھی - اور بہت سے ہندو کسان اس بات پر اعتقاد رکھتے ہیں - کہ مذہب انہیں مجبور کرتا ہے - کہ وہ اپنی بیٹیوں کی شادی سن بلوغت سے پہلے یا اس تک پہنچتے ہی کر دیں - اس طرز عمل کو بند کر نیکی کو شش میں شادوا ایکٹ کی رو سے یہ خلاف قانون قرار دیا گیا ہے - کہ کوئی لڑکی چودہ برس کی عمر سے پہلے بیاہی جائے - لیکن گزشتہ سال جبکہ اس قانون پر عمل درآمد ہونے کو تھا - ہندوستان میں ہزاروں یہاں تک کہ گودیوں کے بچوں کی بھی باقاعدہ شادیاں کر دی گئی تھیں - میرے ہمراہی نے اسی گفتگو کے سلسلے میں کہا - کہ رہنک میں آدمیوں اور عورتوں کو خوش خوش رہنے کی جو بڑی وجہ میں سمجھتا ہوں - وہ یہ ہے کہ عورتیں اپنے آپ کو آدمیوں کا غلام سمجھتی ہیں - اور ہر بات میں ان کا حکم ماننے کو فرض خیال کرتی ہیں - وہ اپنے حقوق نہیں

جانتیں۔ اور نہ ہی ان کا مطالعہ کرتی ہیں۔ اور ان کے نیک رہنے کی بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ بہت زیادہ محنت کرتی ہیں۔ ہر وہ شخص جس نے محنت شاقہ اٹھائی ہے اس پر نکرار نہیں کرے گا۔ میں نے اس سے دریافت کیا۔ کہ تمہاری بیوی کب اٹھتی ہے؟ اس نے کہا کہ وہ چار بجے اٹھتی ہے۔ اور ایک یا دو گھنٹے انا پستی ہے۔ جب ہم سب گھر ہوتے ہیں۔ تو وہ دس یہ پستی ہے۔ جس میں تقریباً دو گھنٹے لگتے ہیں۔ اور اگر اسے پشمانہ پڑے تو وہ کہتی ہے کہ آج میری ورزش نہیں ہوئی۔ میں کھانا ہضم نہیں کر سکتی۔ پسائی کے بعد وہ نہانے پیلے پانی گرم رکھتی ہے۔ پچیس سو کا دوسرا دوتھی ہے۔ گھر میں جھاڑو دیتی ہے۔ دھبھی مویشی خانے کو صاف کرتے ہیں، اور صبح کا کھانا لپکاتی ہے۔ اور دن کے مختلف اوقات میں چرخہ کاتتی ہے۔ ٹنوں میں سے پانی بھرتی ہے۔ اور اسے اپنے سر پر اٹھا کر لاتی ہے۔ اس طرح کہ ایک گھڑا دوسرے پر رکھا ہوا ہوتا ہے۔

میں نے پوچھا: کیا وہ کھینچوں کے کام میں بھی معاونہ کاٹھ بٹاتی ہے؟  
 ہونے اور ہل چلا۔ نہ کہ علاوہ وہ ہر ایک کام میں مدد دیتی ہے۔ ہمارے ماں شادی شدہ عورت۔ سے بونے کا کام لینا باعث شرم ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ ہمارے پاس کوئی آدمی ایسا نہیں ہے۔ جو ہمارے لئے یہ کام کر دے۔ اس لئے یہ الفاظ جاؤ اور لوؤ بطور طعن استعمال کئے جاتے ہیں۔ صرف بیوائیں ایسا کرتی ہیں۔ اگر کسی عورت کا خاوند گھر سے باہر ہوتا ہے۔ تو وہ اس کام کیلئے ایک چمار کو لگا لیتی ہے۔

میں نے پوچھا۔ اس قدر کام کے ہوتے ہوئے وہ اپنے بچوں کی دیکھ بھال کیسے کر سکتی ہے؟

اس کے پاس کام اس قدر زیادہ ہوتا ہے۔ کہ وہ ایسا نہیں کر سکتی۔ اور وہ اپنے بچوں کی دیکھ بھال نہیں کر سکتی۔  
 میں نے کہا: توہ سوچتی کیسے ہے؟

”دس بجے اس کیلئے چھ گھنٹہ کی نیند کافی ہے۔ اور وہ بہت مضبوط ہے۔ پہلے وہ اپنے بچہ پا کرتی تھی۔ لیکن چھ اسیات سال کے بعد جبکہ وہ شیب تعلیم یافتہ ہو گئے تھے۔ ہم نے کہا کہ بات اچھی نہیں ہے۔ اور اس کی نیند لیکن گرتی ہے۔“

”تو کیا پھر تمہاری بیوی تعلیم یافتہ ہے؟“  
 ”نہیں۔ یہ امر قابل افسوس ہے۔ اگر وہ تعلیم یافتہ ہوتی۔ تو وہ میرے ساتھ  
 رہنے پر مصر ہوتی۔ اور یہ بات کہیں زیادہ اچھی ہوتی۔ اب میں کہنے کے خانگی اخراجات  
 کی دیکھ بھال کیلئے اسے گھر چھوڑ دیتا ہوں۔ رہتک میں بہت سے لوگ اس ڈر سے  
 کہ تعلیم ان کی نابعداری میں کمی پیدا کر دیتی۔ لڑکیوں کی تعلیم کے خلاف ہیں۔ وسطیٰ خیاب  
 میں (اسکی ملازمت وہی ہے) عورتیں کسی قدر پڑھنی لکھنی ہیں۔ اور اپنے خاوندوں کی  
 آقاہیں غیر تعلیم یافتہ بیوی میں یہ بُرائی ہے۔ کہ وہ اپنے بچوں کو تعلیم یا تربیت نہیں دے  
 سکتی۔ نہ اپنے گھر کیلئے اچھے انتظامات کر سکتی ہے۔ اور نہ اخراجات کا حساب رکھ  
 سکتی ہے۔ نہ ہی وہ چیزوں کو با ترتیب رکھتی ہے۔ تعلیم یافتہ بیوی اس بات کا خیال  
 رکھتی ہے۔ کہ کپڑے صاف ہوں اور برتنوں پر کوئی داغ یا دھبہ نہ ہو۔ اور وہ اپنے  
 بچوں کو کچھ نہ کچھ تربیت دیگی۔ انہیں کوئی تربیت نہیں ملتی۔ قطعاً نہیں ملتی۔ انہیں اجازت  
 ہوتی ہے۔ کہ وہ جیب چاہیں اور جہاں چاہیں رفع حاجت کر لیں۔ اور ایک مرتبہ  
 میرے گاؤں کے ایک لڑکے نے اپنا بستر اس وقت گندہ کر لیا جبکہ اس کی بیوی  
 اس کے ساتھ رہنے کیلئے آپکی تھی۔ اور جب گاؤں والوں نے اس کے متعلق سنا تو  
 خوب ہنسے ۛ

## ۱۴ فروری چھتر سے زاہد پور۔ (۹ میل)

چھتر میں جو کہ ۱۲۰۰۰ باشندوں کا ایک قصبہ ہے۔ میں اس نواب کے پرانے  
 محصور بنکے میں ٹھہرایا گیا۔ جس نے غدر کے ایام میں غلط راستہ اختیار کرنے کا  
 خیمازہ اپنی گردن دیکر اٹھایا تھا۔ چھت پر سے نشانِ شاں کر کے پانی کے زمین پر  
 گرنے کی سترت بیز آواز نے مجھے جگا دیا۔ بارش آ رہی تھی۔ لیکن اس نے  
 حالات کو خوب سمجھ لیا۔ اور محض ۱۲۔ اپنی برسی ۛ

## ایک پست درجہ کا گاؤں

ہم چھتر سے تین بجے چل پڑے۔ اور بارش کی ہربانی سے آخر کار اس گرو سے

نجات ملی جو سوسہ سے ہمارے گرد لپٹی ہوئی تھی۔ ہم نے پہاڑیاں بھی دیکھیں۔ بھیس تو بہت  
 بہت لیکن میچ محلوں میں پہاڑیاں تھیں۔ اور اس بے پایاں میدان کا خاتمہ کرتی نظر  
 آتی تھیں۔ ہم ایک گاؤں سیلانہ نامی میں ٹھہرے۔ اور دیکھا کہ حالت بہت خراب ہے۔  
 تقریباً۔۔ ادھیاتی ماضی تھے۔ اور ان میں سے اکثر جاٹ تھے۔ لیکن وہ گزشتہ دو  
 ہفتوں کے جاٹوں سے بہت مختلف تھے۔ اگرچہ ہم ابھی رہتک میں تھے۔ لیکن اچانک  
 ہی گورگاؤں کی فضا میں پہنچ گئے تھے۔ یہ گوگندگی۔ بے بسی اور غلامت لپٹے ہوئے  
 تھی۔ آٹھ مستغنی فوجی سپاہی موجود تھے۔ ان کی جسمانی حالت کو دیکھ کر شخص کو یہ  
 حیرانی ہوتی تھی۔ کہ ان میں سے کوئی بھی فوج میں کس طرح پہنچ گیا تھا۔ یہاں تک کہ  
 ان میں جو سب سے زیادہ چوکنا تھا۔ وہ بھی ڈیلا اور تنگ سینہ لپٹے ہوئے تھا۔  
 غیر صحت بخش حالت کی تمام برائیاں خراب فصلوں کے تواتر نے نمایاں کر دی تھیں  
 اس دفعہ شکایت پانی کی قلت کی نہ تھی۔ بلکہ افراط کی تھی۔ کیونکہ برسات میں قریب کے  
 پہاڑوں سے سیلاب زور و شور کرتے آتے ہیں۔ اور فصلوں کو بہا لے جاتے ہیں۔  
 یا ختم برتری نامکن بنا دیتے ہیں۔ اور جب موسمی ہوائیں ختم ہولیتی ہیں۔ تو جینوں باریش  
 نہیں برستی۔ اور فصل ربیع نہیں ہونے پاتی۔ یہ لوگ بہت زیادہ رنجیدہ تھے۔  
 کیونکہ ہر سیلابی کی طرح دایک پھر کی مار ایک گاؤں ہے، ان کے لگان کی گزشتہ قسط  
 اتوایں نہ ڈالی گئی تھی۔ ہم نے پٹواری کو طلب کیا۔ اور جب اس نے یہ کہا کہ یہ لوگ  
 ادا کر سکتے تھے۔ تو اس پر یہ کہتے ہوئے ٹوٹ پڑے ”کیا تم اس وقت سوئے ہوئے  
 تھے جب فصلیں دریا برد ہو گئی تھیں؟“ اس کے رجسٹروں سے یہ بات ظاہر تھی۔ کہ  
 نصف فصل اُتر آئی تھی۔ لیکن اس نے تسلیم کیا۔ کہ سیلانہ اور سیلابی کے حالات  
 یکساں تھے۔ البتہ سیلابی کا پٹواری اور تھا۔

## جاٹ کے خانگی اخراجات

جٹی رجٹ عورت، کے متعلق کل کی گفتگو نے مجھے اس امر پر پتہ چل گیا کہ آیا یہ  
 ممکن نہیں ہوگا۔ کہ اسکی اپنی زبان سے یہ سنا جائے کہ وہ زندگی کے متعلق کیا خیال  
 رکھتی ہے۔ اور جب ایک ادھیڑ عمر کا دوراندیش ہندوستانی ساتھی۔ مجھے مدد دیتے

کیلئے تیل ہو گیا۔ نویں نے کوشش کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ منتخب کروہ گھر ایک سابق نمبر دار کا تھا۔ جواب گردش میں آیا ہوا تھا۔ اسکی سولہ ایکڑ زمین میں سے پندرہ ایکڑ رہن رکھی ہوئی تھی۔ اور وہ لگان ادا کرتے یا وصول کرنے کے ناقابل تھا۔ اس لئے مجبوراً اسے دوسرے کو جگہ دیتی پڑی تھی۔ اس کا گھر اسکی غربت کا پتہ دیتا تھا۔ ڈیوڑھی اتنی بڑی تھی کہ اس میں سیلوں کی ایک جوڑی اور ایک ڈونگی دپائی کا بڑا برتن، سما سکتی تھی۔ سچن اسی کا جواب تھا۔ اور برآمدہ جو اسی میں کھلتا تھا۔ تین چار پائیوں سے انا پڑا تھا۔ جن پر وہ خود اسکی بیوی اور اس کے پانچ بچے تین لمخوں میں سوتے تھے۔ برآمدے میں سے ہوتے ہوئے ایک اور تھا۔ اور یہ حسب معمول ایک اندھیرا غار تھا۔ غلے کی کوٹھیاں خالی تھیں۔ اور انہیں محض اپنی خوراک کیلئے غلہ خریدنا پڑتا ہے۔ وہ اس سے چائیاں بنا لیتے ہیں۔ اور انہیں چنے کے ساگ سے روکھی ہی کھاتے ہیں۔ اور ساگ میں بھی مکھن یا گھی نہیں ہوتا۔ ان کے پاس دودھ نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی دوکانیں خشک سالی کے آیام میں چل بسی تھیں۔ اور گاؤں میں دودھ فروخت کوئی نہیں کرتا۔

انہی غربت اپنی انتہا تک پہنچی ہوئی تھی۔ اور یہ کوئی تعجب کی بات نہ تھی۔ کیونکہ اسکے ماں آٹھ تھے ہوئے تھے۔ جن میں سے پانچ زندہ تھے۔ سب سے بڑا بچہ اس وقت پیدا ہوا تھا۔ جب کہ اسکی والدہ ہم ابرس کی تھی۔ وہ مر چکا ہے۔ یہی حال اس بچے کا ہوا۔ جو اس کے بعد موجود میں آیا۔ اور آخری مرتبہ جوڑے پیدا ہوئے۔ ایک مبدائش کے پانچ ماہ بعد چل بسا۔ اس کا بھائی باقی ہے۔ لیکن اس کا بھئی دیر تک رہنا مشکل ہے اسکی ماں نے بتایا۔ کہ اس کا دوسرا سال ہے۔ لیکن وہ صرف ۴ ماہ کا معلوم ہوا تھا اور زیادہ سے زیادہ۔ اپونڈرہ سیرا ورنی ہوگا۔ وہ ابھی بھی اسے دودھ پلاتی ہے۔ اس نے اپنے تمام بچوں کو دودھ اور اڑھائی اڑھائی سال دودھ پلایا ہے۔ میں نے پوچھا کہ جو ماں خود دودھ نہیں پیتی وہ بچوں کو کس طرح دودھ پلا سکتی ہے؟ اس وقت بھی جب ہم باتیں کر رہے تھے۔ اس نیم مردہ سوکھے ہوئے بچے نے اپنا سر خشک چھاتیوں تک پہنچایا۔ اور اٹھا اور منہ سے بے فائدہ ادھر ادھر ٹوٹا۔ یہ ایک نظارہ تھا۔ کہ چھڑے بھی آلسو پھوٹ بہتے۔ مگر آٹھ تھے ہونے کے کیا معنی؟ غربت کا پہلا سبب یہی تھا۔

دوسرا بھی اس طرح کا تھا۔ دو سال گذرے۔ سب سے بڑی لڑکی کی شادی نو برس کی عمر میں کی گئی تھی۔ اور باوجود اس کے کہ کاؤں پہلے ہی خشک سال کا مارا ہوا تھا۔ ۵۰ روپیے شادی پر صرف کر دیا گیا۔ ۲۰ صد روپیہ تنک سے ۱۲ فیصدی سود پر قرض لیا گیا تھا۔ اور اس لئے کہ تنک اور قرض نہ دے گا۔ ۱۰۰ روپے ایک بننے سے ۱۸ فیصدی شرح لے لئے گئے۔ یہ کہنا لا حاصل ہے کہ ایک پائی بھی ادا نہیں کی گئی۔ یہی کچھ اس وقت کیا گیا جبکہ ایک بیٹے کی شادی رچائی گئی۔ اور اب سابق نمبر دار ۸۴۸ روپے کا مقروض ہے۔ جس میں سے زیادہ رقم ۶۲۵ روپیہ پر ۱۸ فیصدی سود ہے۔ وہ اپنی بد قسمتی کا الزام اپنے باپ پر نہیں لگا سکتا کیونکہ اس نے کوئی قرض نہ چھوڑا۔ نہ ہی وہ اپنی لڑکی کی شادی کے موقع کی کوئی مفید چیز دکھلا سکتا ہے۔ کوئی زیور نہیں خریدایا گیا تھا۔ دھاکو سو روپے نقد دے گئے تھے۔ اور ۱۰۰ اچھاو کی دودن تک بھان ڈاڑی کی گئی تھی۔

اس وقت تک ہم تقریباً خاوند سے ہی باتیں کرتے رہے تھے۔ اب ہم بیوی کی طرف مخاطب ہوئے۔ چار برس کی عمر میں شادی ہونے کے بعد اس کا خاوند ۵ برس کا تھا، چودہ برس کی عمر میں اس کے ہاں پہلا بچہ پیدا ہوا۔ اور جب وہ اپنی دوسری لڑکی کو دودھ پلاتی تھی تو یہ دونوں بلیگ کا شکار بن گئے۔ اس کی لڑکی کے جسم پر ابھی تک اس کے نشانات باقی ہیں۔ کیونکہ اس کی کمر اپنی بہن کی کمر کے نصف کے برابر ہے۔ غربت کے باوجود دونوں لڑکیاں آٹھ دیکھا رہیں گی۔ سونے کی چھوٹی چھوٹی منتھیاں پہنے ہوئے تھیں۔ ہاں منہ اندھیرے چوپینے کے لئے آٹھ بیٹھتی ہے۔ پھر اپنا اور اپنے بچے کا ہاتھ منہ دھوتی ہے۔ بچے کو دودھ پلاتی ہے۔ احاطے کو صاف کرتی ہے۔ پانی بھر کر لاتی ہے۔ ناشتہ تیار کرتی ہے۔ اور اپنے خاوند کا حصہ کھیتوں میں لے جاتی ہے وہاں پر کچھ ایندھن لاتی ہے۔ گھنٹہ آدھ گھنٹہ کا متی ہے۔ کنوئیں سے اور پانی بھرتی ہے۔ شام کا کھانا پکاتی ہے۔ اور غلے نہ القیاس میں نے پوچھا کیا یہ تمام کام کرنے کے بعد تم نکال نہیں محسوس کرتیں؟

اس نے کہا "عادت ہو جاتی ہے۔"

کیا تم دن میں کبھی نہیں سوتیں؟

آدھ گھنٹے اور وہ بھی صرف گرمیوں کے دنوں میں۔ سردیوں میں چھوٹے بچے کو ہر روز غسل دیا جاتا ہے۔ اور دوسرے بچوں کو ہر تیسرے چوتھے دن۔ گرمی کے موسم میں سب دن میں

حصہ رہتا ہے۔ کچھ بچے ہفتے میں دو بار دھوئے جاتے ہیں۔ اس قدر غربت اور تفکرات کے باوجود ان میں خوبصورتی و خوش اسلوبی کا انداز پایا جاتا تھا۔ اور سب سے زیادہ تعجب خیر امر یہ تھا کہ اس کے جوان چہرے پر کوئی جھڑی نہ تھی۔ سر اور کندھے نہایت خوبصورتی سے ایک پھولدار سرخ شال سے آراستہ تھے۔ اور نیچے بے شمار لٹنیوں والا ایک لنگا پہنا ہوا تھا۔ اس کا پست قدم بے بس خاوند کھد کے میلے کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ اور دونوں ننگے پاؤں پہلو بہ پہلو کھڑے ہماری طرف ایسے بچوں کی سی معصومیت اور بے چارگی سے دیکھ رہے تھے۔ جو اپنا راستہ جھول گئے ہوں۔ اور انہیں اس حقیقت کا محض احساس ہوا ہو۔ یہ ان کا قصور نہیں ہے۔ کہ وہ اس قدر غلط راستے اختیار کرتے رہے ہیں۔ کیونکہ ان کی رہنمائی کرنے والا کوئی نہ تھا۔ اور اب کون ہے جو ان کی رہنمائی کرے انہیں امن و امان کی طرف لے جائے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس غار کی تاریکی میں جنم لینے کے بعد عمر بھر اندھیرے میں رہنا ان کے لئے مقرر ہو چکا ہے۔ مہانگ کہ چٹا کی روشنی کون جانے ان کی کس طرف رہنمائی کرے۔ گھوڑوں کی مٹی پر ہم خاموش فضا میں آگے بڑھتے چلے گئے۔ اور ابر آلودہ دن شفق کی سرخیوں میں تمام ہو گیا۔

## ہا فروری قسام ایک اور جاٹ کا گھرانہ

اتوار کا دن تھا۔ کام کا بغا یا صاف کرنے میں صرف ہو گیا۔ شام کے وقت ہم نے اپنے آس پاس کی چیزوں پر نظر ڈالی۔ دیکھا کہ پشت پہاڑوں کے دائرے میں ایک تھقیلی واوی ہے۔ جس کے وسط میں سے ایک ٹیلہ بلند ہے اور اس کی شاخیں زائد پور کے چہرے گاؤں کی صورت میں پھوٹ نکلی ہیں۔ کل کی آزمائش کو دھرائے کی فکر میں میں اور میرا ساتھی سب سے نئے گھر پہنچے۔ عمدہ کناروں والی سرخ اینٹوں کی ایک نفیس عمارت تھی۔ بڑے دروازے میں سے گذر کر ہم نے اپنے آپ کو ایک فراخ ڈیوڑھی میں پایا۔ جسے تین محرابوں کی ایک قطار نے دو حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ اور یہ محرابیں بے ڈول بنی ہوئی چٹیلوں والے پتھروں کے تین چھوٹے ستونوں سے قریب قریب نوک کی صورت میں اٹھتی چلی گئی تھیں۔ اس سے پرے حسب معمول برآمدے والا صحن اور بغیر کمر کیوں والے کمرے تھے۔ یہ گھر مہندو جالوں کے ایک کنبہ کا تھا۔ اور اس کی تاریخ ہمیں ان دو بواؤں نے سنائی جو اس گھر کی مشترکہ خواتین ہیں۔ اول اول تو انہوں نے اپنے چہرے چھٹے ہوئے شالوں میں چھپائے لیکن پھر اپنے



سب سے تازگی پا کر انہوں نے پردہ دور کر دیا۔ اور ہمارے ساتھ اتنی بے تکلفی سے باتیں کرنے لگیں کہ وہ لورپ کی دہقانہ عورتوں کے ہم پلہ نظر آنے لگیں۔ اس گھر میں کبھی چار بھائی رو چکے تھے۔ جنہوں سے دوست کی طرح بہت خوشحالی حاصل کی تھی صرف بارہ ایکڑ زمین میراث میں پانے کی وجہ سے انہوں نے اور اجازت پر لے لی۔ اور کفالت شعار و محنتی ہونے اور اپنی شادیوں پر کم خرچ کرنے کی وجہ سے وقت آنے پر انہوں نے کسی ہزار روپیہ جمع کر لیا۔ اور ۲۰۰ ایکڑ زمین رہیں رکھ لی۔ پھر کٹنگ کی میزری "جیسا کہ ۱۹۱۸ء کے خوشحالی انعام ٹینز (دبائی نزلہ) کو بیماری آنے والے مہینہ کے نام پر بکرا جاتا ہے۔ آپہنچی۔ اور چار بھائیوں میں سے تین اس کا شکار ہو گئے۔ چار سال بعد چوتھا بھی چل بسا۔ اور یہ دو بھائیوں میں اور چھ بچے باقی رہ گئے۔ گھر کی تعمیر جنگ کے بعد شروع کی گئی تھی۔ اور اس میں پانچ سال لگے تھے۔ کارنگر جھگڑا ایک بیمار تھلا بڑھئی اور وہ صرف دو ہی آدمی ملازم رکھے گئے تھے۔ چھت کی عمارتی لکڑی خریدی گئی تھی۔ لیکن اینٹیں اور چونا دونوں گھر کے لوگوں نے تیار کیا تھا۔ اور مردہ در بھی بہیم پہنچائے تھے۔ اس پر بھی گھر بنانے میں تقریباً ۴۰۰ روپیہ خرچ آیا اور پندرہ برس لی پونجی تمام ہوئی۔ "ہم نے اسے ہاتھ پاؤں ملا کر کہا تھا "پھر خشک سالی کا دور آیا۔ اور اب حالات دگرگول میں۔ مشکلات اتنی نہیں ہیں جتنی کہ کل والے گھر میں بچوں کا کافی دودھ بہیم پہنچانے کے لئے دو بھینسیں رکھی ہوئی ہیں۔ اور ان سے فروخت کیلئے بھی گھی مہیا ہو جاتا ہے۔ آٹے کے لئے وہ صرف وہ جو کواستعمال میں لاتے ہیں۔ جو دو سال پہلے کی فصل سے حاصل ہوئے تھے۔ یہ کچھ زیادہ تازہ یا اشتہا خیز تو نہیں ہیں۔ لیکن کم از کم ان کی اپنی فصل کے میں۔ وہ ان کی چپا تیاں پکاتے ہیں۔ اور عام طور پر گھبارے موٹے چنڑ کے ساگ سے کھاتے ہیں۔ لیکن کبھی کبھی محض نمک مرچ سے بھی کھا لیتے ہیں۔

دونوں بھائیوں نے موٹے کھدرا کا لباس پہنے ہوئے تھیں۔ جو اس قدر بوسیدہ اور میلّا تھا جتنے کہ پرانے جیتھڑے۔ ہم نے ان میں سے زیادہ باتوئی عورت سے پوچھا "کیا تمہارے پاس ان سے زیادہ اچھے کپڑے ہیں؟ وہ اپنی چادر کے بل آگے کرتے ہوئے بولی "میرے لئے یہی ریشم ہیں۔ اس کی عمر تینتالیس برس کی تھی اور اس میں سے کل والی جٹنی کی نفاست سراسر مفقود تھی۔ لیکن اس کے موٹے موٹے خد و خال میں ایک ایسی قوت جلوہ گر تھی۔ جو اس کی نسبت صنایع کی صنعت کا زیادہ مظاہرہ کر رہی تھی۔ کل والی جٹنی پو پھٹے اٹھتی ہے۔ اور یہ کافی سوری ہے۔ لیکن یہ عورت دن چڑھے سے دو گھنٹے پہلے چمکی پیسہ اٹھتی ہے۔ اور چونکہ اس کا خاندان گذر چکا ہے۔ یہ بیج بھی بوقت ہے۔ میں نے پوچھا کیا تم کبھی دو پہر کو بھی سوتی ہو۔ اس نے کہا "جب سے ضرور کے ضلع میں آئی ہوں (یہاں وہ آداب بجالائی )

ایک پہر بھی دن میں نہیں سوئی، وہ پہاڑیوں کے اس پار سے آئی ہوئی تھی۔ اور اتنی کم سن بیاہ دی گئی تھی۔ کہ اسے یہ بھی یاد نہ آسکا۔ کہ وہ وہاں کب آئی تھی۔ اس کے ہاں پہلا بچہ پندرہ برس کی عمر میں ہوا تھا۔ اور سات اس کے بعد۔ لیکن اب صرف چار زندہ ہیں۔ اس نے ہر ایک کو باری باری سے دودھ پلایا۔ یہاں تک کہ دوسرا پیدا ہو گیا۔ بچے کی پیدائش کے بعد وہ دس سے بیس دن تک آرام کرتی رہی۔ کل والی بھٹی ایک ماہ آرام لیتی تھی۔ میں نے پوچھا۔ کیا تم لڑکے اور لڑکی میں کوئی فرق سمجھتی ہو؟ اس نے جواب دیا۔ نہیں، اور دفعہ اس کی پر زور آواز شفقتِ مادی سے بھڑا گئی۔ ”مال اور باپ کی نظروں میں بیٹا بیٹی ایک ہی ہیں۔ گر میوں میں وہ تقریباً برور نہاتی ہے۔ اور سردیوں میں ہر تیسرے یا چوتھے دن۔ اس کی لڑکی پندرہ برس کی عمر میں بیاہی گئی تھی۔ اور ڈھاکو محض ۲۵ روپے نقد اور دو جوڑے کپڑوں کے دئے گئے تھے۔ اور صرف میں آدمی برات کے ساتھ آئے تھے یہ باتیں کل کے حالات سے کس قدر مختلف تھیں۔ یہ دونوں سورتیں اسبابِ غربت پر پوری پوری روشنی ڈالتی ہیں۔ اسی کہنے کے لیجئے۔ ان کے پاس زمین کم تھی۔ لیکن ان میں دو ایسی خصوصیات ہیں جو ہر جگہ انسان کو فارغ البالی کی طرف لیجاتی ہیں۔ اور وہ قوتِ ارادی و کفایتِ شعاری ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہاں اور خشک سالی میں سے کسی نے بھی اسے پامال نہیں کیا ہے۔“

## ایک عورت کے ہاں کتنے بچے ہونے چاہئیں

لیکن دونوں گھرانوں میں ایک بات مشترک ہے۔ اور کسی حد تک وہ اس بات میں ہندوستان کے اور کروڑوں گھرانوں کے ساتھ ایک ہیں۔ ہر گھر میں آٹھ آٹھ بچے ہوئے ہیں اور کئی چل بسے ہیں۔ سولہ بچوں میں سے صرف نو زندہ ہیں۔ اس بات سے مسلسل خیالات کا راستہ صاف طور پر کھل گیا۔ اور جینی (جیٹی) اور میرے ساتھی کے مابین قلیل ذکر گفتگو ہوئی۔

اس نے پوچھا تمہارے خیال میں عورت کے کتنے بچے ہونے چاہئیں؟

”دوسری مائٹا کی پیاس بارش کی کسی مقدار سے نہیں بجھتی اور نہ مال کی طبیعت بچوں کی تعداد سے

بھرتی ہے۔ کسی ہجر کیت یا بانجھ عورت کو کون لیگا؟“

”لیکن کیا ایک عورت کے بیشمار بچے نہیں ہو سکتے؟“

”بچے نہ ہوں تو آدمی کہاں سے ہوں اور آدمی نہ ہوں گے تو خدا کی مخلوق کی رکھوالی کون کرے گا۔

تالاب کون کھودے گا۔ تاکہ ان میں پینے کا پانی جمع ہو سکے“

”لیکن اگر بچے بہت سے ہیں تو کیا وہ غریب نہ ہونگے؟“  
 ”دنیا کا کام چلانے کے لئے امیر و غریب دونوں کی ضرورت ہے۔ اگر آپ کی طرح سے سب امیر  
 ہوں تو آپ کے گھوڑے کے لئے گھاس کون کاٹے گا؟“  
 ”تم بہت سے بچوں کو کھانا کیسے دو گئی؟“  
 ”یہ کام مال کا نہیں ہے۔ اس کا کام یہ ہے کہ وہ انہیں جنے اور پرورش کرے۔ دوسری  
 چیز خدا بتا کر دے گا۔“

”تو بچہ ایک عورت کے بہت سے بچے نہیں ہو سکتے؟“  
 ”تعداد جتنی بھی ہو کم ہے۔ کتک کی بیماری چار ہی دن میں میرے کہنے کے تین آدمیوں کو  
 لے گئی۔“

”یورپ میں لوگ چند بچے پیدا کرتے ہیں۔ کیونکہ انہیں یہ فکر دامنگیر ہوتی ہے کہ وہ کیسے  
 رہیں گے اور کیا کما سکیں گے؟“

”وہ مورکھ ہیں۔ جو ایسی باتیں سوچتے ہیں۔ خدا نے انہیں دوسرے ملکوں کی حکومت دی  
 ہے۔ اور ہم نے یہ ملک اپنے ہاتھوں سے اس لئے دیدیا کہ اپنی پیٹلیوں کو ہلاک کر دیا۔“  
 ”گاندھی جی بھی چاہتے ہیں کہ لوگ اپنے بچوں کی تعداد پر قابو رکھیں۔“  
 ”اسکے ہاں کتنے بچے ہیں؟“

”مجھے یقینی طور پر معلوم نہیں لیکن میرا خیال ہے کہ چار ہیں۔“  
 ”اتنے ہی میرے ہاں ہیں۔ اور اتنے بچے جننے کے بعد میری بات کون سنتا ہے (مطلب  
 یہ تھا کہ پھر گاندھی جی کی بات کیوں سنی جائے)

ایک سوال اور۔ بچہ جننے کے بعد تم نے بجالاؤنے کے لئے کیا چیز کھائی؟“  
 ”خشک ادوگ۔ کھانڈ۔ گھی اور گیسول کا آٹا تمام کھلا جلا کر۔“  
 ”یہ بہت مفوی ہے؟“

اس کی مثال ایسی ہی ہے۔ جیسے کہ زمین کو فصل کاٹ لینے کے بعد کھاد دیا جاتا ہے۔  
 بلاشبہ یہ بات ایسی تھی۔ گویا کہ زمین ہی کے منہ سے نکلی تھی۔ میرے ساتھی نے کہا۔  
 لیکن ایسی عورتیں کمیاب ہیں۔ اور ہر جگہ کمیاب ہیں۔

## پست درجہ کا ایک اور گاؤں !

افسوس۔ ہے کہ یہ گھرانہ اس گاؤں میں سے یہ طور پیش نہیں دینا چاہتا۔ وہ لوگ جو بنک کے اجلاس کے لئے اکٹھے ہوئے چہروں پر خوشی کے آثار لئے ہوئے نہ تھے۔ بلکہ اُن پر غم و غم کی خرابی صحت کی تمام بیماریاں عداوت مہر و مہیں۔ یعنی اُن کی گالیں پھٹی ہوئی۔ رنگ زردی مائل نظریں بے بصر و متحیر۔ سینے تنگ۔ کپڑاں پھیکے رنگ کی اور ڈھیلی ڈھالی لپیٹی ہوئی اور لباس پرانے کھدک کا تھا۔ حاضرین میں سے ایک سچا ہی تھا۔ اور صرف وہی شخص ایسا تھا جو پتہ دے سکتا تھا گذشتہ چار فصلوں میں سے دو میں زمین کا لگان اتنا ہی ڈالنا پڑا تھا۔ اور حال ہی کی مروجہ شماری سے ظاہر تھا کہ دس سال پہلے ۲۷ گھر آباد تھے۔ اور اب صرف ۵۱ ہیں۔ بنک کا سود ۱۲ سال سے بغیا میں پڑا ہے۔ اور قرضے کی ۱۰ ط ۵۴۸ روپے فی کس ہے۔ جا بجا دیں معمول سے زیادہ بڑی ہیں۔ اور اوسطاً ۳۲ ایکڑ فی کس ہیں۔ لیکن فسلین اتنی غیر یقینی ہیں کہ چار یا پانچ افراد کے ایک کنبے کے لئے ۲۰ ایکڑ سے زیادہ زمین درکار ہوتی ہے۔ جون ۱۹۲۹ء سے یہاں کسی کی شادی نہیں ہوئی ہے۔ اور اسی وقت سے کسی بٹے یا بنک نے کوئی قرضہ نہیں دیا ہے۔ تاہم جب ہم نے یہ بات تجویز کی کہ یہ بند کر دینا چاہیے۔ اس کے خلاف پندرہ صدائے احتجاج بلند کی گئی وسطی پنجاب میں یہ بات شاذ دیکھنے میں آئی ہے کہ کوئی کاشتکار اس قدر گریبا ہو کہ اس کے پاس ایک بیل رہ جائے۔ لیکن اس علاقے میں خشک سالی کے وقت سے یہ بات عام ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہاں دس ہیں۔ اور خشک سالی سے پہلے سب۔ کئے پاس ایک سے زیادہ بیل تھے اب جب وہ بیل چلانا چاہیں تو ضروری ہے۔ وہ ایک دوسرے کی طاقت سے کام لیں ضروری ہے۔ وہ بکرتوں کیٹوں نے گاؤں چھوڑ دیا ہے۔ اور اپنے کنبے کے ساتھ لے گئے ہیں۔ اب صرف چار باقی ہیں۔ جس جاٹ بھی چلے گئے ہیں۔ لیکن اپنے کنبوں کو ساتھ نہیں لے گئے ہیں۔

## ۱۶ فروری زراہ پور سے قرخ نگر (۹ میل)

ہم گھوڑوں پر بیٹھے سرسبز کھیتوں میں سے نکلتے گئے۔ یہ اب ہمیں اتنے کم نظر آتے ہیں کہ یہ علاقہ ہمیں خوشحال معلوم ہوتا تھا۔ اس پر بھی وہاں افراط کی کوئی صورت نظر نہ آتی تھی۔ گھوڑوں اور جو محض دو دو فٹ اونچے کھڑے تھے۔ اور ان کی بالیدگی اس قدر مسدود ہو گئی تھی کہ چھوٹے سے

موصوں ہو سکتی تھی۔ آسمان آئے دن کی طرح ڈھکا ہوا تھا۔ لیکن تمام وہ بارش جو ان بادلوں نے برساتی وہی جمیڈ تھا۔ آدھ گھنٹے تک جھجھ میں پڑا۔ چند میل چلنے کے بعد ہم کٹانی پہنچے۔ یہ گاؤں ہندو راجپوتوں کے ایک گھرانے کی ملکیت ہے۔ اس علاقے میں جو کبھی خود سر لوگوں سے آباد تھا۔ بہت سے دوسرے لوگوں کی طرح وہ ایک حصار نما گاؤں میں رہتے ہیں۔ ایام عذریں جھجھ کے نواب نے لوگوں کو اس پر حملہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ اور انہوں نے اسکا بڑا دروازہ اڑا دیا تھا۔ اور اب بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ خیال کر کے اب سب کچھ جاتا رہے۔ رادی کے دواو نے اپنی تلوار اٹھائی اور اپنی بارہ پردہ دار عورتوں کی عصمت بچانے کے لئے انہیں قتل کر دیا اور پھر نکل بھاگا۔

### پروردہ

ہر تپا راجپوت خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان اپنی عورتوں کو پردہ میں رکھتا ہے۔ اور یہ وہی چادر دیواری کا ہیبتناک پردہ ہے۔ اس لئے مجھے یہ معلوم کر کے بہت تعجب ہوا کہ چار یا پانچ لڑکیاں لڑکوں کے سکول میں جاتی ہیں۔ لیکن بہت سے دوسرے لوگوں کی طرح یہاں کے لوگ بھی ایک خاص عمر تک، ہمیں کوئی برج نہیں سمجھتے۔ اور یہ عمر انہوں نے آٹھ برس بتائی۔ کیونکہ نو برس سے پردہ شروع ہو جاتا ہے۔ مغربی خیال والے کیلئے چادر دیواری کا پردہ اس قدر باعث نفرت ہے۔ کہ جب کبھی وہ اسے کہیں دیکھتا ہے تو وہ حیران ہوتا ہے کہ لوگ اسے کس طرح جائز سمجھتے ہیں۔ اس لئے میں بھی کچھ کہے بغیر نہ رہ سکا۔

”کل ہی مسلم راجپوتوں نے ہمیں بتایا کہ ہمارے ہاں اس لئے پردہ کرتے ہیں کہ یہ ہمارا مذہبی حکم ہے۔ ہندوؤں تم کیوں کرتے ہو؟“

”یہ رواج کی بات ہے۔“

”کیا تمہاری عورتیں چچی پستی ہیں؟“

”نہیں ہمارا گھرانہ قیدی ہے۔ ہم راجاؤں کی اولاد ہیں۔ اس لئے ہم انہیں پیسنے نہیں دیتے۔ البتہ وہ کتنی ہیں اور بعض جواہیں اور دستا لئے بنتی ہیں۔“

”تو کیا پھر ان کی کوئی ورزش نہیں ہوتی؟“

”یہ اللہ جانتا ہے۔“

”کیا وہ کسی باہر نہیں جاتیں؟“  
 ”نہیں وہ گاؤں کی گلیاں تک نہیں جاتیں۔ کسی کھارہ مشہور چلی جاتی ہیں۔ اور اس وقت  
 وہ برقعہ نہیں بلکہ چادر پہنتی ہیں اور برقعہ مسلمان عورتیں پہنتی ہیں۔“  
 ”آپ تعلیم یافتہ لوگ ہیں۔ کیا کسی آپ کو یہ خیال آتا ہے کہ پردے کی سختیاں کم کرنی  
 چاہئیں۔“

”خیال دل میں آتا ہے۔ لیکن ہم اسے اپنے سے دُور ہی رکھتے ہیں عورتیں بھی اسکے  
 خلاف ہیں۔ وہ یہ کہتی ہیں کہ ہمیں پانی بھرنا اندھ کھیتوں میں کام کرنا پڑیگا۔ یہ ہمارے باپ دادا کی  
 رسم ہے اور ہم اسے بدل نہیں سکتے۔“

وہ مسلم راجپوت جنگی طرف اور پر اشارہ کیا گیا تھا۔ گدی بالا کے لوگ تھے۔ وہاں ایک پردہ نہ  
 کرنے والے گاؤں کے ہندو جاٹ کی موجودگی نے پردہ کے متعلق ہماری بحث گرم ہو گئی تھی۔ ایک  
 راجپوت کو یہ بتاتے ہوئے سنکر کہ ہماری عورتیں کسی باہر نہیں جاتیں۔ اس نے طنز آکھا: ”آدمی  
 تمام دن ہل چلائے اور شام کو کچھ ایندھن لائے تاکہ اسے کچھ کھانے کو مل جائے۔“ اس ٹپسی سے  
 بوجھاٹنے دے چپ جا بات نکلائے۔ ایک نے کہا: ”ہم یہ نہیں چاہتے کہ ہماری عورتیں گلیوں میں  
 پھریں۔“ دوسرے نے کہا: ”ہم عورتوں کی کمائی نہیں کھانا چاہتے۔“ تیسرے نے کہا: ”ہمارا خیال  
 ہے کہ عورت نہ کوئی ٹھکنے والی چیز ہے۔ نہ کوئی دیکھنے والی چیز ہے اور نہ کوئی ایسی چیز ہے کہ جس سے  
 خدمت لی جائے۔“

میں نے پوچھا کہ اگر وہ باہر نہ جائیں تو طاقتور کیسے رہ سکتی ہیں؟  
 بلاشبہ وہ کمزور ہوتی جا رہی ہیں۔ مگر ان کا حوصلہ ابھی تک قوی ہے۔  
 پھر تم بھی کمزور ہو جاؤ گے؟

قوی دل راجپوتوں نے یہ جواب دیا۔ کہ ہمیں کسی کام پر لگا دو فوراً کر دیں گے  
 تھوڑی دیر بعد ہمیں پتہ لگا کہ یہاں کی دایہ ایک بھنگن ہے۔ اس قابل رحم مقابلے پر میری  
 احمقانہ تنقید یہ تھی کہ یہ بات معنہ خیز ہے۔ لیکن میرے سامنے کا فقرہ عقلمندانہ تھا۔ اس نے  
 کہا: ”میرے کی بات ہے۔“

### پردہ اور سخت

گاؤں کے معمولی گھر دل میں بند رہ کر جن کو کوئی شخص محض قیاس کر سکتا ہے۔ عورتیں اپنا دل

کیونکہ کٹتی میں کٹھنٹانی میں وہ نہ دودھ دہتی ہیں اور نہ کچلے صحتی بیان کی دوزخ صرف یہ ہے کہ وہ دودھ پلوئیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس تحصیل کے چندہ یا بیس گاؤں میں یہی صورت ہے۔ گندی ہالہ میں عورتیں کم از کم پس تو سکتی ہیں۔ اور یہ کہ یہ بات اُن کی صحت کے لئے اچھی ہے۔ اس بات سے ظاہر ہے جو دور راجپوتوں نے (ایک ہندو اور ایک مسلمان، مجھے سے کہی۔ ہندو کا بیان ہے کہ میرے ایک پڑوسی نے ایک مرتبہ اپنی بیوی کے متعلق جو درد میں مبتلا تھی۔ ایک ڈاکٹر سے مشورہ لیا۔ ڈاکٹر نے جو بظاہر کسی قدر علم النفس سے واقف تھا۔ اس عورت سے کہا کہ تم ہر روز ایک سیر آٹا پیسواؤں گائے کو کھلاؤ۔ اس نے اس کی نصیحت پر عمل کیا اور جلد اچھی ہو گئی۔ دیندار ہندو ہونے کی وجہ سے اس نے صحت یاب ہونے کو مقدس گائے کے لئے روزانہ کا ذخیرہ کرنے پر معمول کیا۔ سلم راجپوت نے مجھے بتایا کہ جب میرے چچا کئی سال بعد آسٹریلیا سے واپس آئے تو پردہ دار عورتوں کی بیمار صورتیں دیکھ کر اور اس بات پر یقین رکھتے ہوئے کہ یہ حالت جکی پینا چھوڑنے کی وجہ سے تھی۔ (اس کی عدم موجودگی میں ایک آئل انجن (گاؤں میں، لگا دیا گیا تھا) اس نے انہیں طلب کیا اور کہا، میں وہ رقم نہیں سچانا چاہتا۔ جو آئل انجن والوں کو دی جاتی ہے۔ (میرے پاس روپیہ کافی ہے، بلکہ یہ کہ اگر تم جکی پیسوگی تو بالکل تندرست رہو گی۔ اور آٹا زیادہ اچھا لے گا۔ اب سب سویرے اُٹھتی ہیں اور ایک یا دو گھنٹہ جکی پیستی ہیں۔ اور اس کی وجہ سے ان کی حالت کہیں زیادہ اچھی ہے۔ یہ بات نہایت آسانی سے کہی جاسکتی ہے۔ کہ جب کوئی پردہ دار عورت پینا چھوڑ دیتی ہے۔ تو یہ وقت اس کے لئے پردے سے باہر آجائیکا ہے۔ مثلاً مجھے ایک اور راجپوت کا ذکر سنایا گیا۔ (ایک سرکاری افسر، جو اپنی بیوی کو استقدر خلوت میں رکھتا تھا۔ کہ جب وہ کمرے سے باہر جی خانے تک بھی جاتی تھی۔ جو کہ معن میں تھا۔ تو اسے مکمل طور پر تباہ اور صحتا پڑتا تھا۔ اس کی ٹانگیں آہستہ آہستہ مرقی جا رہی تھیں۔ جبکہ اس کے ایک پردہ نہ رکھنے والے دوست نے اس بات کا احساس کر کے اسے ہر شام غروب آفتاب کے بعد باہر چل قدمی کے لئے لے جانا شروع کیا اور اس بات نے اسے بچا لیا۔

گٹھانی میں راجپوت مزارع پردے کے متعلق اتنا سخت نہیں ہو سکتا جتنا کہ جاگیردار اور ان کی عورتیں نہ صرف جکی پیستی میں بلکہ صبح و شام کعبیتوں میں نکل جاتی ہیں۔ لیکن وہ بھی کعبیتوں میں کوئی کام نہیں کرتیں۔ میں سوار ہو کر چل پڑا تو اسی طرح جیسا کہ میرے آنے پر ہوا تھا۔ ایک بوڑھے سقے نے پانی کی ایک مشک میرے سامنے زمین پر فالی کر دی۔ اس قدیم مبارکباد کے لئے

جوان لوگوں کو پیش کی جاتی ہے جن کی عزت کرنے میں قلعہ کا سرواڑا مسرت محسوس کرتا ہے۔ اسے انعام دیا گیا +

## موجودہ اور گزشتہ قحط

اب ہم اُن پست ریتلی پہاڑوں کے علاقے میں داخل ہوئے جو ضلع گورکھاؤں کا نہایت عمدہ منظر پیش کرتی تھیں۔ اور وہ اس وقت ہمارے سامنے صاف اوجھل نظر آ رہا تھا لیکن جو لوگ ہمیں آکر ملے اُنکے چہروں پر کہیں خوشی کی جھلک نہ تھی۔ ہم ایک ایسے گاؤں میں پہنچے جہاں میں کا لگان گزشتہ پانچ سال سے ملتی رکھا گیا ہے۔ اور اب دیہاتی سوائے اس کے کہ سرکھڑا گھاس سے کنوئیں کے رتنے بانٹیں یا گاڑیوں کے چھتہ بنائیں اور کچھ کام نہیں کرتے۔ یعقوب پور میں دیہی اس کا نام ہے، ایک بنک ہے۔ لیکن اس نے دو سال سے کوئی قرض نہیں دیا ہے۔ اور ایک سال سے تو ساموکار نے بھی کسی کو بھی اُدھار نہیں دیا ہے۔ میں نے ایک بوڑھے آدمی سے جو اپنے گھر کے سامنے لاہر داہی سے بٹھاتا ہوا چھپا لیا تھا کہ گزشتہ ۱۹ سال کے قحط میں جو خاص طور پر سخت تھا۔ عیالات اتنے ہی خراب تھے جتنے کہ اب میرا اس نے کہا کہ اس وقت ہمیں دو پیل گیا تھا اب کچھ نہیں ملتا۔ لیکن اس وقت گیسوں آٹھ سیر تھے۔ دیکھیں کی موناں جو ہے۔ وہ لوگ جنہیں غوراک کے لئے غلہ خریدنا پڑتا ہے اور اکثر ایسا کر رہے ہیں، کم از کم اسے سستا خرید سکتے ہیں۔

۱۹۰۱ء کا قحط صرف دو سال رہا اور دو سال تک ساموکار قرض دیتا تھا ہے۔ لیکن تیسرے سال میں اسکی تبدیلیاں یا تو خالی ہو جاتی ہیں یا ان کے منہ بند ہو جاتے ہیں۔ اور ہمیں یہاں جو تھا سال گزر رہا ہے۔ اس لئے لوگ یہ کہتے ہیں کہ گزشتہ قحط روٹی کے تھے۔ اور اب نقدی کا ہے اور وہ اسے اور بھی زیادہ محسوس کرتے ہیں۔ کیونکہ زندگی کا معیار پہلی نسل کے معیار سے زیادہ بلند ہے۔ اس کی مختلف ضروریات کو پورا کرنے کیلئے زیادہ روپیہ درکار ہے۔ یہاں تک کہ اب روپیہ بھی اس شرط پر قرض دیا جاتا ہے کہ وہ نقدی کی صورت میں واپس کیا جائے۔ جیسا کہ ایک سٹرخ شل والی شادی شدہ عورت نے پر جویش الفاظ میں کہا ”بڑے دن ہیں۔ کوئی بڑے دکھ میں ہے“

## سیرت اور مالی حالت !

اس سچی مگر بالوس کن بات کو سن کر ہم گورکھاؤں کی سوسائیز میں داخل ہوئے اور گورکھاؤں کی



حالت اتنی ہی بڑی ہے جتنی کہ رہتک کی۔ وہاں حسب معمول گھوڑوں سے اترے ہوئے سواروں کی قطاریں بھڑکی آمد کی منتظر تھیں۔ اور ان کے پیچھے کھنڈ کی دھوتیاں ادا کرتے پہنچے ہوئے مہاتپوں کا ایک گروہ تھا۔ جو اس اُمید سے کہ اپنے ہنک اور اپنے متعلق صاحب سے دودھ باتیں کریں گے۔ میل دو میل سفر طے کر کے آئے تھے۔ ہم ان کی داستان سنانے کے لئے سڑک کے کنارے ایک کنوئیں کے قریب بیٹھ گئے۔ یہ یعقوب پور والوں کی داستان سے کچھ کم حزن انگیز تھی۔ کیونکہ ان کے گاؤں میں کنوئیں تھیں۔ انہوں نے کہا کہ ہماری قسمت بڑی ہے۔ لیکن ان کی ہم سے بھی زیادہ بڑی ہے۔ ان کے پاس کچھ نہیں ہے۔ اس پر پیچھے سے ایک فاقہ مست آواز پر کہتی سنائی دی۔ وہاں بچوں کو تین تین دن کھانا نہیں ملتا۔ گاؤں والوں کے حالات سنکر داند پور کی یاد پھر تازہ ہو گئی۔ پانی کی گہرائی بہت کچھ اتنی ہی ہے۔ ۱۲ سے ۱۸ فٹ تک۔ اور سچاس کنوئیں کام دے رہے ہیں۔ لیکن خشک سالی نے پانی میں کھار پیدا کر دیا ہے۔ اور صرف میں استعمال میں لائے جاسکتے ہیں کنوئوں کی تعداد اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ گاؤں کے لوگ محنتی اور حوصلہ والے ہیں۔ اور وہ نول گاؤں میں سب سے بڑا فرق یہی ہے۔ ذاب پور کے جاٹ کاہل اور کمزور طبیعت ہیں۔ لیکن وہاں موصفت قوم امیر بھی آباد ہے۔ جو صوبے کی نہایت ہی کفایت شمار اور محنتی قوموں میں سے ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ روپیہ اب ان میں اور ان کے ہنک میں پانی کی طرح بہتا ہے۔ سیرت اور مالی حالت کا تعلق ایک مرتبہ پھر نمایاں ہو گیا۔ اس صورت میں سیرت کی سخت آزمائش قحط ہے۔ ایک اور دیہاتی ہنک کے ممبر ہماری گھاٹ لگائے بیٹھے تھے۔ ان کے متذبذب چہرہ دل سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ وہ یوں کہہ رہے ہیں کہ کیا وہ پھر کر ہم سے باتیں کریں گے؟ ہم نے ایسا کیا اور ایک مرتبہ پھر بے غم موصول اور طویل صبر کی داستان سنی۔ زمین کے بیش بہا بھیل کے لئے ان لوگوں نے تین سال انتظار کیا ہے۔ اور اس مرتبہ پہلی بارش ہوئی ہے۔ لیکن آخری بارش جو مدتوں ایسی معلوم ہوتی رہی ہے کہ بسنے والی ہے کبھی نہیں بستی اور گیہوں مرجھا جاتے ہیں۔

دو لکی چلتے چلتے ایک گھوڑا بدک گیا اور ایک سب انسپکٹر کو ہمارے پہلو سے آگے نکال لے گیا۔ اس آڑے وقت میں اسکی زین کی پٹیاں طعصلی پڑ گئیں۔ اور بڑی صفائی سے قلابازی کھا کر نیچے آ رہا۔ فرخ نگر کے نزدیک ہم ایک ریلوے سٹیشن پر پہنچے (آخری مرتبہ ہم نے ہانسی دیکھا تھا) اور دیکھا کہ پھر ایک نہایت ہی بوسیدہ قیام سے دو چار ہونا پڑا ہے۔ پُرانے مجنگوں کی وجہ سے اس کے چھتر میں اس قدر عفت تھی کہ میں نے خیمے میں آرام کرنے کو خوشی سے قبل کر لیا۔

## افروسی فرخ نگر سے گورگاؤں براستہ راؤٹہ (۵۱ میل)

### آزمائش گورگاؤں

اس سفر کا آخری اور سب سے لمبا دن تھا۔ ہم دوپہر کے وقت چلے اور شام کے سات بجے تک نہ پہنچے۔ صبح کا تمام وقت للکارنے والوں کے ساتھ گزر گیا۔ ان میں سے ایک زمیندار تھا۔ جسے حال ہی میں انعام دار مقرر کیا گیا تھا۔ اس نے مسرت آمیز لہجے میں کہا کہ پر میثور مجھ سے خوش ہے۔ گیارہ برس ہوئے میرے والد کو کسی نے قتل کر دیا تھا۔ وہ روپیہ کالین دین کیا کرتے تھے۔ اور اس کی وجہ سے دشمنی پیدا ہو گئی تھی۔ پھر میرے تین بھائی مر گئے۔ ایک بی اے۔ ایل یا ل بی تھا۔ اور اب مجھے انعام دار بنا دیا گیا ہے۔ اور میرا بھرم بہت ہے۔ تین سال پہلے کی دیہات سدھار کو سٹش کی طرف بہت سے اشارے کئے۔ اب کھاد کے گڑھے اور دھٹ کے سوا کوئی چیز باقی نہیں رہی ہے۔ اور یہ بھی اسمبلی میں۔ جہاں حالات موافق ہیں۔ اکثر جگہ زمین اتنی نرم ہوتی ہے۔ کہ کھارے اندر گر پڑتے ہیں۔ اور لوگ اتنے سست ہیں کہ دوبارہ نہیں کھو سکتے۔ ایک معائنہ کرنے والے شخص نے مجھے یقین دلایا کہ ہمارے گاؤں میں گردھول کا پورے طور پر رواج ہو گیا ہے لیکن اس کے بعد جب ہم گاؤں کے پاس سے گزرے تو دیکھا کہ محض ایک گڑھا تھا۔ اور وہ بھی آگ کے زہریلے پودوں کا ذخیرہ بنا ہوا تھا۔ اور ۲۸۰۰۰ روپیہ جو گورنمنٹ نے ان کی خرید کے لئے پیشگی دیا تھا۔ واپس دینا پڑا تھا۔

### گورنمنٹ کے قرضے

ایک ایسے ملک میں جو ترقی کے لئے چیخ رہا ہو اور سود کی شرح میں گرائی، باعث ذراعتی ترقی کے لئے گورنمنٹ کے قرضے ناگزیر ہیں۔ ساموکار طویل الاہام مقاصد کے لئے قرض دینے پر نارضا مند ہوتا ہے۔ اور دیہاتی بنک محض قلیل الاہام قرضوں سے تعلق رکھنے اور غیر محدود قرضوں کی بنا پر ایسا کرنے کے لئے غیر موزوں ہے۔ اور انٹیس ضلعوں میں سے صرف نو میں رہن رکھنے والے بنک ہیں۔ اس لئے جب تک کوئی مالک زمین اپنی جائداد کا کچھ حصہ بیچ کرنے کے لئے تیار نہ ہو۔ وہ محض گورنمنٹ کی وساطت سے ہی زمین کو ترقی دینے کے لئے مناسب سود پر قرض لے سکتا ہے۔ اور اسی قسم کا قرضہ انسان کو اکثر اس قابل بنا دیتا ہے کہ وہ کوئی گناہ اتار لے یا پستہ باندھ لے۔

لیکن اسمیں خطرے ہیں۔ اور ان میں سے ایک یہ ہے۔ کہ ممکن ہے قرضے کوتاہ اندیشی سے دیدیئے جائیں۔ گورننگاؤں کا بل اسی قسم کی مثال ہے۔ اور رہنک میں سے گزرتے ہوئے میں نے اسی طرح کی دو باتیں اور دیکھیں جو اس سے کم درجے کی تھیں لیکن بالکل مشابہ تھیں۔ دونوں رمٹ سے متعلق ہیں اور دو یا تین سال گزرنے اس وقت وقوع میں آئی تھیں۔ جب کہ یہ فرض کر لیا گیا تھا۔ کہ کنوئیں کے لئے چرس یا چمڑے کے ڈول کی نسبت رمٹ زیادہ مضبوط ہے اور خاص خاص صورتوں میں یہ بھی یونہی جب طرح کہ حصاری پہل و طمانی کی نسبت بہتر ہے، لیکن تمام صورتوں میں ہرگز نہیں۔ قطع نظر اس کے دو مال افسروں نے دو ایسے گاؤں کا معاملہ کیا جہاں پشتہ پشت سے چرسہ استعمال ہوتا چلا آیا تھا۔ اور رمٹ اور ۴ فی صدی یا کم و بیش پر گورنمنٹ کے پیش کردہ قرض کا ذکر ہر رمٹ خریدنے والے کو دیا جاسکتا تھا۔ اچھے الفاظ میں کیا۔ ۲۰۰ یا مجھے سو کچھ زیادہ روپیہ لاگت آتی ہے۔ اور ۵ سال تک قرض ادا کر نیکی ضرورت نہیں۔ یہ ظاہر یہ انعام نہایت دلکش نظر آتا تھا۔ اور سیلانہ میں جو ان گاؤں میں سے ایک ہے جن کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ انہیں کاشتکاروں نے اسے قبول کر لیا۔ لیکن اب وہاں بہت داو پیلا ہے۔ ۶۸ فٹ گہرائی پر پانی ملنے کی صورت میں میلوں کا طاقتور ہونا ضروری ہے۔ اور وہ آدمیوں کی نسبت کچھ زیادہ طاقتور نہیں ہیں۔ اور جب کوئی رمٹ خراب ہو جاتا ہے (چونکہ یہ کسی کی سمجھ میں نہیں آتا) تو نجف گڑھ سے نو ہار کو بلا کر لانا پڑتا ہے۔ اور وہ ہمیشہ نہیں ملتا اس لئے کسی ایک رمٹ بیکار پڑے ہیں۔ اور دو کو قطع طور پر چھوڑ کر چرس استعمال میں لایا گیا ہے۔ اس پر اس کا طریقہ (وہ انجن جو زراعت کے کام میں لایا جاتا ہے) یاد آتا ہے۔ اس معاملے سے پھر یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ دیہات سدھار کے لئے ہر قدم اٹھانے سے پہلے نہایت ہوشیاری سے تحقیق کرنی چاہیئے۔

دوسرا خطرہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ قرض کا روپیہ اس مقصد کے لئے نہ صرف کیا جائے جس کے لئے لیا گیا ہے۔ اور ایسا اکثر ہوتا ہے۔ سرسہ کے نزدیک ۵۰۰۰۰ روپیہ ایسے کنوئیں بنانے کے لئے دنیا جو ہرگز تعمیر نہیں کئے گئے۔ اسکی ایک اچھی مثال ہے اور ایک ابھی اور ہے جس کے مجھے کل ہی اشارتاً معلوم ہوا ہے۔ ایک مستغنی افسر نے مجھے بتایا کہ میں نے حال ہی میں ۲۵۰۰۰ روپیہ لگا کر ایک کنواں اتارا ہے اور اس رقم کا زیادہ حصہ گورنمنٹ نے پیشگی دیا ہوا تھا۔ جب میں نے یہ تحقیق کی کہ آپ کو کچھ اور بھی ادا کرنا پڑا تھا۔ تو اس نے پُر زور لہجے میں

جواب دیا: بات چھ روپے کی گواہ ہو گئی تھی۔ رہی یہ بات کہ وہ اس سے آسانی سے پنج نکلا سو یہ اسکے مرتبے کی وجہ سے تھی۔ معمولی دیہاتی کا حال بڑا مہتاب ہے۔ ایک مرتبہ جب مجھے اتفاقیتہ ایک نئے کنوئیں کے دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ تو میں نے دیکھا کہ اگرچہ صرف ۳۰۰ روپیہ قرض لیا گیا تھا۔ لیکن ۲ روپے کی گواہ تھی۔ اس موقع پر مجرمول میں سے ایک کو آڑے ہاتھوں لیا گیا اور معطل کر دیا گیا۔ بڑی حد تک یہ اس قسم کی گواہ کا اچھا دفعہ ہے۔ لیکن ہمارا شاندار مغربی طرز عمل بھی اکثر محکمہ کے عمل کو بے کار ثابت کر دیتا ہے۔ دوسرے خطرات سے بچنے کے لئے تحصیلداروں اور نائب تحصیلداروں کو دیہاتی قرض کے متعلق ابتدائی تربیت دینی چاہیے۔ اور وہ لوگ جو تحصیلوں کا معائنہ کریں اس بات پر زور دیں کہ ان قواعد کی پابندی کی جائے۔ جن سے اکثر غفلت برتی جاتی ہے۔

## دہلی کے قریب جوار میں

آج مشرقی ہوا سامنے سے آرہی تھی۔ اور گزشتہ دو ہفتے تک پشت کی طرف سے آنے والی ہوا کی یہ تبدیلی نہایت سبلی معلوم ہوئی۔ اور یہ اور بھی زیادہ اچھی لگی۔ کیونکہ وہ ۴۰ میل لمبا میدان جو دریائے جہلم اور ہمارے درمیان حد فاصل تھا اب قریب الاقترام تھا۔ اب ہم ایک بلند سطح پر چل رہے تھے۔ اور چونکہ دن بطور کی طرح صاف تھا۔ ہمیں اپنے سامنے وہ تمام وسیع علاقہ نظر آ رہا تھا جو دہلی پہاڑیوں تک پھیلا ہوا تھا۔ پنجاب کی خوبصورتی اس میں ہے۔ کہ یہاں فراخ میدانی زمینیں ہیں۔ اور یہاں زرد و سبز و سنہری رنگوں کا دائمی مقابلہ پیش نظر ہوتا ہے۔ یہ مقابلہ چنے اور گیہوں یا چاول و سرسوں یا گنے اور دریائی گھاس میں ہوتا ہے۔ اور ایک اور مقابلہ جو غروب و طلوع آفتاب کے وقت ہمیشہ اپنی رنگ آمیزی و نوعیت کے اعتبار سے تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ آج مقابلہ محض چارے کی فصل کا تھا۔ جو گیہوں کے درمیان جزیروں سا معلوم ہوتی تھی۔ پھر بھی جب فضا صاف ہوتی ہے تو دھوپ کی سحرنازی کا یہ اثر ہوتا ہے کہ یہ منظر سراسر شان دلبری لئے ہوئے معلوم ہوتا ہے۔ چند میل طے کرنے کے بعد ہم راؤٹہ پہنچے۔ اور یہاں سے ہی ہم صوبہ دہلی میں داخل ہو گئے۔ وسعت کے لحاظ سے یہ ایک معمولی ضلع کے نصف کے برابر ہے۔ لیکن یہاں نیا دارالخلافہ ہے۔ جس پر لا کر وڑے زیادہ روپیہ خرچ کیا گیا ہے۔ یہ صرف بیس میل کے فاصلے پر تھا۔ لیکن درمیان میں پورا ایک زمانہ مائل تھا۔

جاری ملاقات کے لئے تین گاؤں اکٹھے ہوئے تھے۔ اور تقریباً ۲۰ کسان موجود تھے لیکن ان میں مشکی سے ایک بھی ایسا نہ تھا جو اپنا نام نہ لکھ سکتا ہو اور ہر ایک بنک کے لئے بیرونجات سے ایک ایک سیکرٹری مقرر کیا گیا تھا۔ حالانکہ تینوں گاؤں میں ۲۸۶ گھر ہیں البتہ ملاقات رو بہ ترقی ہیں۔ اور سکول جاری کئے جا رہے ہیں۔ ایک امیر نے دسویں جماعت پاس کر لی ہے۔ لیکن بہت سے ان دوسرے دیہاتیوں کی طرح جنہوں نے ایسا کر لیا ہے اسے کوئی کام نہیں ملتا۔ اور وہ اپنے آبائی کھیتوں سے کنارہ کش رہتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ ان میں ہل بھی نہیں چلا سکتا۔ اگرچہ جم دہلی کے اس قدر نزدیک تھے۔ لیکن انتظام سلطنت کے متعلق سرالوات دریافت کرنے کا نتیجہ حرب معمران نکلا۔ لوگ یہ جانتے تھے کہ ان کا حاکم چیف کمشنر ہے اور یہ کہ اس سے اوپر وائسرائے کا ہاتھ ہے۔ لیکن انہیں اس بات کی مطلق خبر نہ تھی کہ ان کے درمیان کون کون لوگ ہیں۔ اور چونکہ ڈسٹرکٹ بورڈ سے علاوہ اور کسی ادارے کے لئے کوئی رائے دینے کا حق نہ رکھتا تھا۔ اس لئے قدرتی طور پر وہ اسمبلی کوں لوں اور گول میز کانفرنس کے متعلق کچھ نہ جانتے تھے۔ "چراغ تلے اندھیرا"

## اشتمال اراضی

لیکن وہ بات جسے وہ خوب جانتے تھے اور جس پر بہت خوش تھے۔ یہ تھی کہ اسلوا باجی کی وساطت سے انکی زمینیں ایک جا کر دی گئی تھیں۔ صوبہ دہلی میں راؤٹ سب سے پہلے گاؤں ہے جس نے اس جاں بخش طرز عمل کو اختیار کیا ہے۔ جس کے ساتھ مسٹر کیلورٹ کا نام ہمیشہ لیا جائے گا۔ گاؤں کے اس وسیع نقشے سے جو ہمارے سامنے پڑا تھا۔ یہ ظاہر ہوتا تھا کہ ۳۸۷۳ کھیتوں یا ٹکڑوں کو کم کر کے ۷۷۷ بنا دیا گیا تھا۔ یا یوں کہو کہ ہر پانچ کھیتوں کا ایک بنا دیا گیا تھا۔ ۷۰۰ ایکڑ سے زیادہ زمینیں نشیب و فراز لئے ہوئے ہیں۔ اور بارش کی افراط یا قلت سے اطمینان حاصل کرنے کے لئے تمام یہ چاہتے تھے کہ انہیں دونوں قسم کی زمینیں ملیں۔ اس خواہش کا نتیجہ یہ ہوا کہ کھیت ۹ اور ۱۲۰۰ گز لمبے اور صرف ایک یا دو گز چوڑے بنے۔ ان میں سے تقریباً ۲۰۰ کھیتوں کو نکٹھا کرنا پڑا۔ اور بعض تو اس قدر تنگ تھے کہ نقشے پر بھی نہ دکھلائے جاسکتے تھے یہی صورت بہت سے اس پاس کے گاؤں میں ہے۔ ایسے حالات میں ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ وہ سب سے آخر

میں بولے تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس کا پڑوسی حدود سے تجاوز کر کے ہل چلا کر بیچ ڈال دے۔ اور فصل کے موقع پر یہ ضروری ہے کہ کھٹنے والا دھچکی (دھیت) وار پاراسکی چڑائی کو ظاہر کرنے کے لئے ایک چھڑی رکھ کر کاٹے۔ اور کنوئیں سے آبپاشی ناممکن ہے۔ لیکن اب بہت سے کنوئیں بنانے کی تجویز کی گئی ہے۔ فوائد اس قدر مرتب ہیں کہ پاس کے ایک گاؤں والوں نے ہمارے پاس ایک وفد بھیجا تاکہ وہ ہم سے درخواست کرے کہ ہم وہاں جائیں اور ان کی امداد بھی کریں۔ راوٹہ کے کسی شخص نے بڑا داز بند کہا اب ہمارے بچے جیتے رہیں گے۔ مسٹر برین کی مفید تجویز پر عمل کرتے ہوئے ایک ایکڑ زمین کا بہترین حصہ سکول، کھیل کے میدان اور باغیچے کے لئے علیحدہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور امتہانی رحمہ اللہ کو کام میں لاکر زمین کا ایک ٹکڑا گاؤں کے چاروں کو کوٹاں لگانے کے لئے دے دیا گیا ہے۔ اس وقت ان کا اپنا گاؤں کوئی نہیں ہے۔ اور اچھوت ہونے کی وجہ سے انہیں گاؤں کے کنوئیں سے پانی بھرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اور اس وقت تک کہ دوسرے لوگ اس قدر صاحبِ مروت ہوں کہ ان کے لئے پانی بھریں۔ ان کے لئے ٹھہرنا ضروری ہے۔ اس شمال اراضی کا تمام خرچ گورنمنٹ برداشت کرتی ہے۔ اس صحت میں یہ محض ایک روپیہ فی ایکڑ ہے۔ اور مولے حساب سے یہ زمین کے ایک سال کے لگان کے برابر ہے۔ وہ بات جو اسے حیرت خیز ہم کا درجہ دیتی ہے یہ ہے کہ اس کام کی غیر محدود پیچیدگیوں کو پس پشت ڈالتے ہوئے آخری فیصلہ سب نے قبول کر لیا۔ اسے روکنے کے لئے ایک ہی شخص ہی ناموافقیت کافی ہوئی۔ اور یہ صورت ہمیشہ پیش آتی ہے۔

دوسرے گاؤں نے (دولت آباد) جسکا ہم نے معائنہ کیا یہی مسجد رکھ دیا تھا۔ اور اس کا فوری اثر یہ ہوا کہ چھبیس کنوئیں اُتارے گئے۔ ایک کھوجی (پانی کا پتہ لگانے والا) اور سے بلایا گیا تھا۔ اور اسے ہر اس کنوئیں کے عوض جس کے لئے وہ پانی لگاتا سواروپہ کی عاجزانہ گریہ فغانوں رقم دی گئی۔ عورتوں کو اب صبح کا کھانا لے جاتے وقت اپنے خاوندوں کو ادھر ادھر تلاش نہیں کرنا پڑتا تھا۔ جیسا کہ کبھرے ہوئے کھیتوں کی صورت میں لازمی ہے اور وہ اس قدر خوش متعین کہ انہوں نے ایک گیت میں جو اس موقع کے لئے لکھا گیا تھا متعلقہ سب انسپکٹر کو اقرار کا درجہ دیا گیا۔ اب ذرا معنی ترقی ممکن ہے۔ چھ رہٹ لگ چکے ہیں۔ منتخب کیا ہوا بیج (پنجاب) تقسیم کر دیا گیا ہے۔ اور دو ایکڑ زمین میں سبزی لگا دی گئی ہے۔ اور

پانچویں ایٹھ میں تمہا کو راڈ ٹی کی طرح یہاں بھی ایک ایکڑ زمین سکول، کھیل کے میدان اور پانی پینے کے کنوئیں کے لئے علیحدہ کر دی گئی ہے۔

## ایک نئی چوپال

جب ہم سواری کرتے ہوئے دولت آباد پہنچے تو سورج غروب ہو چکا تھا۔ اس پر بھی ہم نے دیکھا کہ مقامی ہیڈ ماسٹر سرگردگی میں دیہاتیوں کا ایک اور بڑا جگمٹ ہمارا انتظار کر رہا تھا اور ایک کوڑی روپے کے لئے کہ میرا نام یا کوئی ایسا لفظ مثلاً خوش آمدید بن جائے، اپنے آپ کو زمین پر ناممکن صورتوں پہنچ دے رہے تھے۔ اجلاس لگاؤں کی چوپالوں میں سے ایک میں منعقد ہوا۔ یہ ایک بڑی ڈیوڑھی تھی۔ جسمیں پیلیا پوں کی تین قطاریں نہایت ہی منقش محرابیں لئے ہوئے تھیں۔ خشک سالی کی ابتداء سے پہلے ختم ہونے کی وجہ سے اس پر ۴۰۰ روپیہ لاگت آیا تھا۔ اور یہ تمام روپیہ اس بہنی (جس نے اسے تعمیر کرایا تھا) رہنے والے تیس عجیب گھرانوں نے دیا تھا۔ ہر مرد پر ۳۰ روپے لگائے گئے تھے۔ اور زیادہ امیر آدمیوں نے زیادہ دیا۔ مثلاً ایک ساہوکار نے ۱۲۵ روپے دیئے۔ اس نے اُن لوگوں کو جو اپنا حق ادا نہ کر سکتے تھے بلا سود قرض بھی دیا۔ اور ایک اور بٹنے نے بھی ایسا ہی کیا۔ آج شام چوپال ایک سرے سے دوسرے سرے تک کچا کھج بھری ہوئی تھی۔ اور استقدر دلچسپ گفتگو ہوئی کہ اُن کو جُدا ہونا مشکل ہو گیا۔ لیکن جب ایک لالہ لالہ لائی گئی اور اسے دھواں دینے کی وجہ سے سمجھانا پڑا۔ تو اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ لوگوں کا ایک لہریں لیتا ہوا جگمٹ ہمیں ہمارے گھوڑوں تک چھوڑنے آیا۔ اور ہم ہلکی ہلکی روشنی میں طرفانی آسمان کے نیچے چل پڑے۔ آخری تین میل میں ہماری روشنی محض وہ بجلی تھی جو مغرب میں چشمک زنی کر رہی تھی۔ جب قیام تک پہنچے ہی تھے۔ کہ طوفان ٹوٹ پڑا اور کوڑے لگنے شروع کئے۔ نہیں بلکہ ہچاری خشک زمین پر تڑا تڑا دلے برسانے شروع کئے۔

انہیں جنوری کو لاہور چھوڑنے کے وقت سے اب تک میں نے ۴ میل گھوڑے پر

سفر کیا ہے + ۱۹۳۴ء کی قحط سالی پر تبصرہ

ممکن ہے پنجاب سے باہر کے لوگ اس بات پر حیران ہوں کہ قحط سالی جو گذشتہ دو ارباب کا

خاص موضوع یہی ہے۔ کتنے عرصے تک رہی۔ ۱۹۷۵ء کی فصل خریف سے شروع ہو کر یہ مشکل سے ابھی تک وعدہ نہیں ہوئی۔ گزشتہ موسم گرما میں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اسکا انجام آگیا ہے۔ مگر یہ سب بڑا اٹل خوب شروع ہوئیں۔ اور ستمبر تک یہ یعنی طور پر معلوم ہوتا تھا کہ فصل خریف نہایت اچھی ہوگی۔ پھر برسات شروع ہو گئی۔ اور سیلاب آگئے۔ اور انہوں نے ہر چیز تباہ کر دی۔ قحط سالی کی وجہ سے رہنک میں کافی بڑی حالت ہے۔ لیکن گورگاؤں کو قریب قریب پامال کر دیا ہے۔ اور اس کا اثر یہ ہے کہ ضلع دواپور ہے۔ گورنمنٹ انجی نہات کے لئے جلد پہنچی۔ اور ۱۷ لاکھ روپیہ بطور امداد صرف کیا اور ۲۴ لاکھ روپیہ مناسب شرائط پر قرض دیا۔ انیس لاکھ میں سے وہ سات لاکھ روپیہ بھی جو انہوں نے خشک سالی کی ابتداء سے پہلے چھ سالوں میں فضول خرچیوں میں اڑایا تھا ضائع کر دیا۔ امداد باہمی کی انجمنوں نے بھی جسے الوسع کوشش کی ہے۔ لیکن ان کے ذرائع آمدنی قریب قریب ختم ہو چکے ہیں۔ اور ان کے قرضے کی رقمیں جو ۱۹۱۸ء میں ۸۸۵ روپے فی انجمن تھیں۔ ۱۹۳۷ء میں اتنی کم ہو گئی ہیں کہ ۶۳ روپے ہیں۔ اور اس سال انہوں نے شروع سال میں دئے ہوئے قرضے میں سے ۲ فیصدی رقم وصول کی۔ اور اس کے آخر میں ۲۱ سال کا سود لوگوں کے ذمے تھا۔ اس روپے نے جو دیہاتی نے گورنمنٹ امداد باہمی اور ساہوکار سے بھی قرض لیا۔ اسے بحال رکھنے میں ٹھوس امداد باہمی ہے۔ لیکن دیہاتی کے معیار زندگی میں بھی پر اثر تخفیف کر کے اسے تقویت دینی پڑی تھی۔ ضلع بھر میں پھیلی ہوئی امداد باہمی کی تیس انجمنوں کے عملے نے مفصل تحقیقات کی تھیں۔ ممکن ہے مندرجہ ذیل اعداد نقشہ جات اعداد و شمار کی رو سے ٹھیک نہ ہوں لیکن ان سے کسی حد تک یہ پتہ ضرور لگتا ہے کہ اس موقع کو کس طرح سمجھا لگایا۔ سالانہ بجٹ ۳۳ روپے سے (مخط مالی سے پہلے) کم ہو کر ۱۷ روپے ہے۔ اور بڑی سے بڑی تخفیف درج ذیل ہے۔

رسومات \_\_\_\_\_ ۵۷ فیصدی

لباس \_\_\_\_\_ ۴۴ فیصدی

خوراک \_\_\_\_\_ ۳۵ فیصدی

ان اعداد کا اندازہ لگاتے وقت قیمتیں گرنے کے اثرات ہرگز فراموش نہیں کرنے چاہئیں اور اس کا ایک نمایاں پہلو یہ ہے کہ اندازہ لگایا گیا ہے کہ ۳۰ فیصدی اخراجات قرض اور زلیہات و زمین کو رہن رکھ کر لوہے کئے گئے ہیں۔ جہاں تک خوراک کا تعلق ہے ایسا معلوم ہوتا ہے



کہ دیہاتوں کی بڑی تعداد کو اپنی ضرورت سے کم کھانا پڑا ہے۔ اور بہتر اجناس کی نسبت کم دے کے غلے کھانے پڑے ہیں۔ اور بہتر اجناس کو گھی کے انہیں اپنی ضروریات پیدا کرنے اور اعمالات کا بدلہ اتارنے کے لئے مجبوراً فروخت کرنی پڑی ہیں۔ میرے دورے کی تاریخ تک اچھے دنوں کی امید میں شادیوں کو التوا میں ڈالا جا رہا تھا۔ لیکن یہ طرز عمل غیر محدود عرصے کے لئے نہیں اختیار کیا جاسکتا تھا۔ اور گزشتہ سال بہت سی شادیاں کی گئی ہیں۔ اگرچہ معمول سے بہت زیادہ کم خرچ پر کی گئی ہیں۔ یہ توقع ہو سکتی تھی کہ ممکن ہے نقل مکانی بہت بڑے پیمانے پر شروع ہو جائے (خاص طور پر گاؤں کے کیڑوں میں)، اور میرے رسالے میں کمی بار اس کا ذکر بھی آیا ہے لیکن مقامی اسسٹنٹ رجسٹرار نے دیہاتی آبادی کو بصورت مجموعی لیتے ہوئے اندازہ لگایا ہے کہ دس یا پندرہ فی صدی سے زیادہ نہیں گئے ہیں۔ جنوب مشرقی علاقے میں دیہاتی (اپنے جنوب مغربی ساتھی کی طرح) اپنا گاؤں مشکل سے چھوڑتا ہے۔ جہاں تک ساموکار کا تعلق ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ روٹی جھکا روڑنا چھے میں ذکر آیا ہے۔ جاری رہا ہے۔ اسسٹنٹ رجسٹرار لکھتا ہے۔ کہ یہ بات عام طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ کہ وہ بہت صلح جو ہے۔ اور وقت کا جائزہ لیتا ہے۔ اپنے موکلوں کی وفاداری سے ہاتھ کھینچ لینے کو پسند کرتے ہوئے وہ حتی المقدور ہر چیز قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ چڑاھی ہوئی قیمتوں پر بھی۔ اس میں ناکامیاب ہونے پر وہ کوشش کرتا ہے۔ کہ ختم ہوئی والے حسابات نئے سرے سے جاری ہو جائیں۔ اور جب وہ عدالت میں جانے کے سوا اور کوئی چارہ نہیں دیکھتا تو پھر بھی اگر اسے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ ہاتھ نہ آئیگا تو وہ ڈگری جاری کرانے کی کوشش نہیں کرتا۔ بعض ساموکاروں نے مقدمے کے اخراجات برداشت کرنے سے یہ بہتر سمجھا ہے کہ حسب کی میعاد ختم ہونے دیدی جائے۔ اور یہ اس خیال سے کہ جب اچھی فصلیں آئیں گی تو اُنکے موکل روایات کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض ادا کر دیں گے۔

اس مختصر شرح امدان و دواہاب کا مطالعہ کرتے وقت جنگی طرف یہ اشارہ کرتی ہے۔ اگر یہ بھی ذہن میں رکھا جائے۔ کہ آج سے ۱۰۰ سال پہلے پانچ سالہ قحط سے کیا مراد ہوتی تو بہتر ہوگا۔ اور ساتھ ہی یہ کہ اگر انتظام سلطنت درہم برہم ہو جائے۔ جیسا کہ روس میں ۱۹۲۱ء کے سخت قحط میں ہوا تو آج سے ۱۰۰ سال بعد اس سے کیا مراد ہوگی؟

# تیسرا حصہ جنوب مغرب باب دوازدہم نیل بار کا علاقہ ایک نہری آبادی اور قیمتوں کا گزنا ہر پارچ پاک پٹن سے عارت والہ (۱۹ میل) نیل بار کی بستی

پنجاب کی قابل ذکر خصوصیات میں سے ایک اس کی نہری بستیاں ہیں۔ جنہوں نے گزشتہ چالیس سال میں (۵۵۰۰۰۰) پچھن لاکھ ایکڑ نئی زمین کو قابل کاشت بنایا ہے۔ میں نے کسی اور جگہ انکا بالتفصیل لکھنے کی کوشش کی ہے۔ اور ان میں دو کا حال گزشتہ موجودہ دور کے حالات میں زیادہ واضح طور پر دیا ہے۔ لیکن اب ان دونوں میں آباد کاروں کی دوسری نسل آباد ہے۔ اور میں بہت بے چین تھا۔ کہ کوئی بستی آباد ہوتی ہوئی دیکھوں۔ تاکہ میں یہ سیکھوں کہ اس قسم کی بڑی مہم کا کیوں سر کی جاتی ہے۔ اس لئے میں کل لاہور سے روانہ ہوا۔ اور جنوب مغرب کی طرف سفر کرتے ہوئے ۱۰۰ میل تک ریل میں آیا اور ۳۰ میل موٹر سے اور یہاں سے دس میل کے فاصلے پر نیل بار کی بستی یا (نیل پری) میں داخل ہوا۔ اس کا دوسرا نام اس کی زمین کی زرخیزی کی وجہ سے ہے۔ اس بستی کی آبپاشی دریائے ستلج کے پانی سے کی جاتی ہے۔ جو اسکی مشرقی حد

بناتا ہے۔ اور جب یہ تمام منصوبہ جس کا یہ ایک حصہ ہے مکمل ہو جائے گا تو یہ ہر سال ۲۰ لاکھ ایکڑ سے زیادہ زمین سیراب کرے گا۔ اس کا تقریباً نصف حصہ ابتدا ہی سے شاہی بنجر زمین میں داخل تھا۔ اسے آباد کرنے کے لئے کاشتکاروں کو صوبے کے تمام اطراف سے بھیجا گیا ہے۔ قدیم اطالوی رواج کے مطابق ۸۷,۰۰۰ ایکڑ زمین اُن لوگوں میں سے بعض میں تقسیم کی گئی ہے۔ جنہوں نے جنگ عظیم میں اچھی خدمات انجام دی تھیں۔ اور دس کروڑ روپیہ دجو اس سکیم پر لاگت آئے گا، کا کچھ حصہ پورا کرنے کے لئے ۴۰۰,۰۰۰ ایکڑ زمین نیلام کے لئے مخصوص کر دی گئی ہے۔ پانی ۱۹۲۷ء سے جاری ہوا اور تقریباً اُسی وقت سے نوآبادی شروع ہو گئی۔ اور ابھی تک انجام کو نہیں پہنچی۔ اس لحاظ سے یہ نوآبادی پنجاب کی سب سبیل سے بعد کی ہے۔ اور اسکا سنڈریل (ایک لڑکی کی طرف اشارہ ہے۔ جسکا ذکر پرپل کی داستانوں میں ہے، بھی ہے۔ اس کی پیدائش خوشحال کے ایام میں ہوئی۔ اور اس کے ذرائع اور زندگی کے طریقے اسی کے مطابق ترتیب دئے گئے۔ اور اب یہ دقتیں گرنے کی، سوتیلی ماں کے زیر اثر ہے اور اسے اشد ضرورت ہے کہ بڑھی ہوئی قیمتوں کی افشاری دھرم اتارے اپنے پاؤں پر کھڑا کر دے۔ اس نوآبادی میں کوئی شخص اس احساس کے بغیر ایک دن بھی نہیں گزار سکتا۔

## ایک نئی منڈی

عارف والدہ کے سفر میں سے جو موٹر میں کیا گیا تھا۔ کوئی بات قابل ذکر نہیں ہے۔ موٹر میں بیٹھے ہوئے سڑک اور اس کے نواحی قریب قریب خالی رہ جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ مسلسل گفتگو بھی مشکل ہوتی ہے۔ علاقہ سراسر سطح تھا۔ لیکن جب ہم نہری فضاء میں پہنچے تو کافی سرسبز تھا۔ نہر کے اوپے اوپے کنارے پہلو میں ہونے کی وجہ سے مغرب کی طرف کی تمام چیزیں نظر سے اوجھل تھیں۔ شام کے وقت ہم منڈی دیکھنے گئے۔ اور دلالی کی دکان کا معاملہ کیا۔ اگرچہ میں نے پہلے ہی منڈی کا حال بیان کر دیا ہے۔ لیکن میں اس کے متعلق ضرور کچھ کہوں گا۔ کیونکہ یہ نئی ہے اور وہ پرانی تھی۔ ہم اس کے گودام کے محراب دار برآمدے میں بیٹھے۔ پہلے پہل صرف ایک درجن ڈائرکٹر حاضر تھے۔ (جن میں سے بہت سے مستحق فائز تھے) لیکن اس سے پہلے کہ ہم وہ جگہ چھوڑیں (دو گھنٹہ بعد) تمام جگہ پر ہو گئی۔ یہاں تک کہ تین محرابوں

نیچے کھڑے ہونے تک کو جگہ نہ تھی۔ اجلاس کار حجام یہ تھا کہ روپیہ کے لین دین اور منڈی کی خرید و فروخت کے متعلق بحث کی جائے۔

یہ ۱۹۲۷ء میں جاری ہوئی تھی۔ اور مقام کی تمام دکانوں کی چار قطاروں پر مشتمل ہے جو ایک بڑی فراخ جگہ کے گرد مربع شکل میں چلی گئی ہیں۔ میدان قریب بغیر درخت کے ہے۔ دکانوں کے سامنے چاروں طرف چوڑا چوڑا تعمیر کیا ہوا ہے اور اس پر وہ غلہ جمع ہے۔ جسے تولنا، امتحان کرنا اور بیچنا ہے۔ کہیں کہیں کی سہری کے ڈھیر لگے ہوئے تھے۔ یہ صرف دیکھنے میں ہی سہری تھے۔ کیونکہ قیمت اب بھی مشکل سے دو روپے من سے زیادہ ہے یہاں ۳۶ دال میں۔ لیکن ان میں سے صرف دو (ایک سیکھ جاٹ اور ایک اردوڑا جاگیردار) زراعت سے کچھ تعلق رکھتے ہیں۔ منڈی کا نصف قطر حسب معمول ۵ میل ہے۔ لیکن لاری کی وجہ سے اسمیں توسیع ہو رہی ہے۔ اور مناسب قیمتیں لگانے پر تیس میل اور اس سے زیادہ فاصلے سے روٹی یہاں کھینچ لایا کرے گی۔ پرانی نوآبادیوں میں سڑکیں سب سے بعد میں بنائی جاتی تھیں۔ لیکن اس ایک میں قلعندی سے کام لیتے ہوئے انہیں پہلے بنایا گیا ہے اور چونکہ بہت سی سڑکیں سچتی ہیں۔ لاریوں کی آمد و رفت خوب ہے۔ سچتہ سڑکیں۔ بل گاڑی کیلئے بھی سہولت پیدا کرتی ہیں۔ اور گاڑی والے ہر اس منزل کیلئے جو ان کے کنارے سے ہیں۔ ایک یا دو آٹے کم کرایہ لیتے ہیں۔ بولنے والے کے لئے اسمیں فائدہ ہے۔ اور یہی بات سڑک بنوانے کے اس قدر خراج کو جائز قرار دیتی ہے۔ لاری اور بل گاڑی کے علاوہ بارہری کے دو اور ذرائع بھی ہیں۔ ایک اونٹ اور دوسرے گدھا۔ ایک اردوڑا نے چاروں کی خوبیوں کا مقابلہ کرتے ہوئے بل گاڑی کو پہلا، لاری کو دوسرا اور گدھے کو آخری درجہ دیا۔

## منڈی کی مالی حالت

بنک کوئی نہیں ہے۔ لیکن ایک سال ہوا امپریل بینک نے دبیز شاخ کھولتے، پیداوار دیکھو، سے پانچ فیصدی سود پر روپیہ چلانا شروع کیا تھا۔ ایک دلال نے کہا کہ اس کا اثر ہم پر بہت بڑا پڑا ہے۔ اس نے ہمیں اپنی طاقت سے زیادہ فائدہ جمع کرنے کی ترغیب دی ہے۔ ہمارا ایک لاکھ پچاسی کا نقصان ہو گیا ہے۔ یہی داستان میں نے دوسری منڈیوں میں بھی سنی ہے۔ اور غلے کی قیمت گر جانے سے ہوا ہے۔ نقصان بھاری ہوا ہے۔ اور

یہ بات کہ یہ نقصان پیدا کرنے والے کی نسبت کہیں زیادہ لین دین کرنے والے کو اٹھانا پڑتا ہے۔ ایک ایسا نکتہ ہے جو ان لوگوں کو یاد رکھنا چاہئے جو اوسط طبقہ کی مذمت کرتے ہیں۔ گزشتہ آٹھ سالوں میں بہت سے لوگوں نے کسان کو نصیحت کی ہے۔ اور معقول نصیحت کی ہے کہ وہ اپنی پیداوار جمع کر کے رکھے۔ لیکن درحقیقت گیہوں یا کپاس میں سے کسی ایک کو بھی عرصے تک جمع رکھنے سے اُسے گزشتہ آٹھ سالوں میں سے صرف دو میں نفع ہوتا۔ لیکن اس وجہ سے کہ امپریل بینک انکی پشت پر تھا۔ یہاں ادا اور کہیں کم ہی جمع کیا گیا ہوگا۔ اور کم ہی نقصان ہوا ہوگا۔ قرض کی سہولتیں زمیندار اور بنیادوں کے لئے پرخطر ہیں۔ کیونکہ بنیاد وجود تا جواز ذہنیت کے لین دین کے متعلق خیالی گھوڑے دوڑانے کی طرف آسانی سے راعب ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ کورٹ کپورہ زیادہ خوشحال سا ہوگا ۱۲ یا ۹

فیصدی پر دو پیسہ قرض دیتے ہیں۔ لیکن تجارتی بینکوں کے برعکس وہ اس بات پر اصرار نہیں کرتے کہ پیداوار پر شخصی قبضہ کیا جائے۔ اور نہ ہی وہ قیمتیں گرنے پر اپنے پرانے ٹوکوں اس بات کے لئے مجبور کرتے ہیں کہ وہ فٹے کی قیمت اور قرض دئے ہوئے روپے میں خاص گنجائش رکھیں۔ انہوں نے کہا کہ یہ اختیار کی بات ہے۔ ہندوستانی میں تجارت کے دیسی طریق کار میں ساکھ سے جو کام نکلا ہے۔ اسمیں مبالغہ سے کام لینا مشکل ہوگا۔ اور وہ سبب جو بعض اوقات ان کے دوال پر محمول گردانا جاتا ہے یہ ہے کہ اب لوگ پہلے کی نسبت ایک دوسرے پر کم اعتبار رکھتے ہیں۔ یہ لڑکایت عام ہے۔ اور اس کا بے بنیاد ہونا مشکل ہے۔ بالآخر جب ہم منڈی کے فراغ حقے میں باہر نکل آئے تو اینٹوں سے تعمیر کی ہوئی دکانوں کے مریج سے کھلی طرف شام کا وقت ہونے کی وجہ سے آسمان پر گلابی اور سبز نمودار ہوئے تھے۔ سٹیشن کے قریب سے گزرتے ہوئے ہم نے شمار کیا کہ تیس بڑی لاریاں دوسری گاڑی کر رہی ہیں۔ کسی نو آبادی میں ہندوستانی گاؤں کی قدیم تنہائی قصہ پارینہ بن چکی ہے۔

#### ۴۔ راج عارف والہ سے رسول پورہ پر استہ چک ۱۴۷ (۱۰ میل)

گوڑ گاؤں سے اپنی گھوڑی بند لیہ ریل آ جانے پر میں پھر زی پر آ رہا۔ اور ایک مرتبہ پھر انسانوں سے حاجت ہونے لگی۔ اور ایسا معلوم ہوا کہ سڑک میں جان پڑ گئی ہے۔ پہلے ملاقاتیوں میں سے ایک شخص ایک بستہ قرار دکاندار تھا جو ایک چھوٹے مجبورے ٹوپر

سوار تھا۔ اس کے قبض پر سرخ اور عروانی رنگ کے پھینٹے پڑے ہوئے تھے۔ ہولی اور اسکی مستانہ رنگ ریلیں ابھی ابھی ختم ہوئی تھیں۔ اور ظاہر تھا کہ اس نے انہیں نہایت ذوقِ شوق سے منایا تھا۔ اس وقت وہ منڈی جا رہا تھا تاکہ وال اور گرو خرید کر اپنے مل کی کچی کو پورا کرے۔ فوراً اور آگے چل کر ہم نے ایک اور عبوراً توڑ دیکھا۔ اس مرتبہ روٹی سے چھوٹے ہوئے تین تھیلوں پر ایک چھوٹا لڑکا قریب قریب چھپا ہوا بیٹھا تھا۔ یہ روٹی گاؤں کی عورتوں نے نمک اور تیل کے بدلے اس کے والد کو دی تھی۔ اور وہ اسے پیچنے کے لئے عارف والہ لئے ہمارا تھا اس قسم کے تبادلے کا رواج عام ہے اور اس سے کسان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا۔ بلکہ اسے اس بات کی ترغیب دیتا ہے کہ وہ اپنی ضروریات سے زیادہ خریدے۔ اور بٹنے کو اس کے نام جیتیں لکھنے کا موقع ملے۔

## فوجی سپاہیوں کی ایک بستی

اب ہم جگ نمبر ۴۲ میں پہنچ گئے تھے۔ اور یہ اس کا غیر افسانوی سرکاری نام ہے۔ یہ گاؤں اُن مستعفی سپاہیوں کی بہت سی بستیوں میں سے ہے۔ جنہیں جنگ عظیم میں خدمات بجالانے پر اس کے محلے میں زمین دی گئی ہے۔ دیہاتی چوک کے وسط میں جہاں یہ نہ تھا۔ ہمارے بیٹھنے کے لئے بان کی چار پائیاں بھائی ہوئی تھیں۔ چونکہ دھوپ تیز تھی۔ میں نے سپاہیوں سے کہا: ”کیا آپ سایہ میں بیٹھنے کی تکلیف اٹھائیں گے؟“ انہوں نے کہا کہ دھوپ ہو یا سایہ ہمارے لئے برابر ہے۔ ہم دونوں کو برداشت کر لیتے ہیں۔ کیا ہم نے سر پر خدمات نہیں انجام دی ہیں؟ اس بات نے مجھ میں نازک شہری ہونے کے احساسات پیدا کر دیئے۔ تمام کے تمام سپاہی سکھتے تھے۔ لیکن سب جاٹ نہ تھے۔ گیارہ کھتری تھے۔ جن میں اکثر راولپنڈی اور جہلم کے تھے۔ اور ایک برہمن بھی تھا۔ نو آبادیوں کے دستور کے مطابق انڈین ارمی میں کس اور این۔ سی۔ او (غیر سرکاری کمشنر) کو ایک دیگیا تھا۔ وہ سات ضلعوں سے تعلق رکھتے تھے۔ اور یہی صورت گاؤں کے کمپنوں کی تھی۔ مؤخر الذکر میں پانچ بھنگی، سات چمار اور انبالہ جیسی دور جگہ کا ایک بڑھئی وایک لوہار، ایک پرویت، ایک کھار، ایک موچی، ایک چوکیدار اور ایک نائی شامل تھے۔ ممکن ہے کوئی یہ خیال کرے کہ سکھوں کو حجام کی ضرورت نہیں پڑتی۔ لیکن وہ ان کے ناخن تراشتا ہے اور اپنے ہم پیشہ ساتھیوں کے سر مونڈتا ہے۔ جب

میں ان کی اس بات پر ہنسنا اور انہیں اپنے انگریزی دستور کے متعلق تباہ تو ایک مستغنی سپاہی نے یہ کہتے ہوئے دخل دیدیا۔ اہل ہمارا کمانڈر فرانس میں اپنی حجامت خود کیا کرتا تھا۔ اور یہاں تک کہ اپنے دونوں ہی مرتبہ بھی کر لیتا تھا۔ یہ آخری بات اس لئے کہی گئی تھی۔ کہ ایک دن اس نے اسے ایک میچ نکالتے ہوئے دیکھا تھا۔ میں نے پوچھا کہ تم دھوبی کے بغیر کیسے کام چلاتے ہو؟ سہائے جنٹلمین کے باقی سب اپنے کپڑے خود دھرتے ہیں معلوم ہوا کہ وہ جنٹلمین ایک انگریزی لفٹیننٹ تھے۔ ایک رسالدار بھی اپنے کپڑے باہر بھیجتا تھا۔ لیکن مرتبے میں کچھ ہی کم ہونے کی وجہ سے وہ اپنے کپڑے نہایت مناسب طور پر چند میل کے فاصلے پر عداف والہ بھیجتا تھا۔ کبھی یہاں ایک سفٹ بھی ہوتا تھا۔ لیکن اب وہ چلا گیا تھا۔ اور اب دیہاتی چوک کے وسطی کنوئیں سے سب اپنا اپنا پانی بھرتے تھے۔ اور یہ کارے دار کہو کہ پانی پچاس فٹ سے کمینچنا پڑتا ہے۔ وطن سے دور خدمات سجالانے کی بنا پر مجھے یہ دیکھ کر بہت خوشی ہوئی کہ گاؤں کے کمیونز کو ان کے اصلی گاؤں کی نسبت زیادہ اجرت دی جاتی تھی۔ لاجلہ کہ یہاں چورانوے (۱۹۴) گھر ہیں۔ اور آبادی ۳۱۹ ہے۔

آباد کار ۱۹۲۶ء میں یہاں پہنچے تھے۔ اور اب کارے سے لپی ہوئی خشک اینٹوں کا اچھا خاصہ گاؤں آباد ہے۔ دوران جنگ میں اپنی معقول تنخواہ میں سے اور مستغنی ہونے پر اپنی پنشن میں سے اس قدر روپیہ بچا لیا گیا تھا۔ کہ اس وقت تک جبکہ قیمتیں گر گئیں۔ قرض لینے کی ضرورت نہ پڑی تھی۔ پھر لوگ بنک کی طرف رجوع ہوئے۔ اور حال ہی میں بارہ آدمیوں نے گورنمنٹ کے واجبات ادا کرنے کے لئے ۱۷۰۰ روپیہ قرض لیا ہے۔ انہوں نے اس حقیقت کو نہایت شوق سے بیان کیا کہ ہم نے انتہائی لاچاری میں قرض اٹھایا ہے۔ اس پر بھی جب میں نے یہ دریافت کیا کہ کیا تم نے پہلے اپنے زیورات فروخت کئے تھے۔ ایک نے صاف صاف الفاظ میں تسلیم کیا کہ میرے گھر میں ۳۰۰۰ روپے کے زیورات ہیں۔ اور اگر یہاں بنک نہ ہوتا تو میں ضرور ان میں سے کچھ فروخت کر دیتا۔ اس نے اپنے بچاؤ کے لئے کہا کہ ہمارے ہاں قرض لینے کا رواج ہے۔ چونکہ ان میں سے اکثر فرانس ہو آئے تھے۔ میں نے انہیں بتایا کہ فرانس کا کسان قرض سے کس قدر خوف زدہ ہے۔ انہوں نے خوش خلقی سے جواب دیا۔ ”ہمیں ابھی بہت کچھ سیکھنا ہے“

## چک بُکیں (بنک روپیہ مول کر نیکی کا پیل)

ایک بات میں تو تعین یافتہ زمیندار نے بھی بہت کچھ سیکھنا ہے۔ کسی کے پاس شادی چک بک دیکھنے میں آتی ہے۔ بنیری میں کسی کے پاس نہ مٹی۔ اور یہی صورت یہاں مٹی۔ حالانکہ اس سے گورنمنٹ کے واجبات ادا کرنے میں بہت سہولت پیدا ہو جائے گی۔ موجودہ صورت میں جب کبھی لگان ادا کرنا پڑتا ہے۔ تو ضروری ہے کہ آباد کار تین میل چل کر عارف والہ جائے اور نقد روپیہ لائے۔ پھر نمبر وار اسے تفصیل کے صدر مقام میں لے جاتا ہے۔ یہ تمام کارروائی بالکل کے مرکزی بنک کے نام چک کاٹ دینے سے ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ پُرانے زمانے کے طریقے محض زمینداروں تک ہی محدود نہیں ہیں۔ حال ہی میں جب میں ۱۰۰۰۰ باشندوں کے ایک قصبے میں ہندوؤں کا نادر دل کے ایک بنک کا معاہدہ کر رہا تھا۔ تو باوجود اس کے کہ ان میں چھ اشخاص انکم ٹیکس . . . . . ادا کرتے تھے کسی کے پاس چک بک نہ تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمام چھوٹے مشہوروں میں یہی حالت ہے۔ اور امداد باہمی کے مرکزی بنکوں کیلئے یہ فائدہ اٹھانے کا موقع ہے۔ اور اس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔

## کھتری اور جاٹ

کھتریوں نے یہ دعویٰ کیا کہ ہم ایسے ہی کاشتکار ہیں جیسے کہ جاٹ۔ لیکن تحقیق کرنے سے ظاہر ہوا کہ صورت حالی یہ نہیں ہے۔ ان میں سے صرف ایک شخص اپنی زمین میں کاشت کرتا ہے۔ لیکن جاٹ تقریباً سب ایسا کرتے ہیں۔ اب جبکہ قیمتیں گر گئی تھیں عطا کی ہوئی جاگیروں پر گزارہ کرنے کے متعلق بڑی شکایت مٹی۔ ایک کھتری افسر نے کہا کہ اگر ہماری نشستیں ہوتیں تو ہم تلگے ہو جاتے۔ ایسی ملازمت کے عوض جس سے ہمیں روٹی امداد کیلئے میسر ہو جائیں۔ ہم نہایت خوشی سے اپنی زمینیں چھوڑ دیں گے۔ ایک اور کھتری نے کہا کہ اگر حالات نہ بدلے۔ تو اس سال کے اندر اندر ہم سب چلے جائیں گے۔ جاٹوں میں سے ایک نے بڑبڑاتی ہوئی آواز میں کہا کہ جاٹ مرتے مرتے بھی زمین کو نہیں چھوڑتا۔ حالانکہ صرف ایک جاٹ نے ساتھ ہی کہا »اچھا ہمیں نہر کا پانی دے دو۔ اور کنوئیں کا لے لو۔ اس پر ایک عام تہقیر لگا۔



## ایک سپاہی کیلئے کتنی زمین درکار ہے

نبی اختیار اور غیر ذی اختیار افسر میں فرق پیدا کرنے والی بات یہ ہے کہ ماقبل الذکر اپنے آپ کو اتنا ممتاز سمجھتا ہے کہ بلی نہیں چلاتا۔ لیکن ایک رسالدار نے کہا کہ موسمی بدل جاتی ہیں اور ہمارے حالات اتنے نازک ہو رہے ہیں کہ ممکن ہے ہمارا دستور بھی بدل جائے بعض نے کہا کہ ایک افسر کے گزارے کے لئے اسی تین مربوں کی ضرورت ہے۔ اداین۔ سی۔ او۔ کو پلا کی۔ لیکن جائیداد کے ایک جاٹ کا خیال تھا کہ موخر الذکر کے لئے ایک بھی کافی ہے بشرطیکہ وہ اس کی کاشت خود کرے۔ ابھی ابھی میری ملاقات ایک اراہیں سے ہوئی تھی اس نے کہا کہ ایک کنبہ نصف مربع پر گزارہ کر سکتا ہے۔ جب میں نے انہیں یہ بات کہی تو ان میں سے ایک نے کہا: حضور تمام پنجاب میں پھرتے ہیں۔ اور ہم سے زیادہ عقلمند ہیں۔ ہم ایسے نہیں کر سکتے۔ ہمارے اخراجات بہت زیادہ ہیں۔ میرا ایک لڑکا اوکاڑہ کے ہائی سکول میں پڑھتا ہے اور اس کا خرچ بیس روپے ماہوار پڑتا ہے۔ ۱۵ روپے اس کی فیس اور خرچ خوراک کے لئے اور ۵ روپے دوسرے اخراجات تیل اور کتابوں وغیرہ کے لئے۔ اور میری پیش منٹ ۱۵ روپے ہے۔ ایک افسر نے ساتھ ہی کہا۔ میرا لڑکا کالج میں پڑھتا ہے اور اس کا خرچ ۸۰ روپے ماہوار پڑتا ہے۔ آجکل جیسا کہ ہم نے رہتک میں دیکھا پرائمری تعلیم بھی کسان پر شاق گذرتی ہے۔ اور جب مل سکول کی باری آتی ہے تو اسکی چیمن بڑے آدمیوں کو محسوس ہوتی ہے۔ نارضا مندی عام تھی۔ اگرچہ اسے نہایت موذبانہ طور پر ظاہر کیا گیا تھا۔ اور بعض ایک اور بستی کے افسروں کے متعلق جنہیں ۵ مربے ملے تھے حاسدانہ الفاظ میں ذکر کیا ایک نے کہا کہ یہ تین نسلوں تک کافی ہے۔

## کنبوں کی حد بندی

اس پر ایک نہایت اہم سوال پیدا ہو گیا۔ جس کے متعلق عرصہ نہیں گزرا کہ ہم زاہد پور کی جٹوں سے بحث کر رہے تھے۔ یہ بات صاف ہے ۲۵۔ ایکڑ کی ایک مستطیل بڑے کنبے کے لئے کافی نہیں ہوتی۔ میں نے دریافت کیا کہ کیا انہوں نے کبھی ضبط تولید کے متعلق سوچا ہے سب این۔ سی۔ او حیرانی میں پڑ گئے۔ اور معنی معنی میں یہ کہا کہ یہ قدرت کا کام ہے۔ لیکن افسر ان زدہ

در یافتنی تھے۔ اور ایک نے کہا۔ ”ہمارے لوگ اس قدر مہذب نہیں ہیں کہ وہ ایسی باتیں سوچ سکیں۔“ دوسرے نے یہ خیال ظاہر کیا کہ میرے ہاں دو لڑکیاں اور ایک لڑکا ہے۔ اور یہ میرے لئے کافی ہے۔ میں نے ان کی تسلیم پر ۱۰۰۰ روپیہ صرف کیا ہے۔ اور اگر میرے ہاں صرف ایک ہی لڑکی ہوتی تو یہ بھی کافی ہوتی۔ بہت سے بچے ماں کی زندگی ہرباد کر دیتے ہیں اور باپ کی بھی اس نے ساتھ ہی مسکراتے ہوئے کہا، میں ۶۲ برس کا ہوں۔ اور اس بازو کو دیکھو اس نے اپنا دایاں بازو برہنہ کیا، کتنا مضبوط ہے۔ اگر میرے کنبے میں بہت سے لوگ ہوتے تو ہم سب بھوکے ہوتے اور بچے گھون کی طرح ادھر ادھر پھرتے۔ سب نے اس بات پر اتفاق کیا کہ اگر شادی کو اتنا اس ڈالا جائے تو یہ ایک اچھا اقدام ہوگا۔ افسر نے کہا کہ تعلیمی فتنہ لوگوں نے اس کے متعلق سوچنا شروع کر دیا ہے۔ کسی نے اجازت لے کر ایک انگریز کی مثال پیش کی۔ جس نے اسے یہ کہا تھا کہ میں اس وقت تک شادی نہیں کروں گا جب تک اپنی بیوی کا خرچ نہ اٹھا سکوں۔ اور اتنا بوڑھا ہو گیا تھا کہ شادی کا اس کے کام میں نہ دخل دینا ہی بہتر تھا۔ رسالدار نے صاف صاف کہہ دیا کہ میں اپنی موجودہ لڑکی کی شادی اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ وہ ۲۵ برس کی نہ ہو جائے۔ لیکن پہلی کی شادی اس نے ۱۷ برس کی عمر میں کر دی تھی۔ اس پر بھی یہ زمینداروں کے عام دستور سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔ اور ہانسی کے اُن دباغوں سے کہیں زیادہ اچھی ہے۔ جن میں سے ایک نے گزشتہ ماہ مجھ سے کہا تھا۔ کہ میں نے حال میں چار دھبہ برس کی بچھیل کو اُن سے ایک یا دو سال بڑے دو لڑکوں سے بیاہا ہے لیکن وہاں منہ و بہت کا غلبہ ہے۔

اس کے بعد ہم نے مسلمان مستعفی سپاہیوں کا ایک گاہل دیکھا اور وہاں لوگ بلا توقف یہ کہتے تھے کہ جتنے بچے ہو جائیں اُن سے ہی اچھے ہیں۔ ایک سرخ داڑھی والے صوبیدار نے میرے پاس آ کر کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ وہ شمشاہی ہوا کریں۔ ان مثالوں سے یہ فرض کیا جاسکتا ہے کہ اس قسم کی باتیں ہمیشہ قدرت کے ذمہ چھوڑ دی جاتی ہیں۔ لیکن عید اکہ مجھے گزشتہ دورے میں معلوم ہوا صورت حال یہ نہیں ہے۔ اور حال ہی میں ایک ہندوستانی نورت نے جو سرکاری طور پر گاہل مدگاؤں میں بھرتی تھی۔ مجھے یہ بتایا کہ دیہاتی عورتوں نے یہ بات یعنی شروع کر دی ہے کہ آیا اس قدر بچے پیدا کرنے ضروری ہیں۔ اور اس سے بڑا بچھا گیا تھا۔ کہ میوں کے ہاں کیوں اس قدر کم بچے ہوتے ہیں۔ قدرتی طور پر سب ایک یا دو بیٹوں کی خواہش کرتی ہیں۔ لیکن اب ہمیشہ

قدیم الایام بڑے بڑے کنہوں کی خواہش نہیں کی جاتی۔ اسکے ملازموں میں سے ایک کی موبی نے کہا کہ میں اپنے خاندان کو چھوڑ کر میکے چلی جاؤں گی۔ میرے ہاں چودہ بچے پیدا ہوئے ہیں۔ اور اب اور بچہ جننے کی محض میں تاب نہیں ہے۔ اس نے ایک جان پہچان دایہ کا بھی ذکر کیا جس نے کسی مال کو غیر ضروری چیزیں بچے میں سے پھینکا چھڑانے میں امداد دی تھی۔ اس نے ایک اور کا ذکر کیا جو ایسی عورتوں کو چھوڑ دیتا ہے جنہیں چاہتی تھیں۔ یہ یقیناً کرتی تھی۔ کہ بچہ جننے کے بعد ہی گرم گھی کا ایک پیالہ پی لو۔ شہروں میں ضبط تولید تعلیم یافتہ طبقے میں نہایت سہولت سے پھیل رہی ہے۔ اور اب بہت سے کنبے ایسے ہیں جن میں محض دو یا تین بچے ہیں۔ بعض اپنا مقصد پرہیز سے حاصل کرتے ہیں۔ اور ایسے لوگوں میں سے ایک میرا وقف مسلمان ہے۔ اس نے اپنے بھائی کا جوہر بات کو تقدیر پر چھوڑ دیا ہے۔ اور اپنا سوازنہ کر کے دیکھا تو اس نے کہا کہ میرے پاس ایک بیٹا اور دو بیٹیاں ہیں اور میں ان کی مناسبت پر ویش کرنے کا انتظام کروں گا۔ لیکن میرا بھائی ایسا کس طرح کر سکتا ہے۔ جبکہ اس کے ہاں ہر دوسرے سال بچہ ہو جاتا ہے +

مریاج۔ رسول پور سے بھورے والہ براستہ چک ۱۳۵۵ء میل،

نو آباد کاروں کی سختیاں

آج ہم کوئی سات گھنٹے باہر رہے۔ اسمیں سے آدھا وقت ہم نے نو آباد سہاویوں کے ایک اند گاؤں میں گزارا۔ اس گاؤں کی ابتدا ۱۹۲۸ء میں ہوئی تھی۔ اور اس کے چاروں طرف کی وہ زمین جو کبھی بے ثمر اور سخت تھی۔ اب اٹھتی ہوئی گہیوں سے سرسبز تھی جسب معمول ہم اسمیں فراخ کھلی گاہیں سے داخل ہوئے۔ اور بنک کا مسائنہ نمبر دار کے صحن کے وسط میں ایک چھپر کے نیچے لٹا گیا۔ گاؤں میں سب سے پہلا تعمیری کام یہ تھا۔ اور چند مفتوں تک نو آباد کار اس کے نیچے اور اس کے چاروں طرف دھوپ اور بارش سے پناہ لینے کیلئے چھوٹی چھوٹی چھپر لداروں میں کھینچا ہوئے رہے۔ وہ اپنی تکلیفوں کے متعلق بہت لسانی سے کام لیتے تھے۔ ایک ارضاء صوبیدار میجر جس نے فرانس میں جنگ کی خدمات انجام دی تھیں بولا۔ ایسی سختیاں انہی میں کہ میں نے پہلے کبھی نہیں اٹھائیں۔ جب ہم یہاں زمین پر قبضہ کرنے کے لئے آئے تو ہمیں کھلے میدان میں ڈیرے ڈالنے پڑے اور نہر کا پانی مینا

پڑا۔ اور جب مہر بند ہو جاتی تھی تو ہم نے چھپر لیل کا گندہ پانی پیا۔ اور اسے بھینسیں بھی  
 دیتی تھیں۔ اور اپنا پیشاب بھی شامل کر دیتی تھیں۔ آبادکار مارچ کے چھینے میں پہنچے تھے  
 اور ان میں سے اکثر کو تمام آتشیں گرم موسم کے دوران میں کھلے میدان یا تر پال کے نیچے  
 رہنا پڑا تھا۔ اور سرد عارف والہ سے لائی پڑتی تھی۔ جو یہاں سے گیارہ میل کے فاصلے پر  
 ہے۔ صرف صوبیدار میجر کے مکان مل سکا۔ اس کا انتظام اس نے قریب ہی جنگبوں کے ایک  
 کھاول میں کیا۔ جہاں اسے خوشی سے اجازت دے دی گئی تھی۔ کیونکہ وہ تھوڑی بہت حکمت  
 جانتا تھا۔

## نواباوی کے ساموکار

آبادکاروں میں ۱۸ افسر، چھ این، سی، او، تین سپاہی اور آرمی ہیڈ کوارٹر کے  
 چھ کلرک شامل تھے۔ جو شاید اس لحاظ سے خوش نصیب تھے کہ وہ ان عطیات میں شریک  
 تھے۔ جو دراصل مہادری اور مختیاں اٹھانے کے صلے میں دئے گئے تھے۔ لیکن بلاشبہ  
 شملہ بھی اپنی تکلیفیں لئے ہوئے ہے۔ آبادکار چھ ضلعوں سے کچھ کر آئے ہوئے ہیں۔ اور  
 سب کے سب مسلمان ہیں۔ اور یہی مذہب ان میں دکانداروں کا ہے۔ جن کے متعلق  
 عجیب بات یہ ہے کہ ان میں سے ایک راجپوت، ایک اراوین اور ایک درزی ہے۔  
 اس کی تشریح انہوں نے ان الفاظ میں کی کہ ہمیں ساموکار سے ڈر آتا ہے۔ اور ہم اسے  
 یہاں آباد نہیں کرنے دیتے۔ درحقیقت نواباوی میں ساموکار اور کسان کے تعلقات  
 عام طور پر دوستانہ ہیں۔ کسان کی طرح ساموکار بھی عام طور پر غریب الوطن ہوتے ہیں۔  
 اور بہت سے ضلعوں سے آتے ہیں۔ عام طور پر ان سے جو مغرب میں ہیں۔ اور بعض  
 میانوالی اور اٹک جیسے دور کے ضلعوں سے بھی آتے ہیں۔ قرضے کی بھاری مانگ کو  
 پورا کرنے کے لئے جس کا ہونا نئی بستی میں لازمی ہے، وہ اپنے تھوڑی روپیہ کا کافی  
 حصہ منڈی کے کمیشن ایجنٹ سے ۱۲ یا ۱۵ فیصدی سود پر لے لیتا ہے۔ اور پھر اسے ۱۸  
 یا ۲۵ فیصدی شرح سود پر قرض دے دیتا ہے۔ اور دھماور و ہٹک کے ساموکاروں کے  
 برعکس، وہ اب بھی قرض دیتا ہے۔ اور اپنی ضمانت کے لئے نہر پر بھروسہ کرتا ہے۔ اور  
 اسکی وجہ کہ وہ اب بھی قرض دیتا ہے۔ یہ ہے کہ اسے اپنے سے اچھی طرح دور رکھا جاتا ہے

## بستی کی لاگت

ان اعداد و شمار کی رو سے جو ہمیں دئے گئے ہیں۔ آبادکاروں نے نصف لاکھ روپیہ سرحد آباد کرنے پر خرچ کیا ہے۔ اس پر بھی ان لوگوں کے لئے جنہوں نے فوج میں اچھی خدمات انجام دی ہیں۔ ایسی سونے کی کان فوج ہی جبکی وجہ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرض بہت کم لیا گیا ہے۔ نمبر دار نے ۴۰۰۰ روپے خرچ کئے اور اوصار کچھ نہ لیا۔ ایک صوبیدار میجر نے ۴۰۰۰ روپیہ صرف کیا اور صرف ۸۰۰ روپے قرض لئے۔ لیکن وہ بھی اس وقت جب قیمتیں گر گئی تھیں۔ نمبر دار کے معارف کا نصف سے زیادہ حصہ (۵۵ ہزار روپیہ) بندہ کمزور دل لے اس گھر پر خرچ ہوا۔ جو اس نے اپنے اور اپنے مزارعین کے لئے بنوایا ہے۔ لیکن اس پایہ کے گھر خند ہی لوگ بناتے ہیں۔ اور اکثر آبادکار دو یا تین کمزور فضا کرتے ہیں۔ اور بہت سے لوگوں کے پاس صرف ایک ہی ہوتا ہے۔ ۱۹۲۸ء میں ایک انسپکٹر کی تحقیقات سے پتہ لگا کہ سات گاؤں میں آباد سونے کی اوسط اس وقت ۱۱۰۰ روپیہ تھی۔ اس لئے مندرجہ ذیل اعداد کو جو ایک سار جنٹ کے ذریعے ہم تک پہنچے ایک متمول آبادکار کے اخراجات کی تمثیل سمجھنی چاہیے۔ لیکن اسمیں آبائی گاؤں سے منتقل ہونے کا خرچ شامل نہ تھا۔

- |    |  |          |
|----|--|----------|
| ۱۱ | گھر تین کمرے   | ۸۰۰ روپے |
| ۲۵ | زمین کی صفائی اور ہموار کرنا   | ۹۰       |
| ۳۱ | فی ایکڑ شرح۔ وہ قیمت جو گورنمنٹ نے پانی کے راستے بنانے کے عوض لی (۳۳ روپے فی ایکڑ) | ۷۵       |
| ۴۱ | پانی کے راستوں کو مکمل کرنے کا خرچ وغیرہ   | ۱۵۰      |
| ۵۱ | حصہ داری۔  |          |
| ۱۰ | پینے کے پانی کا کنواں  | ۵۰       |
| ۱۰ | مسجد (کچھ)   | ۱۰       |
| ۱۰ | مسافر دلی کے لئے ڈیرا  | ۵        |

۱۱۸۰ روپے

میزان کل

نمبر ۳ و نمبر ۴ قدرے تشریح کے محتاج ہیں۔ ان کا اشارہ پانی کے اُن راستوں کی طرف ہے جن کے ذریعے سے نہر کا پانی گاؤں کے کھیتوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ یہ چھوٹی چھوٹی ندیاں آبادکاروں کی طرف سے گورنمنٹ بنا دیتی ہے۔ اور اُن سے صورت طبعی کا اندازہ کرنے کھدائی اور پلوں کا خرچ پورا کرنے کے لئے تین روپے لے لئے جاتے ہیں۔ یہ ہے نمبر ۳ کی وجہ۔ اور اگر کام مناسب طریق سے انجام دیا جائے تو عدد نمبر ۴ کی کوئی ضرورت نہیں۔ لیکن یہ دنیا ناممکن ہے۔ اور نو آبادی کے ابتدائی ایام میں جب بلاشبہ ہزاروں باتیں و باد و اُلتی تھیں تو معمولی افسر اپنے کام کو بیگار سمجھتے تھے۔ اور آبادکار کی محنت سے کما لے ہوئے روپے اور پیشانی کے پسینے سے اسے درت کرنا پڑتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک مشہور افسر نے جو صاف ظاہر ہے کہ جگہ کو جاکر دیکھنے پر یقین نہ رہتا تھا۔ یہ فرض کر لیا کہ دو رقبہ جہاں آبپاشی کرنی ہے بالکل عمار ہے۔ جیسا کہ یہ دفتر کی کھڑکی نظر آتا ہے۔ اور اس نے یہ فیصلہ کیا کہ ہر ایک پانی کے نالے کے لئے جبکہ وہ مجزرہ لقمے کے مطابق نہایت اچھی طرح بنائے جاسکتے ہیں۔ علیحدہ علیحدہ تخمینہ لگانا اور خاکے کھینچنا وقت اور بڑے کو ضائع کرنا ہے۔ تاہم چونکہ تمام علاقہ مسطح نہ تھا۔ اس کا انجام یہ ہوا کہ ایک معتبر شاہد نے مجھے یہی خبر دی تھی کہ بیسیوں نالے ایسے بنے جو تو دوں اور ریتیلی پہاڑیوں کی چوٹیوں پر سے اور بغیر پل کی گہرائیوں میں سے گذرے۔ اس قسم کی باتوں کو روکنے کے لئے افسر نوآبادیات نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ آئندہ پانی کے کسی نالے کی قیمت نہ ادا کی جائے۔ تاوقتیکہ پانی صحیح محکمے انجام تک نہ پہنچ جائے۔ اور اُن لوگوں کا جنہوں نے زیادہ تکلیف اٹھائی تھی۔ حرجانہ بھرنے کے لئے گورنمنٹ نے زائد فصلوں کا لگان معاف کر دیا تھا۔

## رشتہ ستانی

اس واقعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سست یا کوتاہ اندیش معمولی افسروں کے ہاتھوں کسان کو کس قدر تکلیف پہنچانی ممکن ہے۔ سرکاری قرضوں کے سلسلے میں میں نے پہلے بھی اس کا ضمیمہ ذکر کیا ہے۔ اور ناچار مجھے اس کی طرف پھر توجہ دلانی پڑتی ہے۔ کیونکہ اس کتاب کا تعلق دیہاتی زندگی سے ہے۔ اور دیہاتی زندگی اس سے چھلنی ہوئی پڑی ہے۔ ایسی باتیں نوآبادیوں میں خاص طور پر دیکھنے میں آتی ہیں۔ اس لئے کہ ان کے خون کا دوران اور اس کی

روانی تک بھی سرکاری ضبط کے ماتحت ہوتی ہے۔ اور اس لئے بھی کہ گذشتہ ایام میں یہاں دولت غیر معمولی طور پر فراوان رہی ہے۔ کشمکش میں پھنسے ہوئے کاشتکار کی مشکلات میں سے ایک یہ ہے کہ جب کبھی اسکی فصل ماری جاتی ہے تو اسے زمین کے لگان اور پانی کے محصول سے معافی نہیں مل سکتی۔ (جو قوانین کی رو سے مباح ہے) تاوقتیکہ وہ ایک معقول رقم ایک یا دو چھوٹے بڑے معمولی انسرز کو بطور فیس نہ ادا کرے۔ امداد باہمی کے ایک سے زیادہ ممبروں نے مجھے بتایا ہے۔ کہ اس تخفیف کا نصف سے زیادہ حصہ انہیں دینا پڑتا ہے۔ اور میری اس دورے کی تحقیقات اور اُن ذی مرتبہ آباد کاروں کی گفتگو سے جو مجھے کہیں اور ملے تھے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کوئی زیادہ مبہمانہ نہیں ہے۔ موخر الذکر میں سے ایک کا جو ایک مستفی افسر ہے یہ بیان ہے کہ گذشتہ خراب فصل کے موقع پر میرے دیہاتی ساتھیوں نے آپس میں اس بات پر اتفاق کیا کہ اس مرتبہ کچھ نہ ادا کیا جائے۔ لیکن جب اس کا موقع آیا تو خوف یا بے اعتباری اُن پر غالب آگئی۔ اور جب معمول ادا ایگی کر دی گئی۔ ایک اور شخص نے جو صوبے بھر میں کچھ عزت رکھتا ہے مجھے بتایا کہ حال ہی میں جب میں نوآبادی میں اپنی سنہری زمین دیکھنے کے لئے گیا تو میں نے دیکھا کہ ضلع دار سیلاب سے تباہ شدہ روٹی کی فصل دیکھنے کے لئے گاؤں میں آیا ہوا تھا صاف ظاہر تھا کہ بہت بڑی تخفیف کی ضرورت تھی۔ لیکن اس واجبی سفارش کے لئے ۳ روپیہ فی ایکڑ کا مطالبہ کیا گیا۔ اس قسم کے سودے میں ہاتھ ڈالنے کے شدیدہ خاطر ہوتے ہوئے وہ تاریکی کے پردے میں گاؤں میں سے کھسک آیا۔ بعد میں اُس نے سنا کہ اس معاملہ کا قصہ ۵۰ روپیہ میں کیا گیا تھا۔ مری بدرویں رشوت ستانی کا ایک اور ذریعہ مہم پہنچاتی ہیں۔ اگر اُن کے ذریعے سے گاؤں کو پانی کی ٹھیک مقدار دینی ہے تو ضروری ہے کہ ان کا حجم بالکل ٹھیک ہو۔ ایک یا دو انچ کی کمی بیشی سے ممکن ہے کہ پانی کی بہم رسانی پر حقیقتاً اثر پڑے۔ اور یہ یہی ایک یا دو انچ ہے جسکی وجہ سے لالچ کو راہ مل جاتی ہے۔ ایک انسر جس کی زمین ایک اور نوآبادی میں ہے۔ یہ بیان کرتا ہے۔ کہ عرصہ نہیں گذرا کہ ہمارے گاؤں کو ٹھیک حجم کی پختہ بدرو بنوانے کے لئے ۶۸ روپے دیئے گئے۔

اگر محض یہی مصلحتیں جو ایسی باتیں مجھے غلط میں بتاتا ہے۔ انہیں عوام میں اعلانیہ دھرانے کے لئے تیار ہوتے ہیں تو ان پر قابو پانا بہت آسان ہو جائے۔ یہی بات کہ انہیں بالکل ہی دبا دینا ممکن ہے۔ سو کوئی ایسا شخص جو بیس برس سے زیادہ گرم آب و ہوا میں زندگی بسر کرتا رہا ہو۔ ایسی تجویز

پیش کرنے کا خیال ہی نہیں کرے گا۔ اور نہ ہی یہ فرض کر لینا چاہیے کہ دست دہازی کسی محکمے تک محدود ہے۔ ہمیشہ تو نہیں لیکن عام طور پر موقع کے ساتھ اس کا قریبی تعلق ہوتا ہے۔ نہری آبادی میں چونکہ گورنمنٹ پانی بھرنے کی سہولت ہے۔ اس کا موقع دور قی طور پر زیادہ ہے۔ اس کی مخالفت کرنے کے لئے سخت سے سخت نگرانی لازمی ہے۔ اس ضمن میں قدم اٹھاتے ہوئے یہ بہتر ہوگا اگر محکمہ انبار کے سب ڈویژنل انسپروں کو مجبور کیا جائے کہ وہ بجائے ایسا من موہنا موٹر بائیسکل رکھنے کے ایک اونٹ یا گھوڑا پالیں جو محض گرد اڑاتا ہے۔ اور جس سے گورنمنٹ پر کافی خرچ پڑتا ہے۔ لیکن کاشتکار کو کوئی نفع نہیں پہنچتا ممکن ہے قصور واروں سے جواب طلب کرنے کے لئے اس سے زیادہ سادہ اور مجمل طرز عمل بھی ہو سکتا ہو۔ بہت سے سرگرم انسر ایسے ہیں جنہوں نے اس دن کے لئے انوس کیا ہے۔ جس دن انہوں نے اپنے بے ایمان یا دست درازی کرنے والے ماتحت کے خلاف کارروائی شروع کی ہے۔ اس کا لابدی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ زائد کام بہت بڑھ جاتا ہے۔ جس کا نتیجہ سراسر بے ثمر ہوتا ہے۔ اور اس پر مہر روز اول کی مثال صادق آتی ہے۔ بدترین خطا کار اکثر اتنے چالاک ہوتے ہیں کہ کپڑے نہیں جاتے۔ لیکن اتنے ہوشیار صرف چند ہوتے ہیں۔ کہ ان کی بد اعمالیاں عوام تک نہ پہنچیں۔ اور جرات عوام میں پھیلی ہوئی ہو اس کی تحقیق کی جاسکتی ہے۔ بعض اسپر رائے زنی کرتے ہیں۔ اگرچہ ایسی صورتوں میں جن میں لوگ دستور کی حدود سے تجاوز نہیں کرے حقیقت کا یقین ہونا مشکل ہے۔ لیکن میرے خیال میں ایک ایسے انسر کے لئے جو دور دور کے دورے کرتا ہے اور مشہور رشوت ستانی کرنے والوں کی تحقیقات کرنے میں انصاف سے کام لیتا ہے۔ ایسا کرنا بلاشبہ ممکن ہے۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ ان لوگوں کا پتہ لگانا ممکن ہے۔ جو ایمانداری میں بہت محتاط ہیں۔ یہ خوشی کی بات ہے کہ ہر محکمہ میں ان کا خمیر اٹھ رہا ہے۔ یہاں تک کہ ان سے اونٹے فضا میں بھی۔ میرا یہ بھی خیال ہے کہ ایک صورت میں ترقی مند گردینی چاہیے۔ اور دوسری صورت میں زیادہ۔ مجھے یقین ہے کہ تمام وہ لوگ جو کسٹمز کی حالت سے خوب باخبر ہیں۔ اس اصول کے قائم کرنے میں میرا ساتھ دیں گے۔ اور یہ کہ اسے عام طور کام میں لانے سے اس بُرائی کو بہت کچھ مٹایا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ سرکاری انسپروں کی صورت میں پہلی ہی کیا جا چکا ہے۔

جنگ عظیم کے وقت سے پنجاب گورنمنٹ نے مؤثر انداز کے متعلق منہایت سختی سے کام لیا ہے۔ اور مناسب تحقیقات کے بعد بہت سے ایسے ذمہ دار انسپروں کو



ملازمت سے برطرف کر دیا ہے جو بہت زیادہ رشوت خور تھے۔ اور اس کا اُن لوگوں پر بہت اچھا اثر پڑا ہے۔ جن کے لئے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے کی راہیں کھلی ہیں۔ یونیورسٹی کی اشاعت تعلیم نے بھی گزشتہ صدیوں میں اپنی عزت آپ کرنے کی جس تیز کروی ہے۔ اور میری صوبہ بھر کی تحقیقات یہ پتہ دیتی ہیں۔ کہ اکثر محکموں میں (لیکن شاید تمام میں نہیں) موخر الذکر لوگوں کی وہ تعداد جس پر شبہ کیا جاسکتا ہے کم ہو رہی ہے۔ جہاں تک اُن کے طبقے کا تعلق ہے ذمہ داری کا زیادہ حصہ انہی لوگوں کی ذات پر ہے۔ کیونکہ جب کبھی کوئی ایسی بات ہوتی ہے جس سے وہ خاص طور پر مخالف ہوتے ہیں۔ یا اسکی خواہش رکھتے ہیں تو وہ رشوت دینے میں دیر نہیں لگاتے۔ اور بہت سی خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے ہر روس اور ہندوستان کے دیہاتیوں میں مشترکہ بائی جاتی ہیں۔ ایک قوم پورے تیرے طبیعت و زبان یوں بیان کرتا ہے کہ جنگ عظیم کے دوران میں جب جرمن دالوں نے روس کے کچھ حصے پر قبضہ کر لیا تو دیہاتیوں نے اس کام سے بچنے کے لئے جسے وہ ناپسند کرتے تھے۔ اپنی پُرانی حکمت عملی یعنی رشوت کی مہا لی۔ اور جرمنوں کے پاس تحائف لانے شروع کئے (انڈس) ، مکھن سوڑ کا گوشت، پھل اور دوسری چیزیں، ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتا ہے کہ رشوت قدیم طرز حکومت کا ایسا ہی جزو مخفی جیسا کہ قدوسی۔ اور یہ کہ بناوٹ روس کے ابتدائی ایام میں کسان رشوتیں دینے میں اتنا اصرار کرتے تھے جتنا کہ نادر روس کے زمانے میں۔ اور اس نے بہت سے ایماندار کارندوں کو بُرے راستے پر ڈال دیا۔ جہاں اس قسم کا رویہ عام ہو۔ تو یہ برائی چوکنا رہنے اور سخت سزائیں دینے سے روکی جاسکتی ہے۔ لیکن اس کا دائمی علاج محض تعلیم ہے۔

## پانی کی تقسیم

اگر یہ پانی کی بہہ سانی سرکاری طور پر قابو میں رکھی جاتی ہے۔ لیکن گاؤں کی زمینوں میں اس کی تقسیم آباد کاروں کے اپنے ہاتھ میں ہے۔ اس گاؤں میں پانی بہم پہنچانے کے لئے دو کھالیں ہیں۔ اور ہر ایک کا پانی باقاعدہ تقسیم کرنے اور تمام جھگڑوں کا فیصلہ کرنے کے لئے آباد کار اپنے میں سے ایک کو منتخب کر لیتے ہیں۔ اس شخص کے لئے ضروری ہے کہ اسکے ہاں کلاک یا گھڑی ہو تاکہ وہ اُن تمام لوگوں کو جو دریافت کرنا چاہیں یہ بتا سکے کہ ان کی باری کب شروع ہوتی ہے۔ اگر کسی شخص کی زمین ایک مربع کے فاصلے پر ہے تو اسے وہاں تک پہنچنے کے لئے پانچ منٹ دئے جاتے ہیں۔ اور ہر دوسرے مربع کے لئے جسے گزر کر اسے آگے جانا پڑے پانچ منٹ دئے جاتے ہیں۔

یہ کام کوئی زیادہ گراں بار نہیں ہے۔ کیونکہ ہر شخص کی باری بارہ گھنٹے کی ہوتی ہے۔ جیسا کہ کسی نے شاہ پور میں جہاں اس قسم کے انتظامات میں۔ یہ بتایا تھا کہ جن کی کھانوں پر گھڑیاں موتی ہیں وہ انہیں دیکھ لیتے ہیں۔ اور ہم باقی لوگ اُترات ہو تو ستاروں کو دیکھتے ہیں اور اگر دن ہو تو سورج کو۔ وقت کا اندازہ رکھنے والا شخص اپنے عہدے پر اس وقت تک قائم رہتا ہے۔ جب تک کہ منتخب کرنے والوں کی مرضی ہو۔ اور اس کا معاذ صدقہ یہ ہے کہ اسے پانی کچھ زیادہ دیا جاتا ہے۔ ہر ایک گاؤں میں یہی طریقہ عمل نہیں ہے۔ اور بعض میں ایک بے ضابطہ پنچایت اس پر قابو دیتی ہے۔

### ڈپٹی کمشنر

تمام جھگڑوں کا فیصلہ پنچایت نہیں کر سکتی۔ ایک اور آبادی میں ایک دن جب میں کام کر رہا تھا۔ تو بکرے کی سی دائرہ والی ایک جوان سیکھ دروازے پر آیا۔ اس نے تعظیماً پگڑی اتاری اور کانپتے ہوئے اسے پھر پہن کر دست بستہ آگے بڑھا۔ اور اسقدر جھک کر کہ اسکی چٹائی قریب قریب میز سے آگئی۔ اور پہلے بائیں طرف اور پھر دائیں طرف دیکھتے ہوئے گویا وہ لب کشائی کیلئے امداد کا متلاشی تھا۔ یوں پھوٹ پڑا۔ میرے بھائی نے مہری پانی کی کھال بند کر دی۔ میں تحقیق میں گیا۔ اور شکایت کی کسی نے نہ سنی۔ عدالت میں مجھے اجازت نہ ملی۔ میں واپس آیا اور سنا کہ بادشاہ سلامت کہیں اس پاس ہی آئے ہوئے ہیں۔ ملے بذالقیاس جب میں نے اسے یہ بتایا کہ میں ابھی ابھی ڈپٹی کمشنر سے ملنے جاؤں گا۔ اور اس سے اس کا ذکر کروں گا۔ تو اس کے مضطرب چہرے کے تمام تغیرات پر شکن مسکراہٹ سے بدل گئے۔ پنجاب میں اُن لوگوں میں سے جو دیہات میں رہتے ہیں۔ وہ فیصدی کے لئے ڈپٹی کمشنر ہی حقیقی بادشاہ ہوتا ہے۔ یہی ایک ایسا اعلیٰ افسر ہے جس تک ہر شخص کی آسانی سے رسائی ہو جاتی ہے۔ (پانچ یا چھ ضلعوں کا مالک کمشنر دور رہتا ہے، جو غریب سے غریب آدمی کی شکایات سننے کے لئے تیار ہوتا ہے۔ اور جو اگر ظلم کو روک سکتا ہے۔ اور بعض اوقات چارہ سازی بھی کر دیتا ہے۔ کسان کے لئے وہ کہکشاں کے اُس تمام مجموعے سے بھی زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ جو اس کے سر پر واقع ہوتا ہے۔ اور انی افسروں کی اُس ٹڈی دل فوج کے مقابلے میں جو اس کے ماتحت ہوتی ہے۔ جاتے پناہ کا کام دیتا ہے۔

جب ہم روانہ ہوئے تو اڑھائی بجے کا وقت تھا۔ اور ابھی ہم کو تپتے ہوئے سورج کی دھوپ میں پسند نہ میل طے کرنے تھے۔ تارکول کی سرک انتہائی دستوں تک دھوپ پھیلی ہوئی تھی اور

جو نہی یافتی کے قریب پہنچتی تھی۔ وقتہ شیتے عیسی صاف نیلی چیل میں غوطہ کھاتی ہوئی معلوم ہوتی تھی جسکی حقیقت قریب جاننے پر سیراب سے زیادہ نہ ثابت ہوتی تھی۔ جب ہم بھورے والہ میں داخل ہوئے تو دن قریب دس بج چکا تھا اور جو نہی کہ ہم داخل ہوئے ایک ریل گاڑی مغرب کی طرف سے گردنے بادل کو چیرتی ہوئی نمودار ہوئی۔ گرد و غروب آفتاب کی شعاعوں سے سنہری نظر آ رہی تھی۔ اور سیاہ و کورہ سپر انجن جو گاڑی کو کھینچ رہا تھا۔ اس نئی روشنی کا نشان معلوم ہوتا تھا جو اس دنیا میں داخل ہو رہی ہے۔ جو کبھی اس سے محروم تھی۔

## ۸۔ پانچ اتوار رسو پور سے چھٹیاں والہ براستہ چاک (۳۵ میل)

### آباد ہونے کی وقتیں

بعد از دوپہر کی گرمی سے بچنے کے لئے جواب موسم گرما کی آگ کا نمونہ ہے۔ ہم بلند روانہ ہوئے اور چند میل طے کرنے کے بعد ایک ایسی جگہ پہنچے جو بے اندازہ کوڑھ کرکٹ کے ڈھیر میں سہیلیوں کا ڈیرا معلوم ہوتی تھی۔ یہ ان آباد کاروں کی عارضی بستی تھی۔ جن کا بنک دیکھنے کے لئے ہم آئے تھے وہ سب سیالکوٹ کے سیکڑے جاٹ تھے۔ اور ۱۹۲۸ء کے موسم گرما میں یہاں آئے تھے۔ اور پہلی بات جو انہوں نے یہ کی تھی۔ کہ اپنے لئے گھاس سے چھتے ہوئے کچر کے جھونپڑوں کی چھائوں کی قائم کی تھی۔ رہا یہ کہ وہ اب بھی اسی طرح رہ رہے ہیں۔ سو اس کی وجہ یہ ہے کہ حکام بالا سے گاؤں کے تعمیر کرنے کی جگہ کے متعلق جھگڑا طویل کھینچ گیا ہے۔

سیالکوٹ میں جب ان کے پاس یہ خبر پہنچی کہ ان کی گھر بلو دلدلی زمینوں کی بجائے انہیں نیلی بار میں زمینیں دی گئی ہیں۔ تو وہ بہت خوش ہوئے۔ ان کے حاسد پڑوسیوں نے کہا کہ تم سب چوہدری بن جاؤ گے اور بیویوں نے خاوندوں کی خوش قسمتی کی خبر سنکر زیادہ زیورات کیلئے ان پر دباؤ ڈالا۔ انہوں نے کہا کہ ہم سب اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور دوڑ پڑے۔ انہوں نے حقیقتاً یہی کیا کہ اپنے بیوی بچوں اور سامان کو گاڑیوں میں لاوا اور خود پیدل چل پڑے سفر میں پندرہ دن لگے۔ اور یہ سب کام گرمی میں کیا گیا ہوگا۔ کیونکہ وہ یہاں جلن کے جہینے میں پہنچے۔ جبکہ چھپکلی تک بھی سائے میں خوش ہوتی ہے (چل بھی انڈا اچھوڑ دیتی ہے) انہوں نے بہت جلد گارے اور مچھوس کے چھتر بنائے۔ لیکن فرحت زندگی سے کوسوں دور تھی۔ "مجھ ہماری کمال فرحت تھی۔ اور خداک اور چارہ بھورے والہ سے لانا پڑتا تھا چارمیل کے فاصلے پر، ہم آنا، وال، ملک، مرتج

اور پیاز پر گزارہ کرتے تھے۔ پیاز مقوی نہیں ہے لیکن ہم اسے خوش تھے کہ انہیں ہی کھا لیا کہ موٹے ہو گئے۔ اور ہر ایک سختی خندہ پیشانی سے برداشت کی۔ ہم جانتے تھے کہ ساندل بارہ گنجی بارہ میں لوگ کستور خوشحال ہو گئے تھے اور ہمیں یقین تھا کہ ہم بھی خوشحال بن جائیں گے۔ زمین بھی اچھی تھی۔ لیکن اس وقت سے ہمدے نے مصیبت ہی مصیبت رہی ہے۔

## پانی کی قلت

ہم نے ان کی پُرالم داستان سننے کے لئے ایک جہاز کے درخت کے نیچے ڈیرا ڈال دیا۔ (تاحہ نظر محض سی ذرا سی جہاز تھی) تقریباً ۴۰ آباد کار ہمارے سامنے دریلوں پر بیٹھے تھے۔ اور ان کے جوتے بھری بیڑوں کی شکل میں بیرونی کناروں کے ساتھ ساتھ لگے ہوئے تھے یہاں دو خاص تکلیفیں تھیں۔ ان کے گاؤں کا محل وقوع اور پانی کی کمی۔ انہوں نے بار بار دھرا باکہ ہماری کوئی نہیں سنتا۔ اس پر کہ غمبار کی سرکاری کتاب میں اس شکایت کو صاف طور پر رد کیا ہوا تھا۔ اسسٹنٹ انسپکٹر آبادیات نے لکھا ہوا تھا کہ کسی چمک نے مجھے اس سے زیادہ تکلیف نہیں دی۔ پانی جسکے بغیر کچھ بھی نہیں کیا جاسکتا اس کے متعلق یہ شکایت تھی۔ کہ یہ خیالی اور ناکافی ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ گزشتہ چھ فصلوں کے دوران میں میری زمین صرف دو مرتبہ سیراب کی گئی ہے۔ اس پر یہ کہ پہلی تین فصلوں کے بعد جن کے لئے گورنمنٹ کوئی رقم طلب نہیں کی اسے ۵ روپے فی سٹپل دیئے پڑے تھے۔ البتہ اس نے فصل باری جانے کے قواعد کے تحت معافی کیلئے بھی درخواست نہیں کی تھی۔ لہذا اس لئے کہ ایسا کرنا بیفائدہ تھا۔ انہوں نے بتایا کہ ایک اور آباد کار جس کی یہی حالت تھی۔ گھر گیا ہوا تھا تاکہ وہ اپنی آبائی زمین کو رہن رکھ کر گورنمنٹ کی راجبات ادا کرے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ خاص خاص صورتیں تھیں لیکن جو بات عام معلوم ہوتی تھی۔ وہ یہ تھی کہ بہت سے لوگوں کو اتنا پانی بہم نہ پہنچ سکا تھا۔ کہ وہ روٹی کی فصلوں کی پوری نشوونما دے سکتے۔ اُن لوگوں کو جن کے ٹھیکے کھالوں کے قریب تھے۔ کوئی شکایت نہ تھی۔ اور کئی ایک نے تسلیم کیا انہوں نے ۱۰ یا ۱۵ من فی ایکڑ کپاس کی عمدہ ترین فصل حاصل کی تھی۔ البتہ یکے بعد دیگرے انہوں نے ایک یا دو من کا ذکر کیا۔ اور ایک نے کہا کہ میں نے نو ایکڑ زمین میں سے کل پچاس من کپاس حاصل کی ہے۔ یہ سنکر میں نے بلا امتیاز بدردہ آدمی لے لے لے۔ اور ان میں سے دس آسمیوں کے ہاں تقریباً

ایک من فی ایک لکھ پاس حاصل ہوئی تھی۔ یہ اعداد گرے ہوئے ہیں اور قریب قریب غیر یقینی طور پر گرے ہوئے ہیں۔ لیکن مجھے اس امر پر شبہ ہے۔ کہ یہ معیار سے بہت زیادہ دود میں۔ کیونکہ نمبر دار نے ان میں سے کسی ایک اصلاح کی اور اس نے اور چند دوسرے لوگوں نے یہ تسلیم کیا۔ کہ ہمارے ہاں کافی اچھی فصلیں اُتری ہیں۔

ہر بڑی سکیم میں دو تہیں ہوتی ہیں۔ اور نیلی بار بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ اس علاقے نے خاص طور پر تکلیف کیونکہ اس کی سطوح غیر متوقع طور پر بے قاعدہ ثابت نہیں یہاں کی مٹی اس قدر پھس پھسی اور ریتیلی تھی۔ کہ نہر کے کنارے بار بار ٹوٹتے تھے۔ اور نہر کو ریلوے لائن کے پار لے جانے کے لئے ٹیل بنانے پر بہت زیادہ عرصہ لگا۔ اسلئے ان سیالکوٹیوں کی شکایت بجا تھی۔ (کوئی وجہ نہیں کہ نہری آبادی میں یہ صورت ہمیشہ نہ پیش آتی ہو، ان میں سے ایک نے کہا کہ اگر میاں بنک نہ ہوتا تو ہم سب دوڑ جاتے زمین کا لگان ہم نے اسی کی مدد سے دیا ہے۔ جہاں کہیں کوئی بنک نہیں ہے بعض لوگ دوڑ گئے ہیں۔ اور یہ ایک حقیقت ہے جس کی حال ہی میں ایک انسر نے تصدیق کی۔ ایک اور شخص نے کہا کہ گورنمنٹ موجودہ لگان کی بجائے ہماری سپردا دار کا نصف لے لیا کہے تو بہتر ہوگا۔ اور ہم غرض ہونگے۔ تیسرے نے کہا اگر حالات کی روپی رہی تو کسی کے ہاں بچہ نہ ہوگا۔

## آباد ہونے کا شیج

فصل در فصل نقصان کم محسوس کیا جاتا اگر باوجود درجہ کفایت شکاری کے سیالکوٹ سے کوچ کرنے میں تمام سرمایہ نہ ختم ہو جاتا۔ بہت سے لوگوں نے اپنی زمینیں آپ صاف کیں اور دوسروں نے اس پر تقریباً ۱۰۰ روپے تک خرچ کیا۔ پچاس کے لگ بھگ روپیہ سامان اور اثاثات البتہ کو ایک، مگر سے دوسری جگہ لے جانے میں لگ گیا اور کوئی کنبہ ایسا نہ تھا۔ جو پہلی ہونے تک کھا۔ نے پینے کا خرچ اٹھانے میں ۱۰۰ روپیہ سے کم صرف کر سکا ہو۔ پھر یہ کہ حسب معمول مطالبات نہ تھے۔ سرکاری وغیرہ سرکاری۔ گاؤں کی کھالوں کے لئے ۱۰۰ روپے سے لیکر ۴۰۰ روپے تک کی متوسط لاگت سے نئے مکان تعمیر کئے جا رہے ہیں۔ اس طرح سے ہر آباد کار کو بتدائی اخراجات کیلئے ۴۰۰ سے لیکر

۸۰۰ روپیہ تک کی ضرورت پڑی ہے۔ اور یہ خرچ کل کے سپاسٹیوں کے اخراجات سے کہیں کم ہے۔ اور ایک اوسط درجے کے آباد کار کے لئے ایک لاکھ کے اندازے (۱۱۰۰) سے بھی کم ہے۔ اس میں سے زیادہ خرچ پس انداز روپے میں سے اُٹھایا گیا ہے (جیسا کہ سپاسٹیوں کی صورت میں، لیکن فصلیں اس قدر مالوس کن ثابت ہوئی ہیں اور قیمتیں اس قدر گر گئی ہیں۔ کہ چونتیس میں سے اٹھائیس کو بنک سے قرض لینا پڑا تھا۔ جو ان میں سے دس نے گورنمنٹ کے واجبات ادا کرنے کے لئے لیا تھا۔

گاؤں چھوڑ دینے کے بعد ہم نے پُرانی بار کا کچھ حصہ طے کیا اور اپنا راستہ کبھی ایسی بکھری ہوئی جھاڑیوں میں سے نکالنے کے لئے جو درخت نما تھیں اور کبھی ایسے بکھرے ہوئے درختوں میں سے جن کے لہفت جھٹے جھاڑیوں جیسے تھے۔ زمین کبھی سخت تھی اور کبھی نرم۔ سخت وہاں تھی، جہاں مٹی مدلیوں سے تمازت آفتاب میں پکتی رہی تھی۔ اور نرم وہاں جہاں اسفنج نما گھار کسی قدر گھلی ہوئی برف کی طرح پڑا تھا۔ زندگی کی بڑی علامت یہ تھی کہ کہیں کہیں اونٹ کی لید پڑی تھی۔ اور کوئی علاقہ اس سے گندہ نہیں معلوم ہوتا کہ خالق اسے بنا کر معمول کیا ہو۔ تاہم صبح و مساء، طلوع و غروب آفتاب کے وقت اس پر خدا کی رحمت نازل ہوتی ہے اور مشرق و غرب انتہائی خوبصورتی سے عموماً اٹھتے ہیں۔ دن گرم تھا اور آج پہلی مرتبہ یورپی کپڑے اتنے گاڑھے محسوس ہوئے تھے کہ برداشت نہ ہو سکتے تھے وقت آنے پر ہم ملتان آ جانے والی سڑک پر چڑھ آئے جو آگے آگے جاتی ہوئی دکھائی دیتی تھی۔ یہاں تک کہ یہ دور کے سراب میں غائب ہو جاتی تھی۔

## ۹ راج۔ چھیا نوالہ سے واری براستہ چک ۴۲ (۱۰ میل) حد سے زیادہ گھنے دیہات

آباد شدہ علاقے میں گاؤں کا بے قاعدہ اور ایسی اونچ نیچ سطح پر واقع ہونا جو گذشتہ ایام کا کوڑا کرکٹ چاروں طرف اکٹھا ہونے پر ہمیشہ بلند ہی بلند ہوتی جاتی ہے۔ خوشگوار معلوم ہوتا ہے۔ نو آبادی میں وہ ٹھیک ہمارے میدان سے اٹھنا شروع ہوتے ہیں۔ اور سال کے ان ایام میں ان کی سفید کچڑ سے لپی ہوئی دیواریں گہروں کی مقبسم فصلوں کے درمیان مربع شکلوں میں کھڑی ہیں۔ لیکن چیزیں باہر سے خواہ کتنی ہی فرحت خیز کیوں نہ معلوم ہوں اندر تاریکی ہی تاریکی

تھی۔ آج صبح جب میں نے انتظار کرنے والوں کا مزاج پوچھا۔ کیا تم اچھے ہو؟ تو انہوں نے پُر ملال طریقے سے سر ہلایا۔ میں نے دیکھا کہ گاؤں کے چوراہے میں حسب معمول بیٹے کھپانی کا کنواں نہ تھا۔ انہوں نے کہا کہ ہم اس سے پہلے اتنے عریب تھے کہ کنواں نہ اتار سکتے تھے یہاں پانی ۹ فٹ کے فاصلے پر ہے اور اس پر ۱۳۰۰ روپے صرف ہونگے۔ لیکن اب ہم اسے بنا لیں گے۔ اور ٹھیکہ دے دیا گیا ہے۔ ہمیں اپنے اہل اس کے لئے سوائے ایک پرانے جند کے درخت کے اور کسی چیز کا سایہ نہ ملا۔ اور وہاں ہم تین گھنٹے تک بیٹھ بیچ ہو کے بیٹھے رہے اور بیرونی قطاریں سانے سے باہر دھوپ میں رہیں۔

آباد کار زیادہ تر مسلمان یا سکھ وریک تھے۔ اور ۱۹۲۶ء میں گو جرائوالہ کے ۱۳ دلدلی گاؤں سے یہاں آئے تھے۔ نمبردار کے سوا کسی کے پاس ایک مستطیل سے زیادہ زمین نہ تھی۔ اور سوائے دس صورتوں کے باقی سب میں ایک مستطیل دو یا تین بھائیوں کو دی گئی تھی۔ درحقیقت ۲۹ صورتوں میں موخر الذکر طریق پر زمین دی ہوئی تھی۔ اور اس امر کی پرزور شکایت تھی۔ کہ گزارہ ناممکن ہے۔ اور موجودہ حالت میں بلاشبہ یہ ہے بھی مشکل۔ اس وقت ایک کنبے کے لئے ایک مستطیل (۲۵ ایکڑ) پر گزارہ کرنا بشرطیکہ وہ خود اس کی کاشت کریں۔ غالباً ناممکن ہی ہے۔ لیکن جب دو یا یہاں تک کہ تین کنبوں کا خرچ اٹھانا پڑے۔ تو ۲۵ ایکڑ زمین بالکل کافی نہیں ہو سکتی۔ لیکن جب کبھی قیمتیں چڑھی ہوئی ہوں گی تو انہوں نے اس طرح بھی ضرور گزارہ کیا ہوگا۔ اور یہ ضرور یاد رکھنا چاہئے۔ کہ یہ عطیات قیمتیں گرنے سے پہلے دئے گئے تھے اور زمین کے لئے خواہش اس قدر زیادہ ہے کہ آباد کاروں کو منتخب کرنے والے ڈپٹی کمشنروں کو لازمی طور پر یہ فکر ہوئی کہ وہ اپنے زیادہ سے زیادہ بہترین کاشتکاروں کے لئے ضروریات جتیا کیلئے اور ان میں سے ایک نے مجھے بتایا کہ ایک مرتبہ چار بھائیوں نے ایک مریج کے لئے درخواست دی۔

بنک کے صدر نے فروج میں ملازمت کرنے کے بعد کسی طرح دسویں جماعت پاس کر لی تھی۔ اور یہ بات اس کی آمد میں ایک غیر معمولی اضافہ تھا۔ چونکہ تمام حساب کتاب رکھا ہے اس لئے وہ ہمیں اچھی طرح بتا سکا کہ گذشتہ سال حالات کیسے رہے تھے۔ وہ اعداد و شمار جو اس نے ہمیں بتائے مختصر ادرج ذیل میں ہیں۔

۲۵۰ روپے

تھوک آمدنی

دس روپے من گہری قیمتی ۱۵ روپے جو گھر کے  
اخراجات کے لئے رکھی گئی

۲۳۸ روپے

سرکاری واجبات

۱۲۳ روپے

بقایا میزبان

یہ اوسط درجے کی بقایا رقم کسی صورت میں بھی خالص منافع نہیں ہے۔ کیونکہ بیج اور آلات  
موشیوں کی قیمت گرنے کے حساب میں کچھ بھی شامل نہیں کیا گیا۔ اس نے پہلی دو فصلوں میں سے  
۹۰۰ روپیہ بچایا۔ ان کا لگان صاف تھا۔ اور قیمتیں اچھی مل گئیں۔ پھر چار سو روپیہ گھر پر اور  
۲۰۰ روپیہ دیگر مصارف میں لانے کے بعد اس نے ۵۰ روپے قرض بھی لئے۔ گزشتہ سال کے  
دوران میں اس نے تن تنہا مستطیل پر کام کیا۔ اور صرف دو یا تین دفعہ جب کام کا زور مڑا تو  
اس نے اپنے پڑوسی سے ایک دن بل چلانے کی خدمت لی۔ گاؤں کا نمبر دار ہونے کی حیثیت سے  
اب اسے ۱۲- ایکڑ زمین اور دی گئی ہے۔ اور اس سمیت اب اس کا گزارہ ہونا چاہیے۔

## کیا ایک مستطیل کافی ہے؟

لیکن کیا کوئی شخص اور اس کا کنبہ ایک مستطیل پر گزارہ کر سکتا ہے؟ یہ ایک نہایت  
ضروری سوال ہے۔ کیونکہ اس بستی میں عام کسان کے پاس اس کے علاوہ کوئی ذریعہ آمدنی  
نہیں ہے۔ اس لئے میں نے ایسے اعداد و شمار اکٹھے کرنے کی سخت کوشش کی ہے۔ جن سے  
اس سوال کا جواب دیا جاسکے۔ ان میں سے وہ جو مجھے دہاڑی کے گورنمنٹ سیڈ فارم کے  
مینجور نے دئے نہایت واضح و اہم ہیں۔ فارم کے ۱۸ مستطیلوں میں سات مزارعین کاشتکاری  
کرتے ہیں۔ گزشتہ سال خوراک اور مزدوری کو چھوڑ کر محض پیداوار کے اخراجات منہا کر کے  
انہیں اوسطاً ۱۶۰ روپے فی مستطیل (فی مزارع) گزارہ کرنے کے لئے بچے۔ یہ تقریباً  
۱۳ روپے ماہوار یا سات آنے روز بنتے ہیں۔ اور یہ رقم قلی کی آمدنی سے زیادہ نہیں ہے اس کے  
اہم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ نہایت ہی موافق حالات کے زیر اثر کاشتکاری کر رہے ہیں زمین  
اچھی ہے بیج بہترین استعمال کیا جاتا ہے۔ اور نگہبانی کرنے والے لوگ ماہرین فن ہوتے ہیں  
گیہوں ۱۵ من فی ایکڑ اور کپاس ۱۰ سے ۱۲ من فی ایکڑ حاصل ہوئی تھی۔ جبکہ اس علاقے میں مسجدیں



سم گزر کر آئے ہیں۔ گھبوں کی دس یا بارہ من فی ایکڑ اور کپاس کی ۵ یا ۶ من فی ایکڑ توقع کی جا سکتی ہے۔ ابھی ایک بات اور ان کے حق میں ہے۔ اس نوآبادی کا نمایاں پہلو یہ ہے کہ پانی کی وہ مقدار جو ہم پہنچائی جاتی ہے۔ بذات خود مقررہ رقبہ کا صرف ۵۱ فیصدی حصہ سیراب کر نیکی لئے کافی ہوتی ہے۔ اور مقابلتاً لائلپور میں ۵۷ فیصدی کے لئے کافی ہوتی ہے۔ یہ کام دانستہ کیا جاتا ہے۔ تاکہ پانی کو احتیاط سے استعمال کرنے کا حوصلہ پیدا ہو۔ اور اسے لا پرواہی سے ضائع کرنے سے پرہیز کیا جائے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ صرف ۵۱ فیصدی زمین ہی کاشت کی جا سکتی ہے۔ کیونکہ کسی قدر بارش کی بھی توقع کی جا سکتی ہے۔ اس کی مدد سے بشرطیکہ پانی کی پوری مقدار ہم پہنچائی جائے۔ اور کھالیں خوب چلتی رہیں۔ رقبہ کو کافی وسیع کیا جا سکتا ہے۔ اور اس صورت میں یہ رقبہ تمام زمین کا ۶۰ فیصدی تھا۔ مگر بدقسمتی سے نوآبادی کے بڑے حصے میں پانی کی مقدار کم پہنچائی گئی ہے۔ کچھ تو متذکرہ بالا وجوہات کی بناء پر ممکن زیادہ تر اس وجہ سے کہ دریائے ستلج نے وہ اُمیدیں پوری نہیں کیں۔ جو اس سے اسکی پہلی رودادوں کی وجہ سے وابستہ تھیں۔

۱۱۔ اُم آؤ یہ فرض کر لیں کہ نوآبادی کا کاشت شدہ رقبہ بصورت مجموعی ۶۰ فیصدی ہے۔ اور کپاس ۱۶ من فی ایکڑ اور گھبوں ۱۰ من فی ایکڑ ہوتی ہے۔ اور ان کی قیمت گاؤں میں بالترتیب ۶ روپے اور ۲ روپے پڑتی ہے۔ انہی مفروضات کے باوجود جو فدا خوش اُمیدی کی بنا پر ہے ایک کنبہ جس کے پاس ایک مستطیل ہے ۱۲۱ روپیہ سالانہ یا تقریباً ۱۰ روپیہ ماہوار کمائے گا۔ تاکہ وہ سال بھر خانگی ضروریات اور متفرق اخراجات کو پورا کرے۔ اس تحفے میں آلات یا قیمتوں کے گر جانے کے لئے کوئی گنجائش نہیں رکھی گئی ہے (جیسا کہ فارم کے مزارعین کی صورت میں کیا گیا تھا۔ نوآبادی میں مشکل سے کبھی ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ یہ رقم کاشتکار کی توقع سے زیادہ ہو۔ میں سڑک پر دو دفعہ اراہین مزارعین سے ملا ہوں۔ انہوں نے کہا کہ ہم نصف مستطیل پر گذرہ کرتے رہے ہیں۔ لیکن یہ صورت بہت زیادہ قیمتیں گرنے سے پہلے تھی۔ اور ان میں سے ہر نے اسے لیکر ۱۶ ایکڑ تک مرچیں، تمباکو اور سبزیاں کاشت کیں۔ حصار میں ہم نے دیکھ لیا کہ پُر زور طریق پر کاشت کرنے سے کس قدر فرق پیدا ہو جاتا ہے۔ اور اگر یہی چارہ کار تمام آباد کاروں کے لئے عام ہو جائے تو اسکی حالت بالکل مختلف ہو جائے۔ لیکن نوآبادی کے زیادہ حصے میں بغیر کنوئیں کے سبزیاں وغیرہ کاشت کرنا ناممکن ہے۔ دریائے ستلج پر بحمدوسہ نہیں کیا جا سکتا اور

پانی کی سطح ۵ فٹ یا اس سے زیادہ گہری ہونے کی وجہ سے آبپاشی کے کنوئیں کھودنا ممکن العمل نہیں ہے۔ اس گاؤں میں جو آج سے دو دن پہلے دیکھا گیا تھا۔ آؤں کا تجربہ ناکامیاب رہا تھا۔ اور ایک آبلو کار جس نے سبزیاں اگانے کی کوشش کی۔ نازک وقت میں پانی نہ ملنے پر فصل کے بہت سے حصے سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ جوں پانی نہریں سے ریس ریس کر زمین میں جذب ہوتا رہیگا تو وقت آنے پر بلاشبہ پانی سطح کنوئیں کی گہرائی تک ملنے نہ جائے گی۔ لیکن موجودہ مشکلات کس طرح رفع کرنے کا وقت ابھی بہت دور ہے۔ موجودہ صورت میں سوائے اس جگہ کے جہاں حالات غیر معمولی طور پر موافق ہیں۔ ایک کنبہ ایک مستطیل کی آمدنی پر محض گزارے کی توقع رکھ سکتا ہے۔ اور جہاں مستطیل میں سے دوسروں کے ساتھ حصہ بانٹنا پڑے وہاں گزارہ بھی ناممکن ہے۔ البتہ ایک طرح سے اس غریب کا بھلا کیا جاسکتا ہے۔ گورنمنٹ زمین کی مالک ہے۔ اور یہ اپنی واجبات میں کمی کر سکتی ہے۔ اور ایسا کرنے کی ایک وجہ اور بھی ہے۔ اور وہ یہ کہ اس سکیم پر زیادہ لاگت آنے کی وجہ سے اس نو آبادی میں واجبات دوسری جگہوں کی نسبت زیادہ ہیں۔

## گورنمنٹ کی واجبات

قیمتیں گرنے سے پہلے ہر جگہ گورنمنٹ کی واجبات مناسب سہولت سے ادا کر دی جاتی تھیں۔ نہری علاقوں میں جہاں زمین کا لگان اور اس کے ساتھ ہی پانی کا محصول بھی دینا پڑتا ہے۔ یہی واجبات بار معلوم ہوتی ہیں۔ اور بہت سے لوگ صرف قرض لیکر ہی انہیں ادا کر سکتے ہیں۔ نہری علاقوں میں ہمارے تمام راستے کی روک ان کا تذکرہ رہا ہے۔ اور اس گاؤں میں بارہ ممبروں نے اپنی گزشتہ قسط ادا کرنے کے لئے ۱۰۰ روپیہ بنک سے قرض لیا۔ نو اور آدمیوں نے ۱۰ روپیہ تک ساہوکار سے قرض لیا۔ سات نے ۳۱۸ فیصدی شرح پر اور دو نے ۳۷۷ فیصدی پر اور قریب قریب ہر صورت میں ایک آنہ فی روپیہ وضع کر لیا گیا تھا۔ دوسروں میں سے ایک میں چونکہ قرض لینے والے کے ہمراہ نمبر دار نہ گیا تھا اس لئے شرح سو روپے فی صدی کے حساب سے لگائی گئی تھی۔ وہ ہر قرض لینے والے کے ہمراہ جاتا تھا۔ اس لئے نہیں کہ ضامن بٹھہرے۔ بلکہ ساہوکار کو اس بات کا یقین دلانے کے لئے کہ اگر ضرورت پڑی تو میں قرض وصول کرنے میں تمہاری مدد

کردل گا۔ دوسری صورت میں ایک درک اپنے ساتھی درک کے پاس گیا۔ اور چالیس روپے پر ۳۷ فیصدی سود لیا گیا۔ اور ساتھ ہی حسب معمول کٹوتی بھی کی گئی۔ ایک اور مسلمان شخص جسکے ہال ایک بیوی اور دو بیٹے ہیں۔ اپنے بھائی کے ساتھ ایک مستطیل میں حصہ دار تھا۔ اس نے کھڑے سوار کہا۔ میں نے نمبر دار کو ۶۶ روپے دئے ہوئے ہیں۔ اور ابھی ۲۰ روپے اور دینے میں۔ یہ رقم مجھے کہاں سے ملے گی؟ میں دہائی میں آیا ہوں۔ لیکن کسی نے مجھے قرض نہیں دیا۔ اور میں نے ۶۶ روپے ادا کرنے کے لئے اپنی تمام روٹی فروخت کر دی ہے۔

کیا تم ایک میل نہیں فروخت کر سکتے؟

میرے پاس صرف دو ہیں اور ایک بیمار ہے۔ اور دوسرا بڑی حالت میں ہے۔ کوئی اسے دیکھیکا بھی نہیں۔

اور زیورات کیا ہوئے؟

میرے پاس زیورات کیسے ہو سکتے ہیں۔ آپ کی قسمت اچھی ہے۔ میری بڑی۔ میں نے اپنا پیٹ کاٹ کر ۶۶ روپے دیدئے ہیں۔ میں اب اور کچھ نہیں کر سکتا۔

میں بنک کے صدر کی طرف مخاطب ہوا اور دریافت کیا کہ کیا یہ مناسب ہوگا کہ اسے ممبر بنالیا جائے اور یہ بیس روپیہ کی رقم دے دی جائے؟ اس نے سر ہلا دیا اور مجھے کوئی حیرانی نہ ہوئی۔ کیونکہ وہ اپنی پریشانی صورت حالات سے مخصوص طرح کا وعدہ شکن معلوم ہوتا تھا۔

## گاؤں کی عورتیں

مہم نے اپنا مائتہ دو عورتوں کی گفتگو پر ختم کیا جو ایک گھر کی کچھڑ سے پتی ہوئی صاف دیوار کے ساتھ شہی ہوئی کھڑی تھیں۔ ایک بہت شرمیلی تھی۔ دوران گفتگو میں زیادہ دیر تک ماسوائے ناک کے جو اڑھنی کے کنارے کے ساتھ لگا ہوا تھا۔ اس کے چہرے کا اور کوئی حصہ نظر نہ آیا۔ دوسری جو کہ مسلمان تھی بڑی باتونی تھی۔ اس نے ایک لمبا سیاہ کرتا پہنا ہوا تھا۔ اور حسب معمول خاکستری رنگ کی ایک میلی چادر اپنے سر پر لئے ہوئے تھی۔ پہلے تو اس نے اسے اپنے چہرے پر اڑے لیا ہوا تھا۔ لیکن پھر سرک جاتے دی۔ اور اس نے ہنسی رنگ کی ۳۵ سالہ صحت مند عورت کے دیہاتی نقش و نگار کو عیاں کر یا۔ اس کی شادی گیارہ برس کی عمر میں ہوئی تھی۔ اور اس کا خیال تھا کہ شادی کی بہترین عمر گیارہ یا بارہ برس ہے۔

کبھی کبھی شادی ۱۲ برس کی عمر تک بھی نہیں کی جاتی۔ لیکن اس کی اپنی لڑکی کی شادی گیارہ برس کی عمر میں ہوئی تھی اور مہالوں کی آؤ بھگت و خور و نوش پر ۳۰۰ روپے صرف ہوئے تھے۔ خواہ گھر میں روپیہ موجود نہ ہو۔ ذیورات ضرور دئے جائیں۔ ورنہ جب لڑکی اپنے سسرال جائے گی تو اسے کوئی نہیں پوچھے گا۔ ایسی دلیل کی بنا پر اسے جہیز بھی ضرور دینا چاہیے۔ جو لوگ استطاعت رکھتے ہیں۔ ۲۱ روپے و تریور دیتے ہیں۔ باقی لوگ گیارہ اور تین سے کم کوئی نہیں دیتا۔

کام کے متعلق سوال دریافت کرنے پر زیادہ بات تو فی عورت قریب قریب لسانی سے کام لینے لگی۔ اس نے کہا کہ تڑکے سے پہلے ضرور مکی چلائی شروع کر دینی چاہیے کیونکہ سورج نکلے ہمیں دودھ بونا پڑتا ہے۔ اور چونکہ یہاں کنواں کوئی نہیں ہے ضروری ہے کہ پانی کھیتوں کی کھالوں سے لایا جائے۔ بچہ بچانے کا اور خاندان کا کھانا باہر لے جانا کا وقت ہو جاتا ہے۔ اب چونکہ روپیہ نہیں ہے۔ کپڑے خریدے نہیں جاسکتے۔ اس لئے دو یا تین گھنٹے روزانہ چرخہ کا تنا پڑتا ہے۔ خراس کا خرچ بچانے کے لئے پسائی زیادہ بھی کی جاتی ہے۔ میری آنکھیں تھکن سے چر ہو جاتی ہیں۔ اور صرف گرمی کے موسم میں مجھے ایک دو گھنٹے دوپہر کو آرام حاصل ہوتا ہے۔ جو کچھ ہمیں رہنمائی میں بتایا گیا تھا۔ اس سے یہ پھر بہتر ہے۔ یہ رواج نہایت پر رحم ہے کہ بچہ کی پیدائش کے بعد چالیس دن تک آرام دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ دیہاتیوں میں اکثر دیکھنے میں آتا ہے بچوں کو دیر تک دودھ پلایا جاتا ہے۔ لڑکوں کو ۲ سال تک اور لڑکیوں کو دو سال تک۔ لڑکی چھ یا سات سال کی عمر میں کام کرنا شروع کر دیتی ہے۔ اور پہلے پہل وہ بچوں کے ساتھ کھیلنا اور بزنس دھونا سیکھتی ہے۔ پھر گھر صاف کرنے کے لئے اس کے ہاتھ میں جھاڑو دیا جاتا ہے۔ اور اسے آٹا گوند مٹھا اور لچا نا سکھایا جاتا ہے۔ اور اسے کاتنے کی باری آتی ہے اور آخر کار نو یا دس برس کی عمر میں وہ آٹا پیسنے میں اپنی ماں کا ہاتھ بٹاتی ہے۔ یہ سب کئے زیادہ سخت کام ہے۔ لیکن پہلے پہل وہ صرف اتنا کرتی ہے کہ چٹی کے دتے کو ہاتھ سے محض پکڑے رکھتی ہے۔ اور اصل کام ۱۶ یا ۱۷ برس کی عمر تک نہیں کیا جاتا گزشتہ ماہ حصار میں ایک عورت نے کہا تھا کہ اس سے پہلے طاقت نہیں ہوتی۔ اس کے ساتھ ہی جب کوئی لڑکی اپنے خاندان کے ساتھ رہنے کے لئے آتی ہے۔ تو ایک یا دو سال تک اسے

ہلکا کام دیا جاتا ہے۔ میں ایسے رواج کے متعلق کچھ کہے بغیر نہ رہ سکا۔ جسکی لڑکی کو بالغ ہونے تک چکی چلانے کی محنت سے تو بچایا جاتا ہے۔ لیکن بچہ جننے کی تکلیف سے دور نہیں رکھا جاتا۔

کل بھی ہم نے ایک دیہاتی عورت سے باتیں کہیں تھیں۔ وہ ۵۵ برس کی ایک سکتھ جٹنی تھی۔ وہ ایک جنگلی درخت کے نیچے زمین پر بیٹھی ہوئی تھی۔ اور مونے کھدڑ کے میلے کپڑے پہنے ہوئی تھی۔ اور اس کے ہاتھوں میں سے پانچ مردانہ پاؤں کی پھلی ہوئی انگلیاں بائرنکی ہوئی تھیں۔ اس کے نقشِ خولعبورت اور ٹھوڑی نوکدار تھی۔ اور وہ ہمیں نہایت بے تکلفی و سادگی سے دیکھ رہی تھی۔ اس نے بغیر کسی ہچکچاہٹ و پریشانی کے ہمارے تمام سوالوں کے جوابات دئے اور اسی طرح بولتی رہی گو یا وہ دیہاتی زندگی کی ناگوار سختیاں اٹھانے کی عادی تھی۔ اسکی شادی ۱۲ برس کی عمر میں ہوئی تھی۔ اور اس کے چھ بچوں میں سے پہلا بچہ ۱۶ برس کی عمر میں پیدا ہوا تھا۔ سوائے ایک کے سب زندہ رہے تھے۔ اور پہلے چار ۱۸ سے ۳۰ برس کی عمر تک کے لڑکے تھے۔ عجیب بات یہ ہے کہ ان میں سے ایک کی بھی شادی نہ ہوئی تھی۔ کہنہ اس قدر غریب تھا اور بلاشبہ اس انتظار میں تھا کہ دس برس کی لڑکی اتنی بڑی ہو جائے کہ اپنے بھائیوں میں سے ایک کی دُلعن سے بدل لی جاسکے۔ اسکی ماں کی یہ تجویز تھی۔ کہ ۱۵ یا ۱۶ برس کی عمر تک شادی نہ کی جائے۔ اور اب اس کی برادری میں یہی شادی کی عمر تھی۔ اس کی جوانی کے ایام میں اس سے دو یا تین سال پہلے شادی کر دی جایا کرتی تھی۔ یہ تغیر وسطی پنجاب کا خاص حصہ ہے اور خاص طور پر سیکوول کا۔ جو اس قسم کی تمام باتوں میں پیش پیش ہیں۔ جو بات کم خصوصیت رکھتی ہے۔ وہ شاید یہ ہے کہ اس کے خیال کے بموجب تعلیم لڑکھوں کو کام سے جی چرانے کی عادت پیدا کر دیتی ہے۔ اس مشکل سوال کا کہ عورتوں میں کیا ضروری تبدیلی واقع ہوئی تھی اس نے یہ جواب دیا کہ سب سے بڑی تبدیلی خوراک کی ہے۔ جواب زیادہ اچھی ہے۔

جب ہم گاؤں سے نکلے تو دن ذرا ڈھل گیا تھا۔ اور ہم پر نہایت تیزی سے چمک رہا تھا ہم پرانی بار کے کچھ علاقے میں سے گزرے اور تارکول سے بنی ہوئی نیلی سڑک اور اُن بھر پتوں میں جو ہمارے دونوں طرف جلوہ گر تھے زمین و آسمان کا فرق تھا۔ یہ علاقہ قریب

قریب دیران تھا۔ اور چند میل تک سوائے اونٹوں کی ایک قطار کے اور کوئی آثار نظر نہ آیا۔ اور وہ بھی سڑک کو ایک فضول اختراع خیال کرتے ہوئے اس سے متکبرانہ طور پر کنارہ کش تھے۔ دھڑکی کی طرف پھیرا ہوا ہشتی کا پتہ لگنے لگا۔ اور ہر بھاری و درخت کی طرف اندر آنے والے جوار بھائے کی طرح سبز گہیوں کا طوفان آیا تو معلوم ہوتا تھا۔ جب میں پہلی بار تباہ کھانا کھانے بیٹھا تو تقریباً تین کا وقت تھا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ وقت بھی ساتھ ساتھ سرپٹ دوڑاتا ہے۔

## ۱۰۔ مارچ۔ چک ۳۲ کی طرف روانگی اور پھر واپسی (میل جنگلیوں کا ایک گاؤں)

کیا کوئی اس بستی میں خوش ہے؟ یقیناً جنگلی ہیں۔ جن میں ہم آج آئے ہوئے ہیں۔ اس صبح میں نے مٹاؤ الفاظ میں خیر و مافیت دریافت کرتے ہوئے کہا: "تمہاری کیا حالت ہے؟" انہوں نے کہا ہمارے پاس کوئی جاگیر نہیں ہے۔ ہماری زمین لے لی گئی ہے اور ہمارے پاس بیٹھنے کو بھی جگہ نہیں ہے۔ دو مہی کئی عورتیں آگے در آئیں اور ڈنڈوت کرتے ہوئے میرے پاؤں سے چپٹ گئیں (اور میں شش و پنج میں رہا) نہایت مشکل سے انہوں نے مناسب وضع اختیار کی۔ اور ہم سب اس کھیلے کے (جو گیارہ نیم گنوار و گھروں کا ایک مجموعہ تھا) خستہ شاخ سے اٹے ہوئے کنارے پر بیٹھ گئے۔ چند میل اندر سے جب یہ علاقہ صبح اٹھا تو اسے گاؤں سمجھا جاتا تھا۔ اب اس کی طرف سوائے اس کے اور کوئی توجہ نہیں دی جاتی کہ یہ پڑانا ہونے کی وجہ سے گرد و نواح کے میدانی علاقے سے ذرا بلندی پر واقع ہے۔ دونوں عمر رسیدہ عورتیں اتنی پالتی مار کر سامنے بیٹھ گئیں اور فوراً سر ملا کر ایسا بعید الفہم اور ڈرامائی نغمہ پیدا کیا کہ ایک دوہاں ناٹک ہو رہا تھا۔ لیکن اسمیں ترنم اس سے کہیں کہ تھا۔ بڑی مشکل سے میں نے دونوں کے گانے کو ایک کے گانے میں تبدیل کیا۔ میں اس کے مضمون کا صرف خلاصہ بتا سکتا ہوں۔ اس نے کہا کہ ہم یہاں انگریزوں سے پہلے آئے یہاں تک کہ سادہ ل کے زمانے سے بھی پہلے۔ اور سات پشتوں سے یہاں رہتے آئے ہیں ہم نے دو کڑی اُتارے اور یہاں کہیں بارش کا پانی مل سکا۔ جنگل کو کاشت کیا۔ ہمارے اونٹ جہاں ان کا جی چاہتا تھا چرتے تھے۔ اس وقت ہم جنگل کے مالک تھے۔ لیکن اب ہماری زمین چرائی گئی ہے۔ (اس پر دو بار و نہایت غصے سے میری طرف بڑھائے گئے) اور ہم اپنے اونٹوں کو لیکر ادھر ادھر نہیں جا سکتے ہیں۔ بلکہ

بہا لے لئے ضروری ہے۔ کہ ہم مزدوری پر کام کریں۔ اور کپاس چنیں۔ اور بہا لے آدمی اپنے اونٹ کر لے پر چلائیں۔ بہت سے آدمیوں نے گھاؤں چھوڑ دیا ہے۔ اور کام کی تلاش میں جکوں میں چلے گئے ہیں۔ ہم اپنی بھیڑوں اور اونٹوں کا دودھ جی بھر کر پیا کرتے تھے لیکن اب بہا لے دودھ پینے والے اونٹ صرف چند ہیں۔ ان کیلئے کہیں چارہ نہیں ہے۔ کچھ مر گئے ہیں اور باقی ماندہ وبلے ہیں۔ آخر کار میں نے اس کے متعلق چند سوالات دریافت کر کے اس کی روانی متفرق کو بند کیا۔ اس کے تین بیٹے ۲۶-۲۷-۱۲ برس کی عمر کے تھے۔ اودان میں سے صرف بڑے کی شادی کی گئی تھی۔ دوسرے کی شادی وہ اس وقت کر چکی۔ جب اسکی اڑکی کی عمر شادی کے قابل ہو جائیگی۔ اور بچے کا دودھ بدل لینے کا، ان کو کیا جائیگا۔ کل والی گجرا نوالہ کی عورت کے خلاف اس نے اپنے بیٹوں کو دو سال تک اور بیٹی کو اڑھائی سال تک دودھ پلایا تھا۔ اس نے کہا کہ یہ میں نے شریعت کے قانون کے مطابق کیا ہے۔

میں نے پوچھا: ”نرق کی کیا وجہ ہے؟“

”نرق کی کامرنبہ کم ہے۔ اور ننداوند تعالیٰ اس پر رحم فرماتا ہے۔“  
 ”تو کیا پھر بائیں اپنے بیٹوں کو بیٹیوں سے زیادہ چاہتی ہیں؟“  
 ”یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ دونوں کو کھوسے پیدا ہوتے ہیں۔“

لیکن وہ لوگ جو چاروں طرف اڑے تھے۔ اس بات پر متفق ہو گئے۔ کہ باپ بیٹوں کے مشتاق ہو۔ تہ ہیں۔ اور بائیں بیٹیوں کی۔ کیونکہ بیٹا باپ کا ہاتھ بٹاتا ہے۔ اور بیٹی ماں کا۔ میں نے پوچھا کہ لڑکی کب باپ کو سہارا دینا شروع کرتی ہے۔ انہوں نے کہا کہ پانچ یا چھ برس کی عمر میں وہ چیمز لانا سیکھتی ہیں۔ پھر وہ اپنی ماں کے بالوں میں سے جو میس دیکھتی ہے علی ہذا القیاس جیسا کہ کل کی گفتگو سے ظاہر تھا۔

## جنگلیوں کی رہائش

یہ لوگ سراسر منہلس اور کمزور تھے۔ لیکن ان کے گھر نہایت صاف ستھرے تھے۔ میں نے انہیں گھر کہہ دیا۔ لیکن دراصل وہ خیمے اور گھر کے بین بین ایک قسم کی رہائش گاہیں تھیں۔ بلاشبہ ان کی دیواریں جب معمول کی پھر سے لپی تھیں۔ لیکن چھت سرکنڈھ گھنٹ

کی والی سہرتی تھی۔ اور درختوں کے پھوٹے پھیدہ اور بے رنگ تنوں کا سہارا دی گئی تھی۔ ایک جگہ سرکنڈہ گھاس میں بڑے بڑے سوراخ بھی بنائے ہوئے تھے۔ اس کے باوجود نیچے کرہ نہایت صاف تھا۔ اور اس کی تمام اشیاء و ارنش کئے عندرق رنگارنگ کی توکریاں۔ مٹی کے برتن نہایت ترتیب سے رکھے ہوئے تھے۔ بعض کے گرد سے پچانے کیلئے بیٹری کی اون اور اونٹ کے بالوں سے بنے ہوئے کیبل سے ڈھانپا گیا تھا۔ یوں ہر کامدار کپڑے کی ایک کامدار دھجی لگی ہوئی تھی۔ جس پر کشیدہ کاری سے ایسے جانور بنائے ہوئے تھے۔ جن کو دیکھ کر ہنسی آتی تھی۔ یہ کام ایک لڑکی نے کیا تھا۔ اور اس کا یہ فرق تھا۔ کہ وہ دن میں دو مرتبہ ہر ایک چیز کو جھاڑے۔ انہوں نے کہا کہ اگر میں نیچے کھانے کے بھی رہنا پڑے۔ اور یہ دو وقت تک ہو سکتا ہے۔ تو پھر بھی ہم ہر چیز کو صاف اور اسکی جگہ پر رکھتے ہیں۔ یہ عزت کا معاملہ ہے۔ رہا عزت کا لفظ صحیح معنوں میں استعمال ہو رہا تھا، اس کے باوجود بقول پولیس گاؤں کے تمام لوگ مویشی چرانے والے ہیں۔ لیکن جنگلیوں میں مویشی چرانا ایک باعزت کھیل ہے +

## خانہ بدوش ایک محدود جگہ میں

واپسی پر ہم نے جنگلیوں اور ان کی داستان غم کے متعلق تذکرہ کیا۔ یہ ایک پرانی شکایت ہے۔ اور جہاں کہیں میں اُن سے ملاقات کرتا ہوں یہی سنتا ہوں۔ لیکن اس کی بنا پر اسے کبھی بھی شائبہ نہیں کہا جاسکتا۔ ہر شخص اس موجودہ سنگدلانہ قانون کو معلوم کر کے افسوس کرتا ہے۔ جس کی رو سے ہر وہ شخص جو کم پیدا کرتا ہے اپنی جگہ زیادہ پیدا کرنے والے کو دیدیتا ہے۔ زیادہ سے یہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قاعدے کو اتنا تباہی بردا بنا دیا جائے جتنا کہ ممکن ہے۔ اور اس کے بدلے میں نئی تہذیب کی بہترین چیز دی جائے نیلی بار میں اس مسئلے کو حل کرنے میں عجیب و غریب مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ کیونکہ پنجاب کی باروں میں سے یہ سب سے آخری بار تھی جسے اب آباد کرنا تھا۔ اور وہ جنگلی جنہیں اور کہیں زمین نہ ملی تھی اپنی قسمت آزمائی کے لئے بہاں پہنچ گئے تھے۔ افسوس آبادیات نے جو مشروع سے آخر تک آباد کاروں اور جنگلیوں دونوں کی خاطر لڑنا رہا ہے۔ اونٹ کی پیٹھ پر کئی چھینے صحرا نردی میں گذارے تاکہ وہ ان کے مطالبات کا ایسی جگہ معائنہ کر سکے مشتبہ



مطالبات کو بھی تسلیم کر لیا گیا تھا۔ دیہاتی بستیوں میں جنگلیوں کے اجتماع نے ناگزیر طور پر جھگڑے اور مصیبتیں گھڑی کر دیں۔ بہت سے مطالبات دور افتادہ جگہوں کے متعلق تھے اور ان سے کہیں زیادہ کا تعلق بکھری ہوئی زمینوں سے تھا۔ چونکہ جنگلیوں اور آبادکاروں کو گیسوں اور چنے کی طرح نہیں ملایا جاسکتا تھا۔ اس لئے ضروری تھا کہ خیالات کو مرکز کی طرف لایا جائے اور یہ پڑانے تعلقات کا پورا پورا لحاظ رکھ کر کیا گیا۔ کہیں کہیں پرجوش اپیل کے جواب میں دور افتادہ گروہ رہ گئے تھے۔ اور وہ ہمیشہ سے وہیں رہتے آئے ہیں۔ لیکن آخر کار ہر ایک نے باری باری یہ درخواست کی ہے کہ ہمیں دوبارہ اپنے بھائی بندوں میں آہا دیکھا جائے۔ مختصر یہ کہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس نوآبادی ہر دوسری نوآبادی کی طرح انسر نوآبادات نے جنگلیوں کو اپنی خاص حفاظت میں لے لیا ہے۔ اور ان میں سے ایک کو ان کے متعلق اس قدر زیادہ احساس ہوا کہ ایک شام اپنی سالانہ رپورٹ مرتب کرتے وقت اس نے مندرجہ ذیل خیالات قلمبند کئے۔

۱۰ سال صیغ معنوں میں ترقی کا سال ہے۔ صحرا کی کھلی جگہوں کو جبکہ جگہ چھوٹی موٹی متیلوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ جنگل کے درخت گرا دئے گئے ہیں۔ اور بنجر علاقے کے مہر چھپر کھاتے ہوئے اونٹوں کے راستوں نے اپنی جگہ پہلک کی پختہ سڑکوں کو دے دی ہے۔ جو بغیر کسی موٹر یا نشیب و فراز کے میلوں چلی گئی ہیں۔ چرواہوں کی بانسریاں اور شتر بانوں کے محبت بھرے نعروں کی تھرائی ہوئی آوازیں خاموش ہیں۔ خانہ بدوشوں کے سرکنڈے کی جھونپڑیوں میں خوب دھوپ اور ہوا آتی تھی۔ اور جو اتنی صاف ہوتی تھیں جتنا کہ ناچ گھر کا فرش اب اپنی جگہ وسطیٰ پنجاب کے تاریک، گوبرے لتھرے ہوئے کیچڑ کے گھروں کو دے چکی ہیں۔ خانہ بدوش لوگ خود بھی جو کبھی بار میں آزاد پھرتے تھے اور اپنے پڑوسیوں کے مویشیوں پر کھلے دل سے ہاتھ ڈالتے تھے۔ اب ۲۵ کیلہ زمین میں محدود کر دئے گئے ہیں۔ جبکہ بڑی کے گدھے (جو بغیر نام کے ہی رہ گئے) اپنی ناپاک چونچیں اس کے اعضائے زندگی میں دور تک لے جاتے ہیں۔

لیکن اس کا ایک پہلو اور بھی ہے اور یہ ہمیں ایک جاٹ نے سمجھا دیا جسے ہم سڑک پر لے تھے۔ وہ پستہ قد گتھا ہوا اور ۶۵ برس کی عمر کا تھا۔ اور اپنے بھائی کیساتھ شریک کے لئے ۵۰ میل کے فاصلے پر خانیاوال جا رہا تھا۔ اس کے بھائی نے ان ایام میں

جب قیمتیں چڑھی ہوئی تھیں۔ ۵۰۰ روپے میں پلم ۴ ایکڑ زمین خرید لی تھی۔ نہراور اس کے ساتھ ہی ایک کنوئیں کے پانی کی مدد سے وہ اب بھی اس قابل ہے کہ اپنا اور اپنے کنبے کا خرچ اٹھائے بچتا کچھ نہیں لیکن وہ زندگی بسر کر سکتا ہے۔ اس جاٹ کا بھی کنبہ ہے۔ ایک بیوی اور تین بچے۔ اُن کا خرچ اٹھانے کے لئے وہ نیلی بار میں ادھر ادھر پھرتا رہا ہے۔ تاکہ اسے حرب منشا زمین مل جائے۔ لیکن اس کی محنت رانگان کٹی ہے اور اس کی ناکامیابی اور شدت احتیاج نے اسے لسان بنا دیا۔

اس نے کہا "سرکار مجھے زمین کیوں نہیں دیتی۔ ہمارا کام کاشتکاری ہے۔ ہم اور کیا کر سکتے ہیں اور کہاں جاسکتے ہیں۔ ہمیں ضرور زمین ملنی چاہیے۔"

"سرکار ہر شخص کو زمین نہیں دے سکتی۔ جاٹ بہت ہیں اور زمین محدود۔"

"پھر یہ امیروں کو زمین کیوں دیتی ہے اور غریبوں کو کیوں نہیں؟"

"سرکار نے بہت سے غریبوں کو بھی زمین دی ہے۔ خاص طور پر اُن لوگوں کو جو اس کی

خدمت بجالاتے ہیں۔"

"لیکن میں نے ہی کو نہا قصور کیا ہے۔ کوئی چوری نہیں کی ہے کہیں ڈاکہ نہیں مارا

ہے۔ مجھے کیوں نہیں زمین دی جاسکتی۔ میرے ہاں ایک بیوی اور دو بچے ہیں۔ اور زمین صرف تین گھماؤں ہے۔"

یہ الفاظ سادہ تھے لیکن ایسے جوش میں ادا کئے گئے کہ اُن سے جاٹ کا اصلی جوہر

اور زمین کے لئے کسان کی ازلی اشتہا ظاہر ہو رہی تھی۔ اور یہ بات جنگلیوں کو آزادی سے

محروم رکھنے کے جواز میں ہے۔

## نیلی بار کی بستی کے متعلق چند سطور

افسر نوآبادیات سٹرائف بی ویس آئی سی ایس جنہوں نے ازراہ کرم اس باب کا

خلاصہ پڑھا ہے۔ یہ خیال کرتے ہیں کہ اس زمانے کے لئے جس کا اسمیں تذکرہ کیا گیا ہے

یہ نوآبادی کی بحیثیت مجموعی اوسط درجے کی خاصی اچھی تصویر پیش کرتا ہے۔ رہا یہ کہ اسقدر

دھندلی ہے۔ سو اس کی تین خاص وجوہات ہیں۔ اول تو یہ کہ دریائے ستلج میں سے غصہ

متوقع طور پر پانی کی مقدار متواتر کم بہم پہنچتی رہی۔ دوسرے یہ کہ سکیم کے بھاری اخراجات کو

پورا کرنے کے لئے دام لگانے کا معیار سابقہ نوآبادیوں کی نسبت بلند رکھا گیا۔ اور تیسرے یہ کہ قیمتیں دفعہ اگر گئیں۔ یہ سمجھ لینا آسان ہے کہ ان مخصوص حالات میں انسر نوآبادیات کے لئے بہت مستفاد کا سامنا تھا۔ کیونکہ اسے پروجیکٹ کے وسائل آمدنی کو خطرے میں ڈالنے کا ڈر اور آباد کار کے لئے سہولتیں پیدا کرنے کی خواہش بچاؤ بھاڑ کھاتے تھے۔ خوش قسمتی سے رہتی اچھے ہاتھوں میں رہی ہے۔ اور مسٹر ویس کا قائم کردہ اعلیٰ معیار اسکے جانشین مسٹر ایچ ڈی جھنوت آئی سی ایس نے برقرار رکھا ہے۔ گورنمنٹ نے آباد کار کو مالی رعایتیں بہم پہنچانے اور محکمہ نہرنے پانی کی بہم رسانی پر پورا پورا قابو رکھ کر مسٹر جھنوت کا ہاتھ بٹایا ہے۔ البتہ قیمتوں کی کمی اسی طرح باقی ہے۔ اور وہ نوآبادی پر تاریک پردہ ڈالتی ہے اس کے باوجود انسر نوآبادیات نے ۱۹۳۶ء میں یہ لکھا کہ اگرچہ یہ ممکن ہے کہ نیلی بار کا علاقہ اتنی اچھی حالت میں نہ ہو جتنی کہ ۱۹۲۷ء میں اس سے توقع کی گئی تھی۔ لیکن پھر بھی یہ اچھے محتاط کاشتکاروں کا گھر ہو گا۔ جو اپنی زمین میں دوراندیشی سے کاشت کرتے ہیں۔ اور پانی سے پورا پورا فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی وہ یہ لکھتا ہے کہ کسی دوسری نوآبادی نے کاشتکار کو اس قدر کفایت شعاری سے پانی استعمال کرنا نہیں سکھایا جتنا کہ نیلی بار نے۔ اور یہ ایک ایسا سبب ہے جسکی دوسری نوآبادیوں میں بھی اشد ضرورت ہے۔ ۱۹۳۷ء

—————



# حصہ چہارم شمال مشرق کی طرف

## باب سیزدہم

گورداسپور اور سیالکوٹ

جیٹی بہ حیثیت بیوی و ماں۔ ایک ہل والا کسان

اتوار ۵ مارچ۔ رام داس سے ڈیرہ بابا نانک (۸ میل)

دو سال سے کچھ زیادہ عرصہ گذرا میں گورداسپور سے اپنے پہلے درجے کے لئے روانہ ہوا تھا۔ میر خبیال تھا۔ کہ میں اپنی گردش کا جھگڑا اس کے قرب و جوار میں اپنا دوسرا دورہ ختم کر کے پورا کر لوں گا۔ ہر ایک کہانی کا انجام اگر پرسترت نہ ہو تو پُر اس ضرور ہونا چاہیے اور پنجاب میں امن حاصل کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ انسان بڑے پہاڑوں کے دامن میں چلا جائے۔ لیکن وہ ابھی بھی ۵۰ میل کے فاصلے پر ہیں۔ لیکن کل حبیب میں نے فتح گڑھ سے سوار ہو کر پہلی مرتبہ کوچ کیا تو دولہ دھار کی وسیع سایہ دار مہیت نظر آئے سامنے تھی۔ گورداسپور کا ضلع کسی تفصیل کا محتاج نہیں ہے۔ کیونکہ ”پنجابی کسان“ میں میں نے پہلے ہی اس علاقے کا مفصل بیان دیدیا ہے۔ جس میں گورداسپور واقع ہے۔ یہ درحقیقت پہاڑ کا دامن ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں بارش خوب ہوتی ہے۔ جائدادیں قلیل ہیں۔ اور سمیڑی کی افراط ہے۔ چونکہ میں نے امداد باہمی کی وجہ سے یہاں کے ساوہ اور کسی قدر دور اندیش کسانوں سے

سبکی تھی۔ اس لئے میں اس کے لئے اپنی ایک خاص کمزوری کو تسلیم کرتا ہوں۔ آج صبح جب میں نے اپنے ایک قدیم ملاقاتی کی تشہیر اور ری کے سلسلے میں چٹاٹھائی۔ تو وہ فوراً یہ کہتے ہوئے ایک قدم سیکر کر کے وسط کی طرف پیچھے ہٹا۔ نہیں نہیں میں پڑانے خیالات کا آدمی ہوں۔ یہ بات اپنے اندر پڑانے روانہ کی خیال لئے ہوئے ہے۔

## صحّت و صفائی اور اپنے آپ پر ٹیکس لگانا

یہاں آتے ہوئے سنگھ پور میں مقامی بینکنگ یونین کے اجلاس میں شامل ہونے کے بعد میں نے گاؤں پر ایک نظر ڈالی۔ اس میں ۵۰ گھر ہیں۔ ۱۹۲۹ء میں ذیلدار (جو یہیں مقیم ہے) کے روح پھونکے پر گاؤں والوں نے گاؤں کو صاف رکھنے کے لئے ایک پنچایت قائم کی۔ ایکٹ کے مطابق قائم نہ ہونے کی وجہ سے یہ صحیح معنوں میں نمائندگی کے اصولوں پر مبنی ہے۔ اور تین جاٹوں، ایک مقامی ہیڈ ماسٹر، ایک ڈاکٹر، ایک تیلی اور ایک بھنگی پر مشتمل ہے۔ اب بھنگی کو گھیاں صاف رکھنے کے لئے ۵ روپے دئے جاتے ہیں۔ (اس کی بیوی کام کرتی ہے) پانی پینے کے کنوؤں میں جراثیم کش ادویات ڈالی جاتی ہیں۔ پھیرپوں اور نشیبوں کو پر کیا جاتا ہے۔ اور پانی بھرنے کے لئے مٹی کے برتنوں کی بجائے (برڈٹ کر کنوئیں) لٹا دیئے ہیں، دھات کے ماس استعمال کرنے کے لئے لوگوں کی ہمت بڑھائی جاتی ہے۔ روپیہ اس طرح جمع کیا گیا ہے۔ کہ ۵۰ روپے کی رقم دیہاتی فنڈ درخت فروخت کئے جاتے ہیں، میں سے اور چالیس روپے دیہاتی بنک میں سے لئے ہیں۔ اور رہبر بنری کی ٹوکی پر جو گاؤں میں لائی جاتی ہے۔ ایک آنہ وصول کیا جاتا ہے۔ اور گاؤں کے چوکیدار کے لئے جو روپیہ وصول کیا جاتا تھا (بہم ۱ روپے) اسے دوگنا کر دیا ہے۔ موخر الذکر رقم کو ذرا بھاری محسوس کیا گیا۔ اور روایتی کاموں کے لئے عام طور پر مذہبی کیلئے، اپنے آپ پر ٹیکس لگانے کی رسم عام ہے اور میں نے اسکی بہت سی مثالیں دی ہیں۔ لیکن صحت و صفائی کے لئے شاذ ہی ایسا کیا جاتا ہے۔ اس دورے میں مجھے تحصیل موگا کے ۱۶ گاؤں جن کا ذکر صفحہ ۱۱۶ پر کیا گیا ہے۔ اور ایک گاؤں امرتسر کا یاد پڑتا ہے۔ جس نے ۵۰ روپیہ گلیوں میں فرش لگوانے پر صرف کئے۔ گزشتہ دورے میں بھی اس قسم کی ایک یا دو مثالیں میرے دیکھنے میں آئی تھیں۔ تاہم کسی ایک مثال کا ہونا



ماں برف سی سفید روئی کات رہی تھی۔ اور بیٹی اپنے بچے کو گود بچا رہی تھی۔ اور اُن کی  
 پشت کی جانب جھوٹے صحن کی کیمپر سے پی پی ہوئی اور بچی صاف ستھری دیوار تھی۔ اور  
 اس کی جہنی پر پچاس روپے کے روکیاں رنگارنگ لباس میں تھے۔ بعض جوش مسرت سے  
 چمک رہے تھے۔ باقی عالم غویت میں بے خود تھے۔ اور بہت سے اُن اُپلوں کی فضیل پر  
 جھکے ہوئے تھے۔ جو دھوپ میں سوکھ رہے تھے۔ ماں یا بیٹی دونوں میں سے کسی نے بھی  
 بہتہ جمنے وقت تکلیف نہ اٹھائی تھی (سارا معاملہ دو دیا چار گھنٹے کا تھا) اس میں شادی  
 اس سے زیادہ وقت لگتا ہے۔ اس کی مدد کے لئے گاؤں کی دایہ و بائیں موجود تھی۔ وہ  
 عین تازہ وقت میں کچھ زیادہ مدد نہیں دے سکتی۔ لیکن وہ جانتی ہے کہ اس کے بعد  
 کیا کرنا چاہیئے۔ اُن نے اپنے بچے کو ۲ سال تک دودھ پلایا۔ اور بیٹی نے ۲ سال  
 تک میں نے پوچھا۔ یہ فرق کیوں ہے؟ اُس نے کہا کہ ”لوکا کا زیادہ پیارا ہوتا ہے۔“ سارٹ  
 نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوکا بڑا ہو کر زمین کا مالک بنے گا۔ خواہ کچھ بھی ہو محض یہی فرق  
 سمجھا جاتا تھا۔ میں نے اُن سے دریافت کیا کہ تمہارے خیال میں کتنے بچے کافی ہیں؟ اُس نے  
 جواب دیا۔ دو۔ اسی صورت میں اُن کی دیکھ بھال کی جاسکتی ہے۔ اب میں نے بیٹی کی طرف  
 مخاطب ہو کر کہا اور تمہارا کیا خیال ہے۔ اُس نے ایک لفظ میں جواب دیا۔ ”ایک“  
 اور اسکے ساتھ ہی اپنے خوبصورت نیم برہنہ پیلوٹھی کے بچے کو اپنے سامنے بچایا۔  
 ماں پانچ بچے اُٹھتی ہے۔ اور سب سے پہلا یہ کام کرتی ہے کہ اُن دو گاؤں اور  
 بھینس کے آگے چارہ ڈالتی ہے۔ جنہوں نے گھر والوں کے ساتھ سمن میں حصہ لیا ہوا ہے  
 اُن کا تھان نہایت خوبصورتی سے صاف کیا ہوا ہے۔ اس کے بعد منہ دھوئے جاتے ہیں  
 و پانی نوکر لاتا ہے اور ایک یا دو گھنٹے دودھ پلانے میں صرف کئے جاتے ہیں۔ اور اسی  
 طرح دن بھر ایک چھوڑ دوسرا کام مختار ہوتا ہے۔ اور جب کوئی کام نہیں ہوتا تو وہ کاتتی  
 ہے۔ اس کی انتہا کوئی نہیں ہے۔ کیونکہ ابھی دو اور بیٹیوں کی شادی کرتی ہے اور انکے  
 کپڑے بناتے ہیں۔ ہر ایک کو پانچ چوڑے لیں گے۔ جن میں تین گھر تیار کئے جائیں گے اور  
 دو خریدے جائیں گے۔ اُن میں چوڑوں کی تیاری میں چھ ماہ لگ جائیں گے۔ بڑی روکی کی  
 شادی پر کچھ زیادہ خرچ نہیں اُٹھانا پڑا۔ اعتبار دیورات پر کچھ نہ خرچ کیا گیا تھا۔ کیونکہ نئے  
 خیالات کے مطابق نہ دیورات لئے گئے تھے اور نہ دئے گئے تھے۔ سب سے بڑا خرچ

جہانوں کی خاطر تواضع تھی۔ اور قرض محض جنس کی صورت میں مثلاً گھی وغیرہ وغیرہ پڑوسیوں سے لیا گیا تھا۔ اور بعد میں واپس دے دیا گیا تھا۔ سار جٹ کفایت شعار شخص ہے۔ اور ۲۵۔ ایکڑ معمولی زمین کا مالک ہونے کی صورت میں اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ محتاط رہے۔ ماں نے اپنی بڑی لڑکیوں کو تعلیم نہیں دلوائی۔ لیکن چاہتی ہے کہ سب سے چھوٹی لڑکی کو تعلیم دلائے۔ موجودہ زمانے کی یہ ایک نمایاں مثال ہے۔ اس نے کہا کہ نئے خیالات پیدا ہو گئے ہیں۔ لیکن فقط یہی ایک تبدیلی ایسی تھی۔ جسے اس نے تسلیم کیا۔ اور اس نے صاف لفظوں میں کہا کہ میری بیٹی مجھ سے زیادہ آزاد نہیں ہے۔ اور اس کے وہی خیالات ہیں۔ جو میرے دور وہ اتنی ہی محبت کرتی ہے جتنی کہ میں۔ گھر کے باہر وہ بہت کم کام کرتی ہیں لیکن اندر ہر چیز کو شیشے کی طرح صاف مستحضر رکھتی ہیں۔ اور بھنگی محض وہ کوڑا کرکٹ اٹھانے کا کام کرتا ہے اور جو ہر روز ایک کونے میں ڈھیر کر دیا جاتا ہے۔ ماں اس تمام غلے پر قابو رکھتی ہے۔ جو گھر میں صرف ہوتا ہے۔ اگرچہ سار جٹ باقی ماندہ غلے کو فروخت کر دیتا ہے۔ لیکن وہ فروخت کرنے سے پہلے اسکی رائے لے لیتا ہے۔ یہ گھر ستر بخش تھا۔ ہر ایک کمرے میں پلستر کیا ہوا تھا۔ رائش سادہ تھی۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ کھڑکیاں کافی رکھی ہوئی تھیں۔ اور تمام برتن اور تانگاریاں نیچے رکھے ہوئے بالترتیب صندوقوں پر نہایت خوبصورت قطاروں میں ترتیب دیے ہوئے تھے۔ جگہ جگہ سے سادگی اور خلوص کی لہر آتی تھی۔ خواہ کوئی سار جٹ کی طرف دیکھے یا اسکی بیوی کی محبوبانہ دھیمی دھیمی آواز کو سنے ایسا محسوس ہوتا تھا کہ دو ملے ہوئے دلوں کی شادی کی گئی تھی۔

## پرانی تہذیب اور ملازمت

میں اس ذیلدار کی ہمراہی میں گھوڑے سوار چلتا رہا۔ جو باوجود ۷۷ سال کا ہونے کے اپنے آپ کو اتنا سیدھا رکھتا تھا۔ جتنا کہ وہ پچاس برس سے زیادہ گز سے لارڈ رابرٹس کے ساتھ کابل جاتے وقت رکھتا تھا۔ وہ ایک سکھ ہے۔ اور جو ان مرد جاٹوں کی نسل میں سے ہے۔ اور اس کا وادا اور باپ دونوں پرانی تہذیب کے قابل ستائش ہونے لگے۔ اس کے وادا کے چال چلن میں خصوصاً میا کا نہ صداقت تھی۔ جس کی تشریح مندرجہ ذیل واقعہ سے ہوتی ہے۔ اس کا ایک اگڑا ٹھانجیدہ تھا۔ جسے وہ آسانی سے حرکت نہ دے سکتا تھا۔ ایک دن اس سے دریافت کیا گیا



کہ یہ بیکر خیمہ دھو گیا تھا۔ اس نے جواب دیا جب میں جوان تھا تو میں نے ایک عورت کیساتھ  
 ناجائز کثرت کی۔ میری ماں نے اس کے متعلق سن لیا۔ اور مجھ سے اسکی حقیقت دریافت کی۔ میں  
 مگر کیا کیا نہ بھنے ہوا کہ میرا جسم چھو کر یہ قسم کھاؤ کہ یہ غلط ہے۔ میں نے اسے اپنے انگوٹھے  
 سے چھو اور قسم کھائی۔ اور اس وقت سے یہ خیمہ دھو گیا ہے۔ کیونکہ میں نے جھوٹ بولا تھا۔ واقعہ  
 انکافی منقرض ہے۔ لیکن اس کے کافی پاپا اثر چھوڑا ہے۔ پوتا لکھتا ہے کہ چار نسلیں سے اچھے  
 باپ اپنے ان بیٹوں کو جو اپنے دل کو نابوٹے نکلتا ہو محسوس کرتے ہیں یہی نصیحت کرتے رہے ہیں  
 جب بچہ نہیں اور کنبے پر حکومت کرنے کی باری سردار کی آئی۔ تو اس نے تین چیزوں کی ممانعت  
 کر دی۔ دھنسی، مٹی اور پتی، یعنی تو اس سے کہ اس سے بلا ارادہ ناشتہ ہوتا ہے۔ اور کانڈاری اسٹل  
 دیر نہ ورنا نہ رٹھانی ہے۔ نہ ہی وہ جوان لڑکوں کو آنکھوں میں سرمہ لگانے دینا ہے۔ درجہ  
 زبانی کی عورتوں اور ان کے طریقہ عمل کے متعلق وہ کہتا ہے کہ (کہیں) اور نہ ترٹکے کے بعد گھر میں بستر  
 پر لیٹا ہے دیتا ہے۔ وہ خدائے کی کے لئے ترٹکے سے کہیں پہلے اٹھتا تھا۔ اس کے بعد  
 جس کسی کی چار پائی وہ۔۔۔ میں پڑی ہوئی مٹی وہ ایک رات کیلئے ضبط کر لی جاتی۔ اور اس  
 پر قبضہ رکھنے والے کو فرش پر لیٹنا پڑتا۔ دن میں رات میں اس کا تمام کتبہ دیوی۔ بیٹوں  
 بیٹیوں اور ہر اس رشتہ دار کو جو اس کے گھر میں رہا ہو وہ آداب سجاانا تھا جو ہندوستان  
 میں ہر چھوٹا بڑے کے سامنے بکالاتا ہے۔ اور اس کے بدلے اسکی دعائیں لیتا  
 ہے۔ اور وہ ماں جس کا بچہ یا شہ ذرا بچہ بھی غیر حاضر ہوتا یقیناً جھڑکیاں کھانی۔ شام کی  
 سندھیہ کے وقت تمام اسکی چار پائی کے سامنے چار زانو ہو کر بیٹھتے اور جب سندھیہ  
 ختم ہو جاتی تو وہ انہیں گھر سے ہوئے آیام کی کہانیاں سناتا۔ دایسی کہانیاں جن سے  
 مردوں کے دل خوش ہوتے ہیں، لیکن یہی کافی نہ تھا کہ کہانیاں انہیں خوش کریں۔ انہیں  
 بیان کرتے وقت وہ خاندانوں اور سطنتوں کی اقبال مندی وادبار کے اسباب کی تجزی  
 کرتا۔ وہ مطلق النہان بادشاہ تھا۔ لیکن اس کی مطلق العنانی سراسر قیاضی تھی۔ اور وہ  
 خدمت کے لئے ہندو انہ احساسات کی روح لئے ہوئے تھا۔ گاؤں کے قریب ہی  
 سرک ایک نشیب میں سے ہو کر گذرتی تھی۔ جسے موسمی برسات نے دل میں تبدیل کر دیا  
 تھا۔ یہ دیکھ کر کہ دایسی گھڑیاں اکثر دھنس جاتی تھیں۔ اس نے موسم برسات کے دوران  
 میں (جو لائی سے تنہا رہا) ایک آدمی اور ایک بھینسوں کی جوڑی وہاں رکھی تاکہ وہ باہر

نکلنے میں ان کی مدد کریں۔ اس میں ایک خاص وصف یہ تھا۔ کہ درختوں کا بہت دلدادہ تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ تیار درخت لگانے یا کسی پودے کو سیدھا کٹے بغیر کبھی کسی گٹوں میں نہیں گیا۔ اور جب وہ مرا تو اس کے درختوں کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی۔ لیکن اسے یہ اعداد فرضی ہوں۔ لیکن اس کے پونے نے مجھے یقین دلایا ہے کہ جب وہ سنگھ پور آیا تھا تو یہ علاقہ پختہ کی طرح صاف تھا۔ اور جب اسے چھوڑا تو یہ کیڑا شیشم اور پٹلاہی کا باغ تھا۔

ایسا اچھا جاگہ دار فرض کی جانب سے دیا ہوا نہیں ہو سکتا تھا۔ اگر وہ دیکھتا کہ اس کے آدمیوں میں سے کوئی شخص بال بال فرض میں پھنسا ہوا ہے۔ تو وہ اس وقت تک چین نہ لیتا جب تک کہ حسابات تسلی بخش طور پر صاف نہ ہو جاتے۔ وہ فرض خواہ کو صرف اسی رقم کا مطالعہ کیے دیتا جو جائز ہوتی۔ لیکن سقروض کو بھی مجبوراً لانا کہ وہ جو کچھ فروخت کر سکتا ہے کرے۔ یہاں تک کہ اپنے مولیٰ بھی اور اگر اس پر بھی رقم اتنی نہ ہوتی کہ حساب صاف ہو جائے۔ تو وہ بقایا رقم اپنے پاس سے ڈال دیتا۔ اس کے بعد صحت کی باری تھی۔ وہ گاؤں کے ۵ برس سے لیکر ۲۰ برس تک کے لڑکوں کی ایک فہرست رکھتا تھا اور برسات کے دنوں میں وہ ان سب کو دن میں ایک بار اپنے سامنے بلواتا اور گڑا۔ گھی اور پیاز کی ایک ایک خوراک دیتا۔ تاکہ وہ بخار سے محفوظ رہیں۔ اس کے حسابات سے پتہ لگتا ہے کہ اس طرح اسے ہر سال ۱۲ سے لیکر ۱۶ لکھ تک گھی اور ۲۰ من گڑ فروج کرنا پڑتا تھا۔ ایک اور پہلو سے بھی وہ اپنے زمین کے لوگوں میں پیش پیش تھا۔ اور وہ یہ کہ وہ بچپن کی شادی کو اس قدر برا سمجھتا تھا کہ وہ سترہ برس سے کم عمر کے لڑکے اور چودہ برس سے کم عمر کی لڑکی کی شادی سے کوئی سروکار نہ رکھتا تھا۔ یہاں تک کہ انہیں مبارکباد بھی نہ دیتا تھا۔

لیکن اسکی حد درجہ ہر لذت بڑی کا باعث وہ احساسات تھے۔ جو وہ ملازمین کے لئے رکھتا۔ جب کبھی وہ کہیں جاتا تھا وہاں پہنچنے پر اس کا پہلا کام یہ ہوتا کہ وہ یہ دیکھے کہ اس کا نوکر آرام وہ گھر میں رہتا ہے۔ دبا بھی ایک لازمی احتیاط ہے اور کھانا کھاتے وقت وہ اسے اپنے پاس بٹھا لیتا اور اپنی تھالی اس کے آگے سرکا دیتا تاکہ ان میں کسی قسم کا امتیاز باقی نہ رہے۔ وہ کہا کرتا کہ اس آدمی کو جو پیدل چلتا ہے۔ سواری کرنے والے کی نسبت

زیادہ خوراک و کار ہے۔ گاؤں کے کیتوں میں سے وہ دھوبی اور بھنگی کو سب سے بڑا درجہ دیتا تھا۔ کیونکہ انسان اور اسکی جائے رہائش کو صاف رکھنے میں اُن کا بہت بڑا حصہ ہے۔ اور جب ان میں سے کوئی اُسے ملنے کیلئے آتا تو وہ پہلے اسکی مزاج پرسی کرتا گاؤں کے بھنگیوں میں سے کم از کم ایک کو یہ غیر معمولی مدار حاصل ہوتا۔ اس نے زمین کا اتنا اچھا انتظام کیا ہوا تھا۔ اور اسکی اتنی عزت کی جاتی تھی۔ کہ قریب و چور کے لوگ اسے چوہری کہتے تھے۔ ایک دن سردار نے اسے کھادا اکٹھا کرنے اور اٹھاتے ہوئے دیکھا۔ اس نے پوچھا کہ جیب اسکی ضرورت نہیں ہے تو تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ اس پر اسے یہ جواب ملا۔ کہ اگر میں یہ کام نہ کروں جو میرا اپنا کام ہے تو مجھے نجات دہکتی نہ ملیگی اسی خیال کے مطابق رنجیت سنگھ کے دستر کی میوی جو گاؤں میں رہتی تھی۔ باوجود خوشحال ہونے کے ہر روز کسی نہ کسی گھر پانی کا گھڑالے جاتی تھی۔ ان تمام باتوں میں سردار دستر اور بھنگی نے اس ہندوؤں نہ عقیدہ کے مطابق عمل کیا ہے۔ جس کی رو سے ذات کی بنیاد اپنی مرضی پر نہیں۔ بلکہ اپنے فرض اور اس بات پر ہے۔ کہ تمام لوگوں کو وہ کام کرنا چاہیئے جو ان کے باوجود ادا کرنے اُن سے پہلے کیا ہے۔ اور اسے خدمت سمجھ کر بجالانا چاہیئے۔ اور یہی پرانی تہذیب کا پتھر ہے۔ اور نئی تہذیب پرانے سے بہتر کوئی بات نہیں ہے۔

## ۶ پارچ۔ ڈیرہ بابا نانک سے کلانور۔ (۸ میل)

شام کو دربار میں کلانور پہنچے پر مجھے وہاں کی چھ ادا دہا ہی کی انجمنوں میں سے ایک کے ممبروں نے گھیر لیا۔ اور مجھے کہا کہ میں ایک چھوٹی لائبریری کا جسے انہوں نے حال ہی میں شروع کیا تھا۔ افتتاح کروں۔ میں ایک ایسی غیر معمولی درخواست کو رد نہ کر سکا۔ کچھ اس لئے بھی کہ یہ ایسی چیز سے تعلق رکھتی تھی جس میں میں خود دلچسپی رکھتا تھا۔ اس سے پہلے کہ یہ رسم ادا کی جائے۔ ہلکا ہلکا انداز میں چھا گیا تھا۔ لیکن اس نے ایک طویل سپاسنامہ کے پیش کئے جانے اور اس کے بعد ایک نظم کے پڑھے جانے میں کوئی مزاحمت نہ کی۔ جس میں مجھے جیسے حد سے زیادہ اثر پذیر شخص کا نام بار بار آیا۔ آج کا رہم لائبریری ہی میں چلے گئے۔ یہ بازار میں ایک کمرے میں تھی جو ۱۰ فٹ لمبا اور چھ فٹ چوڑا تھا۔ اور اب حقیقی سمنوں میں اس کا افتتاح کرنے کیلئے اسے رسم ادا کرنے کی خاطر ایک لمحہ کیلئے بند کر دیا گیا تھا۔ میں نے ایک بڑا تپتہ جس پر لائبریری کا نام لکھا ہوا تھا۔ ایسی میخوں پر لٹکایا

ٹسکایا جنہوں نے اسے تھامنے سے جواب دیدیا۔ البتہ اس وقت اندھیرا ہو گیا تھا۔ کہ اس قسم کی خرابی صاف طور پر معلوم نہ ہوتی تھی۔ میرے دو دوروں میں یہ چوتھی لائبریری ہے۔ جو میرے دیکھنے میں آئی ہے۔ ادنیٰ نہی تہذیب کی بہترین علامات میں سے ہیں :-

## ۷۔ اماںچ۔ کلا نر سے ٹریمو براستہ شاہ پور ریل

یہ ایک طویل گرم دن تھا۔ جسکی ابتداء بجے سے پہلے اور انتہا چار بجے کے بعد ہوتی تھی۔ اسکی ابتداء ہم نے اس جگہ سے کی جہاں تیرہ برس کی عمر میں ناغاذہ الہ کو جو کہ تیمور اور چنگیز خاں کی اولاد میں سے تھا۔ ہندوستان کا شہنشاہ بنایا گیا۔ (اس قدر بڑے واقعہ کیلئے کس قدر معمولی جگہ تھی) وہاں سوائے تین فٹ اونچے چوڑے چوترے کے جس کے ایک طرف پلستر کی ہوئی اینٹوں کی لمبی ٹھوس نشست گاہ بنی ہوئی ہے۔ اور کچھ نہیں ہے۔ یہ شہنشاہ کا تخت تھا۔ اور اس کے سامنے اسی چوترے کے اندر چار فٹ مربع ایک گہاؤں ہے۔ قریب ہی آموں کے چند درخت سنتریوں کی طرح کھڑے ہیں۔ اور ان سے سلتے ہیں ایک کنواں ہے۔ یوں کے متعلق یہ کہا گیا کہ اس بارہ رہش چل سکتے ہیں :-

## حکومت جمہوری

ہم ایک گاؤں لکھن خور کی بنگلہ یونین کا معائنہ کرنے کے لئے ٹھیرے۔ ۸۸ حصہ دار حاضر تھے۔ اور ان میں دیہاتی بنگوں کے ۱۸ صدر بھی شامل تھے۔ ابھی ابھی اجاریں ایک شہور سیاست دان کا دارالعوام میں دیا ہوا یہ بیان پڑھ کر کہ حکومت جمہوری کی تحریک اب دیہات کے کونے کونے میں جا پہنچی تھی۔ میں نے سوچا کہ میں یہ معلوم کروں گا۔ کہ ان حصوں میں یہ کہاں تک درست ہے؟ حاضرین میں سے دو ایک صدر دوسرا ایک تعلیمیافتہ سا ہوکار اصلاحات کی سکیم سے بخوبی واقف تھے۔ میں نے دوسرے ۸۶۔ آدمیوں سے دریافت کیا کہ تم لاہور کی مجلس قانون ساز کے متعلق کیا جانتے ہو؟ ایک شخص نے اور محض ایک شخص نے یہ کہا۔ کہ یہ قوانین بنانے کے لئے ہے۔ دوسرے لوگوں میں سے جنہوں نے رائے دینے کی جرات کی ایک نے کہا۔ کہ یہ حفظ امن کیلئے ہے۔ دوسرے نے کہا ملک کے کام کیلئے تیسرے نے کہا۔ کاشتکاروں کی بہتری کیلئے اور چوتھے نے تیرنشانے کے قریب قریب مارتے ہوئے کہا۔

کہ اس امر پر بحث کرنے کیلئے کہ گورنمنٹ کو ابھی کیا کام کرنا ہے۔ ساتھ ہی اس نے کہا کہ ہم میں اتنی ہی سمجھ ہے۔ صدر اور سادھو کار کے سوا کسی کو اس بات کا ذرا بھی خیال نہ تھا۔ کہ کونسل کتنے افراد پر مشتمل ہوتی ہے۔ اور جو قیاس انہوں نے دوڑایا وہ یہ تھا کہ چار ہیں۔ جب میں نے یہ تسلیم کیا۔ کہ میں ان میں سے کوئی بات بھی نہ جانتا تھا۔ تو لوگ بہت جیسے۔ ہر وہ شخص جو ان جوابات کو سن رہا تھا۔ یہ عجوبی فرض کر لیتا۔ کہ ان میں سے کسی کو بھی کونسل کیلئے رائے دینے کا حق نہیں ہے۔ لیکن جب رائے دہندگان کو اپنے واقعہ اٹھانے کیلئے کہا گیا۔ تو ۲۶ ماٹھے باہر نکل پڑے۔ ان میں سے صرف تین اشخاص اسمبلی یا کونسل آف سیٹس کیلئے رائے دے سکتے تھے۔ اور ان میں سے ایک شخص یہ جانتا تھا۔ کہ اسمبلی برٹس قوانین بناتی ہے۔ اور کوئی بھی دونوں کے متعلق کچھ نہ جانتا تھا۔ ایک نے یہاں کے طور پر کہا کہ ہم زمیندار ہیں۔ اور کچھ واقعیت نہیں رکھتے۔ جب وزیروں کے متعلق سوالات شروع ہوئے۔ تو قریب قریب وہی عالم گیر حالت دیکھی گئی۔ یونین کا ایک ڈائریکٹر (اس کا ایک بھائی عدالت عالیہ میں ملازم ہے) جانتا تھا کہ وزیر تین ہیں۔ اور خزانچی نے بتایا کہ ان کا کام یہ ہے۔ کہ جو حکم اوپر سے آئے اُسے لوگوں تک پہنچادیں اس بات پر صدر بظاہر اس امر کا احساس کر کے کہ زمینداروں کو سفاقی مانگ، لینے کی ضرورت ہے کھڑا ہو گیا اور کہا۔ کہ وہ لوگ جن کے شکم بڑے ہیں۔ ان باتوں کو جان سکتے ہیں۔ لیکن وہ جن کی قسمت میں ناقص اٹھانا لکھا ہے۔ نہیں جان سکتے۔

یہ واقعہ سے ظاہر کرنا مقصود ہے۔ کہ یہ پنجاب کی بہت بڑی جنگلگ یونین کا حال بتاتا ہے دین سال گذرے سائمن کمیشن نے اسے دیکھا تھا، اور یہ کہ مجمع میں دیہاتی بینکوں کے صدر اور ان کی کمیٹیوں کے سر شامل تھے جو

## امداد باہمی میں پیش قدمی کرنا والا شخص

یونین کی بنا اس۔ صدر چوہدری اللہ رکھا نے والی تھی۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے پنجاب میں امداد باہمی کو ایک جاری کی ہے۔ اور اسکی وجہ سے اپنی حالت بھی سوار ہو رہے وہ ایک نوٹ کا چھوٹا جائیداد ہے۔ اور اگرچہ وہ مذہبی چھوٹے ہیں۔ لیکن اس کا تجربہ لیں والا چھوٹا چھوٹا شخص ہر جگہ نظر پڑتی ہے۔ دس اچھے میں پیدا ہوا۔ اور اب اس کی عمر ۱۱۰ کے والدین سادھو سے آئے ہیں۔ اور اپنے کہنے سے اس میں مانڈہ و نور کا خرم اٹھ گیا۔ کیسے اس نے سکول بالکل چھوڑ دیا

وہاں تین سال رہنے کے بعد وہ محض پڑھ سکتا تھا۔ لیکن آگے پڑھنے کا مستحکم ارادہ رکھنے کی وجہ سے اس نے اپنے آپ کو تعلیم دی۔ اور اپنے ارادے کو اتنی کامیابی سے پایا کہ کیکلاس نے کئی سال تک دیہاتی مینیک اور یونین کے حسابات رکھے۔ اسے صرف پلہ ۲۔ ایکڑ زمین باپ سے ترکے میں ملی۔ لیکن اس نے اودہ اجارے پر لے لی۔ اور سخت محنت و انتہائی کفایت شکاری کی بنا پر اس نے ۱۰۰ روپیہ فی سال کمایا۔ اور ۱۹۰۳ء میں ۳۰۰ روپے کے عوض ۱۲۔ ایکڑ زمین خرید لی۔ اس نے کہا کہ میری خوش نصیبی کا بڑا سبب یہ تھا کہ میں ۱۲ سال تک ایک ہی بیلوں کی جوڑی سے کام لیتا رہا۔ لیکن اس پر بھی یہ بڑی بھاری کامیابی تھی۔ کیونکہ اسے ایک بوڑھی ماں۔ ایک بیارہ شیرہ اور ان کے ساتھ ہی بیوی اور ایک بچے کا خرچ اٹھانا پڑتا تھا۔ ۱۹۰۵ء میں اسے گاؤں کا نہروار بنادیا گیا تھا۔ اور اس چیز نے امداد باہمی سے اس کا تعلق پیدا کر دیا جو ۱۹۰۶ء میں شروع کی گئی۔ اس سال اس نے اور نو اور شخصوں نے دکم سے کم ممبروں کی تعداد نو ہے، اس امر پر اتفاق کیا کہ ایک دیہاتی مینیک قائم کرنا چاہیے۔ لیکن جب کام بننے کا موقع آیا تو وہ نو اس عالمگیر ڈرامے کہ مہر کار ہمارا روپیہ لوٹ لیگی۔ پیچھے سرک گئے۔ اس نازک وقت میں اسے ۵۰ روپے کا قرضہ رہن واپس مل گیا۔ اور اس نے یہ تمام روپیہ مینیک میں جمع کرانے کیلئے پیش کیا۔ اور اس کے ساتھ ہی یہ کہا۔ کہ ان تمام لوگوں کے حصے کی پہلی قسط جو اس میں شامل ہونگے۔ میں دوں گا۔ اس طرح روح بچھونکی جانے پر دوسروں نے جو بھی کھسکنے والوں کی جگہ لے لی۔ اور مینیک کھول دیا گیا۔ اگلے سال انہوں نے ہم فیصدی شرح پر ۳۵۰ روپے بطور سرکاری قرض لئے۔ اور ایک سال بعد اللہ رکھانے اور رقم جمع کرائی۔ جو قرضہ زمین کا ٹھہر تھی۔ اور اس طرح سے غھوڑا اٹھوڑا کر کے مینیک بڑھتا گیا۔ ہر صبح کو وہ کمینٹ کے کام میں مشغول رہتا۔ لیکن دوپہر کا کھانا کھانے کے بعد جب دوسرا آرام لیتے تو وہ امداد باہمی کی تعلیم کا پرچار کرتا پھرتا۔ اس کے جوش کی یہ حالت تھی کہ اس کے پڑوسی کہتے تھے: کہ امداد باہمی نے اس پر جادو کر دیا ہے۔ ۱۹۱۲ء میں قرب و جوار کے دیہاتی مینیک ملا جلا کر ایک مینکنگ یونین بنا دی گئی۔ تاکہ توازن قائم رکھنے کے لئے مرکز کا کام دے۔ اور بیرونی دنیا سے مالی تعلق قائم رکھے۔ اب یہاں ۱۸ سو سائیلیاں ہیں۔ اور یونین کا جمع شدہ روپیہ قریباً ایک لاکھ ہے۔ جس میں سے سب سے زیادہ رقم نمائندوں سے آتی ہے۔ لیکن سب سے بہتر بات یہ ہے۔ کہ یونین کے چاروں طرف پانچ پانچ میل کے فاصلے تک ۵۰ فیصدی گھروں کے مالک امداد باہمی کے ممبر ہیں۔ اللہ رکھا اب پانچ مختلف قسم کی انجمن ہائے امداد باہمی کا صدر ہے۔

اور امداد باہمی کے دو مصوبہ جاتی اداروں کا ڈائریکٹر ہے۔ وہ ایک مقامی پنچایت کا بھی صدر ہے۔ صوبے بھر میں اس سے بہتر اور زیادہ سرگرم معاون امداد باہمی ملنا مشکل ہے۔

جب ہم اپنے صابری گھوڑوں پر پیر سوار ہوئے تو بہت گرمی تھی۔ کھیت سنسان تھے۔ لیکن رہٹ ابھی چل رہے تھے۔ ان میں کوئی ترنم نہ تھا۔ کیونکہ اس علاقے میں مٹی کی ٹینڈوں کو لغایت شعرا نہ مگر بد نما ہے کے ڈولوں سے بدل لیا گیا ہے۔ البتہ نیل کھدے کی ترنم بربز آواز ضرور سنائی دیتی تھی۔ اور راستے کے ساتھ ساتھ لگی ہوئی لیکر کی قسم کی جھاڑیوں سے خوشبو بھی آرہی تھی۔ ہر طرف گندم ہی گندم پھیلی ہوئی تھی۔ اور اس کا گہرا سبز رنگ نیلی نیلی ندیوں کے مقابلہ میں جہاں سنی کے پھول اُڑ رہے تھے بھلا معلوم ہوتا تھا۔ سب کو فیض پہنچا نیو لے سودج کے نیچے واقع ہونے کی وجہ سے تمام کی تمام زمین مسرت و کامرانی سے سرشار معلوم ہوتی تھی۔ گرمی شدت کی تھی۔ اور مجھے اُن لوگوں پر رشک آتا تھا۔ جو قریب قریب ننکی حالت میں کنوئیں پر غسل لے رہے تھے۔ اور ان کے ہلکے بھورے جسم پر پتھوری پتھوری دیر کے بعد دھوپ پڑتی تھی پیر کے عظیم الشان درخت آرام اور ٹھنڈک کے متلاشیوں کے لئے گہرا سایہ سے رہے تھے۔ اور جن گاؤں کے نزدیک سے ہم گزرے۔ ان کے معنوں میں عورتیں کانتے میں مصروف تھیں چار بجے ہم نے برف سے سفید خمیے دریا ئے راوی کے کنارے دیکھے۔ اور یہ ایک ایسی پایاب جگہ کے قریب تھے جہاں ۱۹۵۴ء میں تمام رات سفر کرنے کے بعد نکلسن نے باغیوں کی ایک بڑی جماعت کو شکست دی جو سیالکوٹ میں خونی کارنامے کرنے کے بعد مدہ ملی کی طرف بڑھ رہی تھی غروب آفتاب کے وقت میں نے غسل لیا۔ اور جب میں غسل لے رہا تھا۔ تو بھینسوں کا ایک گلہ ریشلی گرد کی ہلکی سفید دھند میں دیر یا کی طرف آیا۔ اور اندر کودتے ہی کم گہرے پانی میں شانہ طور پر حرکت کرنے لگا۔ ان کی تو ندیں سیاہ تھیں۔ اور وہ مغربی آسمان کے مقابلے میں چمک رہی تھیں۔ اس وقت دیلوی راسکی دیلوی جیسی صورت کی وجہ سے میں اسے ہمیشہ ایسا ہی کہتا رہا ہوں، اس بادل میں سے جس نے اسے تمام دن چھپائے رکھا تھا۔ بڑی سایہ دار اور برف سی سفید نمودار ہوئی۔

## ۸ مارچ - ٹریمو سے کوٹ نائینن (بمیل)

آج صبح جب ہم اٹھ بچے روانہ ہوئے تو دیلوی اپنی لبیدالغیم گہرائیوں میں چھپ گئی۔ شبنم آلود گہلوں میں راستہ نکالتے ہوئے ہم بہت جلد دریا کے پاس پہنچ گئے۔ اور ہمارے گھوڑے پانی میں

کھڑے ہوئے خوشکل سے اُن کے گھٹنوں تک تھا۔ چھپ چھپ کرنے لگا۔ لیکن جب ہم اسکے  
معاون دریائے اوجھ تک پہنچے۔ جس میں سے کسی نہر نے چھید نہیں کیا تو ہمیں اپنی ایڑیوں کو خشک  
رکھنے کے لئے انہیں پھینے اٹھانا پڑا۔ دریا کے درمیان چھپ کی آواز بہت زور سے آئی  
اور پیچھے مڑ کر دیکھا تو میرے ساتھیوں میں سے ایک گندے بھورے پانی میں بیٹھ کے بل پڑا  
تھا۔ اور اس کا گھوڑا اس کے پاس پکڑ کاٹ رہا تھا۔

## راجپوت و لنہیں

اب ہم شکر گڑھ تحصیل میں تھے۔ اور چند میل تک نہایت سرسبز گہوں میں سے چلنے کے  
بعد اس جگہ پہنچ گئے۔ جہاں ایک اور سینکنگ یونین قائم تھی۔ ہم نے دیکھا کہ تقریباً پالیس مہران  
اعادہ باہمی صدر کے باغ میں جمع تھے۔ یہ نہایت خوشنما باغ تھا۔ ایک آڑو کے درخت میں ابھی  
تک پھول آئے ہوئے تھے۔ انار کے درختوں میں شگوفے پھوٹ رہے تھے۔ اور اُس آم کے  
درخت پر جس کے نیچے ہم بیٹھے تھے۔ نور آنیکو تھا۔ اطراف مکمل حالت میں تھیں۔ اور ہوا ٹھنڈی  
تھی۔ ہر ایک چیز کا نقشہ اتنا اچھا بنایا تھا کہ رسمی طور پر سائنہ کرنے کی نسبت اس کے متعلق دوستانہ  
گفتگو کرنے کو جی چاہتا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ چار گھنٹے تک گفتگو ہوتی رہی۔ ہم نے پہلے پہل انکی رسومات  
شادی کا ذکر چھیڑا۔ حاضرین میں سے اکثر ہندو راجپوت تھے۔ اور یہ ایک ایسی قوم ہے۔ جو  
بہت سے احتیاط سے تربیت دیئے ہوئے فرقوں میں منقسم ہے۔ ہر شخص کی آرزو یہ ہوتی ہے کہ وہ  
اپنی بیٹی کی شادی اپنے سے اعلیٰ فرقے والے سے کرے۔ لیکن اس کیلئے اسے... داروپہ سے  
لیکر... داروپہ تک دلہن کی قیمت کے طور پر ادا کرنا پڑتا ہے۔ جو اب قیمتوں کے کم ہو جانے کی وجہ سے  
۵۰ سے لیکر ۵۰۰ روپیہ تک کم ہو گیا ہے۔ اتنی بڑی رقم عام طور پر ضرور ادھار لی جائیگی اور اس کا  
کچھ حصہ تو بہر کیف لیا جائیگا۔ اس کے برعکس یہ ہے کہ جو شخص روپیہ کمانا چاہتا ہے اور کوئی  
لفظ استعمال نہیں کیا جاسکتا، اپنی بیٹی ایک شخص سے بیاہتا ہے۔ جو ادنیٰ فرقے سے تعلق رکھتا ہے  
۵ فیصدی کے علاوہ باقی سب رہ بٹایا گیا تھا، ایک نہ ایک طریق پر عمل کرتے ہیں۔ یہ بات مسلمہ طور  
پر باعثِ شرم تھی۔ لیکن ایک فرد اسے بدلنے سے عاجز تھا۔ اس کا اتمام تمام قوم کی طرف سے  
ہونا ضروری ہے۔ اور یہ ایسے افراد کے ساتھ جہاں بڑے رقبے میں پھیلی ہوئی ہو جس میں قویہ  
کی جہوں ریاست بھی شامل ہو۔ مشکل ہے۔ ایک اور بڑی رسم دختر کشی، کیسی یہاں عام تھی۔



لیکن پانچ برس گزرے۔ ہمارا جہنوں و کشمیر نے اس کے خلاف سختی سے قدم اٹھایا تھا۔ اور اب اس کا وجود جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے۔ نہ ہونے کے برابر ہے۔

## زمینداروں کی تکالیف

صدر نے اس بات کے متعلق بہت کچھ کہا کہ کسانوں پر ٹیکس کا بھاری بوجھ ہے۔ میں نے پوچھا تم اسے کیسے کم کر دگے؟ اس نے کہا کہ گزشتہ آیام میں پنجاب ایک لیفٹنٹ گورنر ایک فنانشل کمشنر کے ماتحت ہوا کرتا تھا۔ اد اب یہاں ایک گورنر۔ دو ممبر۔ تین وزیر اور دو فنانشل کمشنر ہیں۔ اور کیا حالات پہلے سے بہتر ہیں۔ یا ابتر؟ اس نے طنزاً دریافت کیا۔ اور ساتھ ہی کہا۔ کہ وزیروں کی تنخواہ کم کر دینی چاہیئے۔ اور لنگان میں تخفیف کرنی چاہیئے۔ میں نے کافی واضح طور پر بتایا۔ کہ اگرچہ ان کی تنخواہیں جو ۵۰۰۰ روپیہ ماہوار ہیں۔ جو کہ ۵۰۰ پونڈ سالانہ انگلستان کی وزلیت کے بہت سے وزیروں سے بھی زیادہ ہے، اڑا جیسے پانی کی شرح اور لنگان کی رقم میں تخفیف نہ ہو سکے گی۔ جس کی سالانہ میزان تقریباً ۸ کروڑ روپیہ ہوتی تھی۔ کسی نے اس دورے میں یہ پہلی ہی مرتبہ نہیں، اس سے کہیں زیادہ مؤثر علاج تجویز کیا۔ اور وہ یہ کہ تمام تنخواہوں میں کمی کر دینی چاہیئے۔ میں نے کہا کہ میں نے پہلے ہی یہ تجویز ایک اعلیٰ افسر کے سامنے پیش کی ہوئی ہے۔ اور وہ خود بھی رضامند تھا۔ اور میرا خیال ہے کہ اگر وہ دیہاتی کی ان تمام تکالیف کو دیکھیں جو میں نے گزشتہ تین ماہ میں دیکھی ہیں۔ تو ان میں سے اکثر رضامند ہو جائیں۔ اب ہم نے دوسری شکایت کو کیا۔ یعنی اس وقت کو لیا جو زمینداروں کو اپنے ان بیٹوں کیلئے ملازمت تلاش کرنے میں اٹھانی پڑتی ہے جنہیں وہ بہت زیادہ روپیہ خرچ کر کے تعلیم دلاتے ہیں۔ صدر نے کہا کہ کل شام جب میں یہاں بیٹھا تھا تو میں نے بہت شور مٹا۔ ایسا جیسا کہ کسی بلوہ میں ہوتا ہے۔ ایک انٹرنس پاس لڑکا اپنے والد کو سزا دے رہا تھا۔ کیونکہ اس نے اسے ملازمت نہیں دلائی تھی۔ اور لوگ انہیں چھڑانے کی کوشش کر رہے تھے۔ انٹرنس پاس زمیندار دھوبی کے گتے کی طرح نہ گھر کا ہوتا ہے نہ گھاٹ کا۔ زمیندار غریب ہیں اور انہیں کچھ نہیں ملتا۔ لیکن وہ لوگ جن کے گھر میں کھانے کو کافی ہے۔ خواہ وہ بیوقوف بھی ہوں انہیں عقلمند سمجھا جاتا ہے تو

## ایک عالی ہمت کھتری

شام کو ایک صاف ستھرے چھوٹے چمکدار آنکھوں والے کھتری نے مجھے اپنا باغ دکھایا۔ اور کسی صورت میں بھی اس دُور سے میں یہ پہلا کھتری نہیں ہے جس کے پاس کسی قسم کی کوئی نہ کوئی چیز دکھانے کیلئے نہ ہو۔ وہ محکمہ نہر کے ایک افسر کا بیٹا ہے۔ ۱۹۱۷ء میں بی۔ اے کرنے کے بعد وہ سرگیاںشی سر پٹناپ سنگھ کا پرائیویٹ سیکرٹری، مشیر خاص بن گیا۔ اور ۱۹۲۲ء تک یہاں نہ آیا۔ اس وقت تک اس نے اس ۳۰۰ ایکڑ زمین کی طرف توجہ تک نہ دی۔ لیکن اب اُن میں سے ہم۔ ایکڑ میں چار مزدوروں کی مدد سے وہ خود کاشتکاری کرتا ہے گیہوں کی قیمت کم ہو سکی وجہ سے وہ زمین کے زیادہ حصے میں نمنا کو اور توریا لگاتا ہے۔ اس نے حال ہی میں تمباکو لگایا ہے۔ اسکی سب سے زیادہ خوشنالی کیت شردار درختوں سے بھرا ہوا ایک باغ ہے۔ جہاں اس دیوی کا منظر شاندار ہوتا ہے۔ جو شام کی روشنی میں پھر نمودار ہوئی۔ اگرچہ بہت دھندلی نظر آرہی تھی۔ مقامی ٹل سکول کا ہیڈ ماسٹر ہمارے ساتھ تھا۔ میں نے یہ شکر کہ وہ قرب و جوار کا بہتے والا تھا۔ میں نے اس سے دریافت کیا کہ یہ دیوی کیا کہلاتی ہے۔ اس کا بہترین جواب یہ تھا۔ کہ کوہ ہمالیہ۔ لیکن کسی اور مستحق طبیعت والے نے اُسے بڑھ کر کہا۔ دیوی ماتا اور بلا شیہ ہی اس کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اپنے بر فانی بازوؤں کو پھیلاتی ہوئی میدانوں میں سے سیدھی اٹھ کر اس تمام زمین پر جو اس کے پاؤں میں ہے مشفقانہ غور کرتی ہے۔

## ۱۹ مارچ۔ کوٹ بنیاں سے شکار گڑھ۔ (میل)

### ایک ہل میں پھینسا

یہ ایک نورانی صبح تھی اور بادِ نسیم چل رہی تھی۔ گیہوں کے سمندر میں میں اُموں کے جھنڈ تار ایک جزیرے معلوم ہو رہے تھے۔ اور دھوپیں چڑیوں کے سفید و سیاہ رنگ صاف آسمان کے مقابل میں چمک رہے تھے۔ بعض لوگ کھیتوں میں صبح کا دسویں میلے بنا۔ شتہ کر رہے تھے۔ جوان کی بیویاں چمکدار پتیل کے برتنوں میں ان کے پاس لائی تھیں۔ اور ان کے کھانے کے وقت ان کے سامنے چار زائوسی تھیں۔ باقی لوگ اپنی بیچر زمینوں میں کپاس یا

گیہوں کیلئے ناممکن ہے۔ جو ارجل دی بوت نے کیلئے ہل چلا رہے تھے۔ ایک گھنٹہ پہلے جب کہ ابھی سورج نہ نکلنا تھا۔ ان کی مویشیوں کو ملکانے والی آوازوں نے مجھے نیند سے بیدار کر دیا تھا۔ ہل چلانے والے کو جلد روانہ ہونا پڑتا ہے کیونکہ اس علاقے میں ہل کے ساتھ بھینے کو بھی ہل میں جوتا جاتا ہے۔ اس کا نایہ یہ ہے کہ اس کی قیمت اسی روپے کے جو ہل کیلئے درکار ہوتی ہے۔ عیس یا چالیس روپے ہوتی ہے۔ ان کا عام استعمال اس بات کی علامت ہے کہ زندگی کا میاں جو گنجان آبادی اور کم بنیاد کی وجہ سے قائم ہو گیا ہے۔ ادنیٰ ہے۔

## راہگیر

سڑک پر لوگوں کی آمد و رفت دیکھ کر آبادی کے گنجان ہونے کا پتہ لگتا تھا۔ نیلی بار کے علاقے میں کوئی شخص سیلوں سفر کرنا چلا جائے۔ تو اسے کوئی ذی روح نظر نہیں پڑتا لیکن یہاں ایک فلائنگ بھی شکل سے گذرتا ہے۔ ہمارے راستے کے ملاقاتیوں میں سے ایک چاروں کا کنبہ تھا۔ جو باوجود اس کے کہ ماں کی گود میں بچہ تھا۔ اور باپ ایک پہلو میں چار برس کا بچہ اور دوسرے میں ایک حقہ اور پیٹھ پر کپڑوں کا گتھڑ لے ہوئے تھا۔ اس بات کی توقع لے ہوئے تھا۔ کہ گورداسپور پہنچے کیلئے شام تک بیس میل کر لیکر بچے نے اپنا بازو اپنے باپ کی پگڑی پر رکھ کر اپنا توازن قائم کیا ہوا تھا۔ اور اس کے اوپر سے وہ ہنس خوش خوش دیکھ رہا تھا۔ یہ کنبہ دس ایکڑ زمین کی پیداوار پر گزارہ کرتا ہے۔ اور اس میں سے نصف انہیں اپنے جاگیردار کو دینی پڑتی ہے۔

پھر ایک عورت آئی جو اپنے بیٹے کو ملنے کیلئے مجھے اس نے گاڑھے پسینے کی کمائی سے تعلیم دلائی تھی۔ پیدل گورداسپور جا رہی تھی۔ جب اس کی عمر چنیدہا تھی۔ تو اس کا خاوند مر گیا تھا۔ بے باک و بے بار ہوتے ہوئے بھی اس نے نہ صرف اس کی پرورش کی۔ بلکہ اسے تعلیم بھی دی۔ اور اب وہ گورداسپور میں کلرک ہے۔ میں نے پوچھا۔ تاں یہ تم نے کیونکر کیا۔ اس نے کہا کہ میں نے دوسروں کا کام کر کے روپیہ کمایا۔ میں نے ان کا کھانا پکایا۔ ان کے برتن صاف کئے۔ اور ان کے کپڑے دھوئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ ہمارے ملاقاتیوں میں سے بہت سے عدالتوں کو جالے تھے۔ ایک گھاؤں کا سا ہوکا تھا جو اتنا ڈبلا اور مر رہا تھا۔ جتنا کہ اس کا چھوٹا بھورا مٹو جو اسے اٹھائے ہوئے تھا۔ بارہ سال گذرے اس نے ایک

کوہر کے خلاف ۲۰۰ روپے کی ڈگری ملی تھی۔ اور اب کچھ وصول نہ ہونے کی وجہ سے عدالت جارہا تھا تاکہ اس کا آئندہ بارہ سال کیلئے اجراء کر لئے۔ قرضخواہوں کی اس جماعت کی جو انتہائی مشکلات کے بعد اس رقم کا جو عدالتیں انہیں دلاتی ہیں۔ کچھ حصہ وصول کرتے ہیں۔ وہ ایک زندہ مثال ہے۔ اس کے برعکس ایک مثال مسلمان حجام کی تھی۔ جس کے ہاں ایک بیوی اور ایک بچہ تھا۔ بچہ سوکھ رہا تھا۔ ایک پہلے بھی سوکھ گیا تھا اور مر گیا تھا، اور وہ اسے ہندوؤں کے ایک گادوں میں لئے جا رہے تھے۔ تاکہ اسکی پیٹھ کو آگ اور کائے کے گوبر سے سینکا جائے۔ میں نے پوچھا تم یہ گھر کیوں نہیں کر لیتے؟ انہوں نے کہا۔ یہ گادوں متبرک ہے۔ لیکن کبھی نہ کبھی ضرور کوئی پرہیزگار شخص یہاں رہا ہوگا۔

### خوبصورتی کیا ہے؟

ہم آخر کار دریائے بے ابن کے پاس آئے۔ سال اس حصے میں یہ محض ایک ندی ہے۔ لیکن برسات کے دنوں میں یہ اُن لوگوں کو غرقاب کیلئے کافی ہوتی ہے۔ جو اسے پایاب اترنا چاہتے ہیں۔ اس کی گزشتہ بھینٹ ایک ساہوکار تھا۔ جو عدالت کی طرف جارہا تھا۔ اس کے پورے ریتلے طاس میں سے اوپر کی طرف دیکھتے ہوئے نظر سیدھی پہاڑوں تک جا پہنچتی ہے۔ جہاں دیوی اپنی برقانی شان و شوکت لئے کھڑی ہے۔ میں اپنے ساتھیوں کی طرف مخاطب ہوا۔ اور کہا کیا تمہیں اس کی خوبصورتی کا احساس نہیں ہوتا۔ ایک مسلمان راجپوت نے کہا ہاں یہ خوبصورت ہے۔ یہ سرسبز علاقہ ہے۔ اور یہاں خوب بارش ہوتی ہے۔ جو کچھ ہمیں نظر آ رہا تھا۔ وہ ایک دیوہیکل صورت تھی۔ جو نیچے خاکسری اور اوپر سفید رنگ لئے ہوئے تھی۔ لیکن وہ برسات میں جبکہ تمام پہاڑ سرسبز ہوتے ہیں وہاں ہوا یا تھا۔ اور اسکی قوتِ یادداشت نظر سے نیز تھی۔ ایک ہندو راجپوت کا خیال بھی اس سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھا۔ اس نے کہا کہ یہ اس لئے خوبصورت ہے کہ ہمارے خویش و اقارب وہاں رہتے ہیں۔ مسلمان نے اس پر سعدی کا یہ شعر مناسب طور پر ادا کیا۔

ۛ

زمین از تپ لرزہ آمد ستوہ  
براو کوفت بردامنش میخ کوہ

## اشتمال اراضی کیوں کر عمل میں آتی ہے؟

پنجاب میں امداد باہمی کا سب سے بڑا عجوبہ اشتمال اراضی ہے۔ اس کے اثرات ہم نے دہلی کے قریب دیکھے۔ اور آج ہم نے ایک جھلک میں یہ دیکھا۔ کہ اسے کیونکر عملی جامہ پہنایا جاتا ہے۔ ایک نئی انجمن کے ممبر ہماری ملاقات کے لئے سرٹک کے کنائے جمعہ گئے۔ چونکہ کام درحقیقت شروع تھا۔ اس لئے میں نے اُن سے کہا۔ کہ وہ کام کو اس طرح جاری رکھیں۔ گویا کہ ہم وہاں موجود نہیں ہیں۔ پہلے پہل یہ بات بعض کو مشکل معلوم ہوئی خاص طور پر صدر کو۔ یہ بڑا تیز طرار تھا۔ اور میری طرف نظر حائل رہتا تھا۔ لیکن جلد ہی وہ اپنے کام میں مصروف ہو گئے۔ اور آخر کار اس قدیم جوش میں آ گئے۔ کہ بہت سے ڈاڑھی والوں میں سے سوائے ایک یا دو شخصوں کے کوئی بھی بالکل ہماری طرف نہ دیکھتا تھا۔ وہ تمام زمین پر کہنی سے کہنی اور ٹانگ سے ٹانگ ملائے ایک جم غفیر کی صورت نہایت ہی قریب قریب جکرٹے بیٹھے تھے۔ ایک ہی نظر میں میں نے چھوٹ چھات کا جس کا ابھی تک اس علاقے کے ہندو راجپوتوں میں زور ہے مطلب سمجھ لیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ جس شخص کی زندگی اس قدر مختلف ہو۔ اس کے بہت قریب بیٹھنا کون گوارا کر سکتا ہے۔ نصف دائرے کے وسط میں گھاؤں کے حسابات کے کاغذات اور کپڑے کا بنا ہوا وہ نقشہ تھا جس پر گھاؤں کے ۲۳،۹۲۲ کھیت صاف صاف دکھائے ہوئے تھے۔ ۱۱۲۰ کھیتوں کو کم کر کے پہلے ہی ۵۰ بنا لیا گیا تھا۔ جید رنے پھر گودرا سے جو ایک ادھیر طمر کا اور بڑا مربع شکل کا جھریوں والا چہرہ لئے ہوئے تھا۔ پوچھا کہ کیا تم اپنے بچھڑے ہوئے کھیتوں کے عوض ایک خاص جگہ ایک ہی میل کے کھیت لینا چاہتے ہو؟ اس نے انکار کر دیا۔ پاس والوں نے دباؤ ڈالا۔ لیکن وہ اپنی بات پر اڑا رہا۔ اس کی زمین کے متعلق چند بڑے کلمات کہے گئے۔ اس نے کہا کہ میری زمین کس طرح بڑی ہو سکتی ہے۔ جبکہ میں نے اسے ۱۱۲۰ کھیتوں کے عوض رہن رکھا ہوا ہے۔ وہ غصے میں آ کر اُٹھ کھڑا ہوا۔ اور چھوڑ کر چلا جانا۔ اُس کے دوست اُسے ”سلوک نال“۔ ”انصاف نال“ خوشامدانہ باتیں سنا کر اس کی جگہ واپس لے آئے مطلب یہ تھا کہ دونوں باتوں کا لحاظ رکھتے ہوئے ایک پڑوسی نے نہایت اہستگی سے اس کا بازو تھام کر اور دوسرے نے اسے کلانی سے پکڑ کر بحث کو پھر تازہ کیا۔ اور کہا کیا

پھر تم یہ لو گے ؟

یہ اچھی زمین ہے۔ تمہاری زمین کی طرح ناہموار نہیں ہے۔ غصے کی ایک اور چنگاری اٹھی اور اس نے کہا ”میری زمین ایسی ناہموار نہیں ہے۔ جیسی دوسرے لوگوں کی۔ میں نے بہت سی مینڈھیں بنائی ہیں۔ میرے ہاتھ کی طرف غمزدگوار (اس نے اپنی ہتھیلی اوپر رکھتے ہوئے اپنا ہاتھ بائیں نکالا) اور دیکھو کہ اس کتنی گانٹھیں (چندیاں) ہیں۔ جب تم لوگ ڈیرے میں بیٹھ کر کھتے کے دم لگاتے ہو تو میں مینڈھیں بناتا ہوں۔ تمہارے کھیتوں کی کھوپڑیوں میں میرے کھیتوں کی طرح چنے نہیں بوائے ہوئے۔ ایک نقاد نے طنزاً کہا ”چین سے بیٹیو ہم سب جانتے ہیں کہ تمہاری فصلیں کتنے آرام سے لیٹی ہوئی ہیں“ (مطلب یہ تھا کہ وہ نہ بھلے کے برابر ہیں۔ مگر دریا پھر اٹھ جاتا لیکن اس شخص نے جو اس کے پیچھے تھا اسے کمر سے مضبوط پکڑ لیا۔ اس نے جھنجھلا کر کہا ”تم مجھے کیوں پکڑتے ہو؟“ چند لوگوں نے ٹھنڈا کرنے کے لئے کہا۔ روٹھ نہیں۔ ساتھ ہی ایک پاس آنے والے نے ظریفانہ انداز میں کہا ”گودر ذرا ٹھنڈا پانی پیو۔ پھر تم اپنے بھائیوں کے ساتھ متفق ہو جاؤ گے۔ اس نے الٹ کر جواب دیا ”میں پہلے ہی سے ٹھنڈا ہوں۔ لیکن اس کی آواز اور ترش روئی اس کے مندی اور جوشیلا ہونے کا راز افشا کرتی تھی۔ اور باوجود اس کے کہ دوسری تجاویز پیش کی گئیں۔ ہر طرح کی رضا جوئی بیکار ثابت ہوئی۔ اور آخر کار ان آخری الفاظ کے ساتھ مجھے ایسی زمین دلا کر ہے جسے میں اپنے دروازے سے دیکھ سکوں۔ اٹھا اور چلا گیا۔ دوسری صورت میں بھی بہت کچھ لے دے ہوئی۔ اس نے کہا کہ میری زمین گاؤں کے نزدیک ہے۔ اور یہ دُور۔ میں سڑک کے پار نہیں جاؤں گا وغیرہ وغیرہ۔ لیکن مختصر ڈیویر میں اس نے تجویز سے اتفاق کر لیا۔ بلور کیٹی کے بارہ ممبروں میں سے ہر ایک نے باری باری اس بات پر دستخط کئے کہ وہ رضامند تھا۔ اُن داڑھی والے لوگوں کے مجمع پر آخری مرقبہ نظر ڈالتے ہوئے صدر نے دریافت کیا۔ ”کسی کے ساتھ نا انصافی تو نہیں ہوئی؟“ اور ان الفاظ کے ساتھ ہی ۲۰ ٹکڑوں کو ہلا کر گیارہ ایکڑ کا ایک کھیت بنا دیا گیا۔ بحث ایک گھنٹہ تک جاری رہی تھی۔“

معاملات کا فیصلہ شاؤ ہی اس قدر جلد ہوتا ہے۔ جتنا کہ اس صورت میں۔ معمول یہ ہے کہ پڑاوی ۵۰۰ ایکڑ زمین مشتمل کرنے میں ایک سال لگا دیتا ہے۔ اور اگر اُسے چابی زمینوں کی قلم بندی کی جائے تو ممکن ہے وہ ۱۰۰ ایکڑ بھی نہ کر سکے۔ ایک ایکڑ گاؤں میں بھی جہاں

ہم نے دوسرے دن قیام کیا اشتعال اراضی کا سلسلہ جاری تھا۔ ہر شخص جو اس کے نقشے کو دیکھتا ہی کہتا کہ ایک ناممکن کام کے لئے اقدام کیا جا رہا ہے۔ ۹۲۰ ایکڑ زمین کو ۱۹۱۳ کھیتوں میں جٹی پڑی تھی۔ اور اس کا دو تہائی سے زیادہ جتنے کو (۴۷۴ ایکڑ) اکتالیس کنوئیں سیراب کرتے تھے۔ اور ۲۵۶ مالکوں کے قبضے میں تھے۔ جن کے حقوق کا نہایت احتیاط سے بندوبست کرنا تھا۔ ان میں سے ایک شخص نے جس کے پاس ۱۳۰ ایکڑ اپنی زمین تھی۔ دو کنوئیں انار سے مرنے تھے۔ کیونکہ اس نے رسن بالقہرٹ محاصل جائیداد کی بوسے قرب و جوار کے بیشمار کھیتوں پر (کل ۳۰ ایکڑ زمین) جو مختلف مالکوں کے تھے۔ قبضہ حاصل کر لیا تھا۔ اب اسے کہا جا رہا تھا کہ وہ ان کھیتوں میں سے بعض پر سے اپنے حقوق چھوڑ دے تاکہ ان کے مالکان اپنی تمام زمین ایک ہی جگہ لے سکیں۔ یا عتوڑی سی ترتیب پہلے ہی دی جا چکی تھی۔ اس نے کہا کہ میں اس پر راضی ہوں۔ لیکن مجھے آئندہ کا ڈر ہے۔ چونکہ ہر شخص کی اور اسکے ساتھ ہی ہر ایک مرتہ کی رضامندی حاصل کی جاتی ہے۔ اس لئے کوئی نا انصافی نہیں کی جاسکتی لیکن اس بات کا تصور کیا جاسکتا ہے کہ اسے حاصل کرنے کے لئے کس قدر مہارت، چالاکائی اور نیک اندیشی کی ضرورت ہے۔ اور جہاں ان سب میں اشتراک نہیں ہے یا جہاں بے جا غم اور لالچ سے سابقہ پڑ جائے تو ممکن ہے کارروائی کیسی ختم ہی نہ ہو۔ اور انجام کار بے ثمر ثابت ہو۔ اب تک صرف ۲۸۰ ایکڑ زمین کو بستہ کیا گیا ہے۔ اور مختلف حصوں کے بڑے بڑے موصول ہوئی ہیں۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ممکن ہے۔ کہ اس صورت میں بھی فیصلہ آخری نہ ہو۔ زمین کو نوعیت کے لحاظ سے پانچ حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ تین حصے سیراب شدہ زمین کے ہیں۔ اور دو بارانی کے۔ بارانی زمین کی صورت میں اچھی اور بڑی زمین کو تباہی کی نسبت ۵۱۲ ہے۔ ہر اس شخص کو جو کسی کنوئیں میں سے اپنا حصہ چھوڑ دیتا ہے۔ اس کا معاوضہ نقدی کی صورت میں دیا جاتا ہے۔ یہی بات ثرودار درختوں کی صورت میں بھی ہے۔ دوسری قسم کے درخت تباہی سے پہلے کاٹ لئے جاسکتے ہیں۔ یہ دستور عام ہے اور بہت زیادہ درخت گرائے جاتے ہیں۔ لیکن ان کنوئوں کے ارد گرد جو اشتعال اراضی کے بعد تقریباً ہمیشہ لگائے ہیں۔ چھوٹے چھوٹے پودے بہت جلد بڑھ جاتے ہیں۔

۲۱ مارچ۔ شکار گڑھ سے طقروال (۷ میل)

کئی میل کا سفر اور گرمی کی شدت کا مقابلہ تھا۔ اس لئے ۲۴ بجے روانہ ہو گئے۔ ہوا تازہ تھی

اور گیہوں کے کھیت سمجھ کی ترجمی کر نوں سے چمک رہے تھے۔ اور دودھ بہت دودھ انسانی  
نظروں سے اوجھل دیوی صبح کی دھند میں لپٹی کھڑی تھی۔ بیٹھارہل (بارہ ایکڑ کے ایک ٹکڑے  
میں ہم نے شمار کئے تو چھبیس تھے) پہلے ہی سے بجز زمینوں کو ٹیکہ اور روئی کے لئے تیار  
کر رہے تھے۔ اور جہاں گئے بودیئے گئے تھے۔ سرخی پائل بھوسہ زمین پر لکڑی کی گیلی  
(سو گڑھ) سے اسے ایسا ہموار بنایا جا رہا تھا جیسی کہ ہموار ریت۔ ایک کھیت میں ہینوں  
کی پانچ جوئیں (ہر ایک جوٹ میں چار پل) ہوا کرنے والی لکڑی کے پردوں کو لئے ایک دوسرے  
کے پیچھے چمکات رہی تھیں۔ اور ہر ایک پر دو دو آدمی ایک ہاتھ میں چابک اور دوسرے  
میں بل کی دھم لئے ہوئے رتھ بانوں کی طرح سیدھے کھڑے تھے۔ گیہوں کے  
کھیت سرسبز جنگلی پیاز سے بھرے کھڑے تھے۔ اور ان کی درمیانی مینہ تھیں لپٹ اور  
نیر بھی تھیں۔ لیکن پیاس اور نیشکر کے لئے زمین کو خوب تیار کیا جاتا ہے۔ اور اچھی طرح  
کھاد دیا جاتا ہے۔ لیکن صرف مویشی خانہ کا کھاد استعمال کیا جاتا ہے۔ اور اگر اسے بطور  
انیدھن نہ جلا یا جاتا تو زیادہ استعمال کیا جاتا۔ گرد و نواح میں لکڑی کی اڑا طے۔ لیکن  
اسے گھر۔ ہل اور کنوئیں کے لئے بچا بچا کر رکھا جاتا ہے۔ وہ لوگ جن کے ہاں ایسا کھاد کافی  
نہیں ہوتا گاؤں کے اُن کمیوں سے لے لیتے ہیں جو دودھ دینے والے مویشی رکھتے ہیں اور  
اس خیال سے کہ انہیں مختلف قسم کی بہت سی چیزوں مثلاً آمیندھن، چارہ، ساگ۔ اور  
ممکن سے تمباکو سے بھی فائدہ حاصل کرنے کی اجازت ہوتی ہے۔ کھاد کی کوئی قیمت  
نہیں ادا کی جاتی۔ عقلمند لوگوں کے ہاں چارے کی منخرک کھریاں ہوتی ہیں۔ جبکہ دھیت  
کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھرتے ہیں۔ تاکہ جب مویشی چارہ کھائیں تو انکے  
قیمتی پیشاب سے تمام کھیت کو کھاد دیا جاسکے۔ ظفر وال کے نزدیک ہم نے ایک گاؤں میں  
ایک ایسی کھڑی دیکھی تھی۔ اور جب میں نے پوچھا تو ہمیں وہی جواب ملا جو اکثر سننے میں آتا  
ہے ”اور کوئی بات نہیں ہے لوگ غریب ہیں“ باوجود اس کے ساتھ ہی دھسکے کی تحصیل میں  
اُن کا استعمال عام ہے۔ اور ایک گاؤں میں ہم نے ۳۰ دیکھیں۔ چونکہ اُن پر صرف ۱۰ سے  
۱۵ روپیہ تک لاگت لاتی ہے وہ آسانی سے خریدی جاسکتی تھیں۔ لیکن روپیہ کی کمی کی وجہ  
سے ایسا نہیں ہو سکتا۔

یہی مشکل لکڑی کے رتھ کو لوہے کے رتھ سے بدلنے میں حائل ہوتی۔ ذاتی طور پر



میں اس کے لئے افسوس نہیں کر سکتا کیونکہ لوہے کے رہٹ میں کوئی ترنم ریز نعمت قطعاً نہیں پیدا ہوتا۔ اور لکڑی کے رہٹ کا نعمت و سہلی پنجاب کی مخصوص موسیقی ہے۔ لیکن لوہے کا رہٹ یقیناً پائیدار ہوتا ہے۔ اور گھار کو لکڑی کے رہٹ کی ٹینڈیں تبدیل نہیں کرنی پڑتیں اس پر یہ کہ اس کی قیمت صرف ۱۰۰ روپیہ ہوتی ہے۔ جب یہ بات ظہر دال میں جتنا میٹھی تو ایک جاٹ نے بحث کے انداز میں کہا، لیکن ہم اس قدر روپیہ ہمیشہ نہیں دے سکتے۔ گھار کو ہم تنہا اٹھڑا کر کے دیتے ہیں۔ ہم نے کہا لیکن گئے پیر نے کی لکڑی کی مشین کو ہر جگہ لوہے کی مشین سے بدل لیا گیا ہے۔ تو پھر یہ تبدیلی بھی کیوں نہ کر لی جائے۔ جاٹ نے اُلت کر جواب دیا، بعض کر سیوں پر بیٹھتے ہیں اور اچھے کپڑے پہنتے ہیں۔ بعض غریب ہیں اور زمین پر بیٹھتے ہیں۔ پھر یہ کہ ہم سو روپیہ کہاں سے لائیں؟

## روپے کا کال

بلاشبہ کہاں سے لائیں۔ اور میں یہ ان حالات کی بنا پر کہتا ہوں جو میں پڑوس کے دو گاؤں میں دیکھ چکا ہوں۔ پونین کے ایک اجلاس میں ایک جاٹ نے کہا تھا۔ کہ اب زمیندار کو پانچ پوئے نقد حاصل کرنے بھی دقت اٹھانی پڑتی ہے۔ اور یہ کہ بہت سے گھروں میں ایک روپیہ نکلنا بھی مشکل ہو گا۔ چونکہ تمام لوگ رضامند دکھائی دیتے تھے۔ میں نے سوچا کہ میں اپنی تسلی کے لئے خود دیکھوں گا۔ اس لئے میں نے دو گاؤں میں حاضرین سے دریافت کیا کہ اس وقت تمہارے پاس یا تمہارے گھروں میں کتنا روپیہ ہے۔ پہلے گاؤں میں تیس آدمیوں میں سے چار کے پاس ۵ روپے تھے۔ اور ۲۰ سے زیادہ کسی کے پاس نہ تھے۔ اس پر یہ کہ ان میں سے سر ایک کے پاس اوسطاً ۲۱ ایکڑ زمین تھی۔ البتہ وہ بال بال قرض میں پھنسے ہوئے تھے۔ دوسرے گاؤں زیادہ خوشحال تھا۔ اور اکیس آدمیوں میں سے صرف ایک کے پاس ۵ روپے سے کم تھے۔ پانچ کے پاس سچاس یا اس سے زیادہ روپے تھے۔ لیکن وہ روپے سے زیادہ کسی کے پاس نہ تھے۔ میرے عملے کا خیال تھا کہ اعداد درست ہیں۔ پہلے گاؤں میں مجھ پر اس حقیقت کا بہت اثر پڑا کہ چھ آدمیوں نے آنے اور روپے بھی بتائے اور ایک نے تو پائیاں تک بتائیں۔ اس پر وہ بات یاد آتی ہے۔ جو کسی نے دہلی میں ہمیں سنائی تھی۔ یعنی یہ کہ آج کل روپیہ کا قحط ہے۔

## لگان کی ادائیگی

اگرچہ روپیہ اس قدر کیاب ہے۔ راستے میں ہمارے ساتھ ساتھ چلنے والے بہت سے لوگوں نے بغیر قرض اٹھائے لگان کی گزشتہ فسطا ادا کرنے کا انتظام کر لیا ہے۔ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ جہاں نہر ہے ادائیگی کا محصل اور اس کے ساتھ ہی زمین کا لگان دینا پڑتا ہے۔ ایسا کرنا بہت مشکل ہے۔ یہاں نہر کوئی نہیں ہے اور موجودہ لگان کی شرح جنگ عظیم سے پہلے مقرر کی گئی تھی۔ جبکہ نرخ موجودہ قیمتوں کی نسبت کچھ زیادہ چڑھے ہوئے نہ تھے۔ اس لئے اکثر لوگ اپنی واجبات ادا کرنے کے لئے نقل مکانی کر گئے ہیں۔ بہت سے دودھ، گھی، چارہ اور درخت تک فروخت کر کے اپنے ذرائع آمدنی میں اضافہ کر رہے ہیں۔ تاہم کافی لوگوں کو شاید ۱۰ سے لے کر ۲۰ فیصدی تک لوگوں کو قرض اٹھانا پڑا ہے۔ اور انہیں حسب معمول زیادہ شرح سود دینی پڑی ہے۔

## زیورات

ضروری ہے کہ اب زیادہ تر روپیہ یا تو زمین یا زیورات کی ضمانت پر قرض لیا جاتا ہے۔ اور زمین کی صورت میں (ایکٹ انتقال اراضی کی رو سے) کسی زراعت پیشہ قوم کے فرد کے پاس زائد روپیہ ہونا ضروری ہے۔ یہ پہلے کی نسبت بہت کم سہل ہے لیکن ملازمت پیشہ لوگوں کے پاس روپیہ کا ہونا اغلب ہے۔ روپیہ حاصل کرنے کا سب سے ارزاں قاعدہ یہ ہے کہ زمین کو تصرف حاصل جائیداد کے طریق پر رہن رکھا جائے۔ اس طرح ۶ سے لیکر ۹ فیصدی تک سود دینا پڑتا ہے۔ جبکہ اس کے مقابلہ میں زیورات پر اب ۱۵ سے لے کر ۲۰ فیصدی تک دینا پڑتا ہے۔ شمال کی جانب سفر کرتے ہوئے میں نے اس امر کے متعلق بہت سی تحقیقات کیں کہ اب کاشتکار کے پاس کس قدر زیورات باقی ہیں۔ (جاگیردار کے متعلق نہیں) اور یہی کچھ میں اس مہینہ یونین کے ان جلسوں میں کرتا رہا ہوں۔ جن میں میں شریک ہوا۔ اندازوں میں کافی فرق ہے۔ اور اسے لازمی طور پر انتہائی احتیاط سے تسلیم کر لینا چاہئے۔ لیکن میرا خیال یہ ہے کہ ان دو اضلاع میں کم از کم نصف اور شاید دو تہائی تک زیورات بغیر

فردخت اور رمن کے باقی ہیں۔ تنک کے ایک اجلاس میں ایک متراف نے کہا کہ فردخت شدہ زیورات کا زیادہ حصہ بمبئی اور دوسرے بڑے شہروں مثلاً لاہور امرت سر اور دہلی پہنچا ہے۔ اور اسے خاص طور پر ملازمت پیشہ لوگوں نے خریدا ہے۔ دوسری جگہوں کی طرح یہاں بھی شادی کے وقت زیورات پر پہلے سے بہت کم خرچ کیا جاتا ہے۔ اور اگر یہ صورت ہو تو اس کی وجہ بھی وہی ہے جو ایک سٹار نے ہمارے ایک اجلاس میں بیان کی۔ اس نے ۵۰۰ روپیہ ۲۴ فیصدی شرح پر شادی کے لئے قرض لیا تھا۔ اور جب اس سے دریافت کیا گیا کہ تم اس قدر بڑی رقم کس طرح ادا کر دے گے؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں زیورات میں زیادہ کھوٹ ڈال دوں گا۔

## قسمتیں کرنے کے عام اثرات

اسی قسم کا جواب ایک لمبی تلی ناک والے بوڑھے عمار نے دیا جسے ہم آج ملنگ پرے۔ وہ بہ حیثیت مزارعہ ۲۰ ایکڑ زمین کا رشتہ کرتا ہے۔ اور جب اس سے یہ پوچھا کہ تم کس طرح کام کرتے ہو؟ تو اس نے کہا ”میرا جاگیردار میری نگہانی کرتا ہے۔ اور مجھے غلہ نہیں چرانے دیتا۔ ان تمام لوگوں کی طرح جو دوسرے لوگوں کے زائد روپیہ پر گزارہ کرتے ہیں۔ جاگیردار بھی اپنے واجبات وصول کرنے میں دقت محسوس کرتا ہے خاص طور پر اس صورت میں جبکہ وہ نقدی میں ہوں۔ ایک شخص جس کے لائیں پور میں چار مربے ہیں یہ بیان کرتا ہے کہ مجھے اپنی مالگنداری ۵۰۰ روپیہ فی مربعہ سے کم کر کے ۲۵۰ روپیہ رکھنی پڑی ہے۔ اور ایک اور شخص نے اپنے مزارعین کو محض لگان ادا کرنے کے عوض ہی کاشت کرنے کی اجازت دے رکھی ہے۔ ممکن ہے کسی دن وہ بقایا بقایا رقم ادا کریں۔ سب سے زیادہ بُری حالت دیہاتی ساہوکاروں کی ہے۔ اور ان میں سے ایک نے مجھے بتایا کہ میں نے حال ہی میں اپنے لگائے ہوئے سرمائے کا چوتھائی حصہ روپیہ چلانے کی بجائے تجارت میں لگا دیا ہے۔ بہت سے اور لوگ بھی یہی کچھ کر رہے ہیں۔ اور قیمتوں کے گر جانے سے دیہاتی ساہوکار کے اس ارادے کو قوت بہم پہنچ رہی ہے۔ کہ وہ شہر یا کسی منڈی میں نقل مکانی کر جائے۔ بعض اپنے

روپے کا کچھ حصہ امداد باہمی کی انجمنوں میں جمع کرانے پر ہی قانع ہیں۔ اور ایک نے حال ہی میں مجھے بتایا کہ اس زیادہ مگر کم دبیش ہونے والے معاوضے کی نسبت جو مجھے پہلے ملتا تھا۔ میں نے اس باقاعدہ ۷ فیصدی سود کو کہیں زیادہ باعثِ اطمینان پایا۔ غریب لوگوں میں قیمتیں گرنے کے اثرات ایک آتشبازی فروخت کرنے والے کی مثال سے واضح کئے جاسکتے ہیں۔ جسے میں نے پاکپٹن میں دوکانداروں کی انجمن امداد باہمی میں دیکھا تھا۔ وہ ایک بڑے اُبھرے ہوئے ملک والا اور ایک سُرخ رنگ کی چھوٹی جھاڑی جیسی واڑھی لئے ہوئے بوڑھا شخص تھا۔ تین سال گدہ رہے کوئی مہندہ خواہ وہ کسی معیار کا کیوں نہ ہو آتشبازی کے بغیر شادی کو مکمل نہ سمجھتا تھا۔ پھر پنجپت میں اصلاح کی صورت پیدا ہوئی اور اس امر پر اتفاق کیا گیا کہ آئندہ اس پر چند روپوں سے زیادہ کوئی نہ خرچ کرے۔ اور یہ رقم کچھ پٹاخے اور گولے چلانے کے لئے کافی ہے اور اگر کسی اور جگہ کی برائے کو اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو وہ اپنے ساتھ اپنی آتشبازی خود لائے۔ یہ بات کسی حد تک بُری تھی۔ لیکن پھر قیمتیں گر گئیں۔ اور اب باپ اور بیٹا دونوں محض دس روپے ہموار کھاتے ہیں۔ میں نے کہا پھر تم گزارہ کیسے کرتے ہو؟ اس نے متوکلانہ جواب دیا "خدا ہمیں ہماری روزی بھید دیتا ہے۔" ان لوگوں نے جو ارد گرد کھڑے تھے یہ تنقید کی کہ اب جب قیمتیں گر گئی ہیں۔ یہ اچھی طرح گزارہ کر سکتا ہے۔ اس وقت تو میں نے یہ خیال کیا کہ یہ جو کچھ ہے۔ سہلائی کے لئے ہے۔ لیکن اس وقت تک میں نے تھوڑی جائیداد والے کی آمدنی کا حساب نہیں لگایا تھا۔

### اتوار۔ ۲۲ مارچ۔ ظہر وال سے چونڈہ (۱۲ میل)

صبح کے وقت ایک اور طویل سفر (سات بجے سے ایک بجے تک) لیکن دلچسپی اور خوبصورتی سے پُر۔ خوبصورتی کا پہلا منظر صبح سویرے کی وہ روشنی تھی جو گیہوں کے فراخ اور کھلے کھیتوں، آسمان کے جھنڈ، سنہری سرکنڈہ گھاس (جو اس وقت ہماری سڑک کے دونوں طرف کھڑی تھی) اور دور فاصلے پر ہرن کی دھندلی لکیر پر پڑ رہی تھی۔ دیوی پیچھے رہ گئی تھی۔ لیکن اب نئی چوٹیاں جن میں پیر پچال کی بلند چوٹی بھی شامل تھی۔ ہماری نظروں کا نشانہ بنی ہوئی تھیں۔ پہلے کی طرح بجز مینوں میں بھینسوں اور بیلوں کے بل

چلانے سے زندگی کے آثار نمودار تھے۔ اور ہالوں کی ہال ہال کی بلند آوازوں سے جن سے وہ اپنی جہریوں کی حوصلہ افزائی کر رہے تھے۔ ہر ایک کو بے پروا اور ہیبت سے

## معمولی دیہاتی زمیندار کے ذرائع آمدنی

ہم اب سیالکوٹ کی حدود میں تھے۔ لیکن تغیر کی کوئی علامت رونما نہ تھی۔ یہ ضلع اپنی بڑی بڑی خصوصیات کے لحاظ سے گورداسپور سے بالکل مختلف نہیں ہے۔ اس گاؤں نے دیگر اریاں جہاں ہم نے قیام کیا ایک لحاظ سے مجھے حیران کر دیا۔ اور وہ یہ کہ یہاں کے ۲۱۰ مالکان زمین جن میں سے اکثر مسلمان جاٹ ہیں۔ اوسطاً فی مالک ۱۴ ایکڑ کاشت شدہ زمین سے بھی کم پر گزارہ کرتے ہیں۔ اور یہ بھی ان کی اپنی نہیں ہے۔ جس بات نے مجھے متحیر کیا وہ اس اوسط کی کمی نہ تھی۔ (یہ وسطی پنجاب کی خصوصیت ہے) بلکہ یہ کہ اس گاؤں میں گزارہ کرنے کے لئے اس کے علاوہ اور چیزیں بہت کم ہیں کسی دوسرے گاؤں کا کوئی کمیت اجارے پر نہیں لیا جاتا۔ ایک شخص کے ہاں تین اونٹ ہیں اور ایک اور شخص کبھی کبھی بکریوں اور بھینسیوں کی تجارت کرتا ہے۔ لیکن یہاں ۲۱۱ گاؤں میں (زیادہ تر بھینسیں) اوسطاً ایک مویشی ایک مالک زمین کے حصے میں آتا ہے۔ اور بہت سے کنبے گھی فروخت کر کے ۳ روپے سے لے کر ۵ روپے تک کماتے ہیں۔ دوسرا ذریعہ آمدنی محض فوجی ملازمت ہے۔ انتیس اشخاص اسمیں ملازم ہیں۔ اور دو فوجی پنشنرز ہیں ایک دیوانی پنشنر بھی ہے۔ کاشتکار ہی کا طریق خاص طور پر پر زور نہیں ہے۔ عام فصلیں پیدا کی جاتی ہیں۔ مثلاً گہوں، مینیکر، روٹی، چارہ اور کئی۔ محض ۵ ایکڑ زمین میں تمباکو بویا جاتا ہے۔ اور جتنی سبزیاں پیدا کی جاتی ہیں۔ سب سادہ قسم کی ہیں۔ اور صرف ایک کاشتکار فروخت کرتا ہے۔ بالآخر یہ کہ دوزمیں داروں نے ایک ایک مرغی پالی ہوئی ہے۔

اسکے باوجود لوگ کسی نہ کسی طرح سے گزارہ کرتے ہیں۔ اگرچہ وہاں کوئی چیز ایسی نہ تھی جس سے افراط یا تفتیش کے آثار پیدا ہوں (محض ان کی پگڑیاں کھدر کی نہ تھیں) لیکن پھر بھی ان کے چہروں یا جسموں سے یہ بات ظاہر نہ ہوتی تھی۔ کہ وہ کس چیز کے محتاج ہیں۔ ایک سفید ریش بڑے شخص نے ہمیں بتایا کہ چند ایکڑ زمین والا شخص کیا کچھ کر سکتا ہے۔ اس نے کہا کہ میں ۱۶ ایکڑ زمین کی پیداوار سے اٹھارہ جانوں کی پرورش کرتا ہوں۔ ان میں سے

صرف تین ایکڑ میری اپنی ہے۔ اور باقی تیرہ کے لئے پیداوار کا  $\frac{1}{4}$  حصہ مالک زمین کو دیتا ہوں۔ حالات صرف ایک ہی صورت میں اس کے مطابق ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ تمام کی تمام زمین چاہی ہے۔ اٹھارہ جانوں میں سے دس نابالغ ہیں۔ چار عورتیں اور باقی چار توانا ہلی ہیں۔ تین ہل رکھے ہوئے ہیں (اس علاقے میں ۶ ایکڑ چاہی زمین یا ۶ ایکڑ بارانی زمین کیلئے ایک ہل درکار ہوتا ہے، دو دودھ دینے والی بھینسیں گھر میں دودھ دیتی رہتی ہیں۔ اور فروخت کرنے کے لئے کچھ گھی بہم پہنچاتی رہتی ہیں)۔

### معمولی جائداد سے کتنی پیداوار حاصل ہوتی ہے

اب یہ دیکھنا ان اعداد کا کام ہے کہ اس قدر فیصل جائداد کے ساتھ زندگی کے لئے کس قدر کشمکش کرنی پڑتی ہوگی۔ سو ایک ایسے شخص کی مثال لیں۔ جسکے پاس ایک اکر ہے (پنجاب کے اکثر کاشتکار ایک سے زیادہ ہل نہیں رکھتے) اور یہ فرض کر لیں کہ اس کی تمام زمین چاہی ہے۔ اس کا مطلب ایسی چھ ایکڑ زمین سے ہے جس سے مندرجہ ذیل طریق پر ۷ ایکڑ زمین کی پیداوار حاصل کی جاسکے۔

گیہوں	۴۰۰۰۰۰ ایکڑ	کئی	۱۰۰۰۰۰۰ ایکڑ
فیشنگ	۱۰۰۰۰۰ ایکڑ	چارہ (چری) اور	۱۰۰۰۰۰ ایکڑ
روٹی	۱۰۰۰۰۰ ایکڑ	تمباکو (کنال)	۱۰۰۰۰ ایکڑ
موجودہ قیمتوں کے لحاظ سے خام اشیاء سے مندرجہ ذیل آمدنی ہوگی۔			
پیداوار فی ایکڑ	دیہاتی نرخ	فصل کی قیمت	
من	فی من	بالی بٹہ مدیہ	
۱۲	۸۰۰۰۰	۱۰۰۰۰۰	۶۲۰۰۰۰
۲۵	۴۰۰۰۰	۳۰۰۰۰	۱۰۰۰۰۰
۱۵	۲۰۰۰۰	۱۰۰۰۰	۲۰۰۰۰۰
گھی (مٹا کر)	۲۰۰۰۰	۲۰۰۰۰	۲۰۰۰۰۰
گھی (مٹا کر)	۲۰۰۰۰	۲۰۰۰۰	۲۰۰۰۰۰
میزان	۲۰۵	۱۰۰۰	۲۰۵

اس طرح سے خام اشیا کی آمدنی صرف ۱۷ روپے ماہوار ہوتی ہے۔ نقد آمدنی اس سے کہیں کم ہوگی۔ کیونکہ پیداوار کے تمام اخراجات (سوائے چارے کے) اٹھانے پڑتے ہیں۔ اور ساتھ ہی حکومت کے واجبات بھی ادا کرنے پڑتے ہیں۔ جب ان کو منہا کر دیا جائے تو ہمارا چھ ایکڑ والا کسان یقیناً ایک تلی یا مزدور سے یقیناً خوشحال ہو گا۔ اسکے باوجود کہا جاتا ہے کہ یہ گاؤں ارد گرد کے گاؤں سے بہتر حالت میں ہے۔ اور یہ ان صفات کا نتیجہ ہے جن کی وجہ سے انسان ہر جگہ بالدار رہتا ہے (محنت اور کفایت شعاری) ان صفات کے موجود ہونے کی ایک علامت تو سود کی وہ شرح ہے جس پر گاؤں کے لوگ قرض لیتے ہیں۔ اڑیس ماہرین میں سے آٹھ نے کہا کہ ہم ۱۲ فی صدی شرح پر روپیہ لے سکتے ہیں۔ اور تیسرے کہا کہ ۱۵ فی صدی پر اور اس کے مقابلے میں اس تمام علاقے میں جس میں سے ہم گزر کر آئے سود کی عام شرح ۲۵ فی صدی ہے۔ کسان کے چلن کو انفرادی طور پر آنے کے لئے اس سے بہتر اور کوئی طریقہ نہیں کہ اسکی قرض لینے کی شرح کو دیکھا جائے۔

## ایک بال والا شخص کیونکر گزارہ کرتا ہے

لیکن اس لمحہ شرح سود سے کہیں زیادہ اہم قرضے کی رقم ہے۔ قیمتوں کے گرنے سے قرض کا بوجھ دو چند ہو گیا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اکثر لوگ مجبوراً اس بات کے خواہشمند ہو گئے ہیں کہ وہ قرض لیں۔ حالانکہ وہ اتنا روپیہ ادا کرنے کے قابل نہیں ہیں۔ بلاشبہ یہ ایک مسئلہ ہے۔ اور جب اس میں رہتک یا گورگاؤں جیسی طویل خشک سالی کا یا نیلی بار کی طرح زیادہ سرمائے اور لگان کا یا بھاری قرض کا جیسا کہ اکثر لیم پہاڑی علاقوں میں ہے۔ اضافہ کر دیا جائے۔ تو یہ لائینل معلوم ہوتا ہے۔ دیہاتی بنکوں سے اسکا گہرا تعلق ہے۔ کیونکہ ان کے وجود کا انحصار ہی ایسے ممبروں پر ہے۔ جو اپنی بساط سے بڑھ کر قرض نہ لیتے ہوں۔ اس بات کو حاصل کی خاطر ہر ممبر کے لئے ایک حد مقرر کر دی ہے۔ جسکی بنیاد اس کے چلن اور آمدنی پر ہے۔ اور ہر سال اسمیں ترمیم کی جاتی ہے چونکہ زراعتی آمدنی گذشتہ سال کی آمدنی کے نصف سے کسی طرح زیادہ نہیں ہے۔ مجھے یہ بات صاف صاف طور پر معلوم ہوئی کہ ان پابندیوں کو نہایت سختی سے کم کر دیا جائے۔

اور میں نے یونین کے اُن تمام جلسوں میں جن میں اس ہفتہ شرکت کی ہے یہ تجویز پیش کی ہے کی ایسا کر دیا جائے۔ لیکن ہر جگہ اس پر نہایت پر جوش لہجہ میں یہ اعتراض کیا گیا کہ اب روپیہ کی اس قدر کمی ہے کہ لوگوں کو کم نہیں بلکہ زیادہ قرض لینے کی ضرورت ہے۔ یونین کے ڈائریکٹروں کو اس امر کا یقین دلانے کے لئے کہ عاقلانہ راستہ وہی دوسرا راستہ ہے۔ میں نے ان کی مدد سے یہ سوال حل کیا کہ ایک ہل اور دس ایکڑ بارانی زمین والا ایک کھسان پنجاب میں اس نمونہ کے طور پر کسانوں کی اکائی مانا جاسکتا ہے، اگر محض اپنی زمین پر ہی گدازان کرتے تو اسے سال بھر میں کتنا خرچ اٹھانا پڑے گا۔ اسمیں بھی پہلے کی طرح چارے اور روٹی سے قطع نظر کی گئی۔ لیکن سرکاری واجبات یا اخراجات کی کسی امداد کے لئے کوئی رقم وضع نہ کی گئی۔ میرا تخمینہ یہ ہے کہ خام اشیاء سے اس کی آمدنی ۱۲۵ روپے یا دس روپے ماسوا سے زیادہ نہ ہوگی +

یہ بات ظاہر کرتی ہے کہ فی زمانہ ایک ہل والے شخص کے لئے بارانی زمین سے ایک کنبے کے لئے معاش بہم پہنچانا کس قدر مشکل ہے۔ خواہ وہ اسکا مالک ہی کیوں نہ ہو۔ اور یہی بات تمام صوبے پر چھپان ہوتی ہے۔ سراسر سیراب شدہ زمین کے ذریعے سے انسان اس طرح اچھی زندگی بسر کر سکتا ہے جیسا کہ صفحہ نمبر ۲۷۵ کے اعداد و شمار سے ظاہر ہے۔ لیکن ایسے خوش قسمت لوگوں کی ذیل میں آنے والے محض ایک ہل کے مالک کھسان چند ہیں۔ شکار گڑھ میں زمین کی اوسط فی کس صرف ۵ ایکڑ ہے۔ یہی بات کہ کھسان گدازہ کیوں کرتا ہے۔ سوا سکی وجہ یہ ہے۔ کہ عام طور پر اس کے کنبے کا ایک فرد فوجی یا کسی دوسری سرکاری ملازمت میں ہوتا ہے۔ اور جو بات شکار گڑھ پر صادق آتی ہے وہی کسی نہ کسی حد تک راولپنڈی سے لیکر جنابک کے نیم پہاڑی علاقے پر چھپاں کی جاسکتی ہے۔ اور وسطی پنجاب کے بہت سے حصے کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔ جبکہ عین پہاڑی علاقے میں خواہ وہ کنگڑہ ہو یا کشمیر کا دامن زمینیں اتنی کم ہیں کہ زراعت ملازمت کیلئے تقریباً ایک امدادی پیشہ ہو گئی ہے +

۲۴ پاپچ۔ چونڈہ سے سپرور براستہ منڈیک بیڑیاں (میل)  
سردی کا مبارک موسم اب قریب الاختتام ہے۔ اور اس وقت تک کہ سورج تپنک



اوپنچائی تک پہنچے۔ صبح کی تازگی کا فائدہ ہو جاتی ہے اور تمازت اور چکا چوند شروع ہو جاتی ہے۔  
دوسرے وقت گھر نو بسد کرنا پڑتا ہے۔ اور صبح کے وقت آرام کر سبیلوں پر ٹانگیں بھیل کر  
آرام لینے کو بے حشرات سے نہیں دیکھا جاتا۔ لیکن راتیں ابھی تک اتنی ٹھنڈی ہیں کہ ترے  
سے پہلے قمیص اکبل لینا پڑتا ہے (کم از کم اس شخص کو جو برآمدے میں سوتا ہو ضرور لینا پڑتا ہو)  
اور صبح کی بت داسر اسر خول بھرتی اور تازگی لئے سوئے ہوتی ہے۔ گیہوں کے بالوں والے  
تے سورت کی روشنی میں جھل جھل کرتے ہیں۔ چنے کی جھاڑی جیسے پودوں پر شبنم کے  
روپہلی سوئی آویزاں ہوتے ہیں۔ اور ٹھانڈا میں ہر طرف ناخستہ کی حق سروسنائی دیتی ہے کسانوں  
کی ہا ہا ہا اور موہو موہو کی آوازیں کھیتوں میں گونج پیدا کرتی ہیں اور ہر گھوڑا اچلتے کیلئے  
میتاب ہوتا ہے۔ ہر جگہ گیہوں خواہ وہ کھنی اور اونچی ہے خواہ چھدی اور پست تمام میدان پر  
اس طرح چھائی ہوئی ہے کہ بسترے کا ایک ایسا عمدہ نظر آتا ہے۔ جسمیں کسی جھاڑی یا لکڑی کا  
نشان نہیں۔ اس میں کہیں کہیں کتان کے آخری پھول اپنی نیلی نیلی آنکھیں ایک ایسے  
آسمان کی طرف کھستے ہیں جو قریب قریب اتنا ہی نیلگوں ہے۔ اور جہاں کہیں زمین ایک  
فصل کے لئے بنجر پڑی رہی ہے۔ وہاں اس سال کی کپاس کے ایسے ننھے پودے نکل رہے  
ہیں جن میں ابھی دوہی پنہ ہیں۔ شیشم کے درخت بھی موسم سرما کی نیند کا غمار اتار رہے  
ہیں۔ ان کی تنگی تنگی ٹہنیاں مبلوں ہماری سڑک کے دونوں طرف حد بندی کرتی آئی ہیں اور  
ابھی تک گزشتہ سال کے خشک پتوں سے لدی پڑی ہیں۔ لیکن آج ایسا معلوم ہوتا تھا گویا  
بہار جو ابھی تک پردے میں مٹی خزاں کی زنگ آلودہ جالیوں میں سے مچھوٹ آئی تھی۔

## عورت کا نظریہ

دیہاتی زندگی میں دیہاتی عورت کا نظریہ ایک ایسا اہم جز ہے کہ میں نے یہ خیال کیا کہ  
اس دورے کو ختم کرنے سے پہلے میں اس ساز کو ایک مرتبہ پھر چھپڑنے کی کوشش کرونگا۔  
چنانچہ حسب معمول بنگ کا معائنہ کرنے کے بعد مجھے ایک معن میں لے گئے۔ جہاں مجھے  
پہلے کی طرح ایک یا زیادہ سے زیادہ دو عورتیں دیکھنے کی توقع تھی لیکن اس کے برعکس  
میں نے وہاں ایک درجن عورتیں دیکھیں۔ کیا کہیں اس سے زیادہ جمادات کی ضرورت ہو سکتی  
ہے؟ لیکن چونکہ بھاگنا ناممکن تھا۔ میں اس ساز کی طرف رجوع ہوا جس کا نغمہ نہایت شیریں

بلکہ رقت انگیز ثابت ہوا۔ مزید برآں یہ کہ گاؤں میں عام موضوعات کے متعلق واقفیت افزاد کی نسبت جماعت سے زیادہ صحیح طور پر حاصل کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اگر کوئی غلط بیانی کی جاتی ہے تو اسے عام طور پر کوئی نہ کوئی درست کر دیتا ہے۔ سوائے ایک گاؤں کے خادم (کیمن) کی بیوی کے باقی سب جیلیاں تھیں۔ اور وہی سب سے زیادہ سمجھدار ثابت ہوئی۔ اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کیونکہ وہ ذات کی میرا سن تھی۔ گھر کی دیوار کے ساتھ ساتھ وہ ایک بل کھاتی ہوئی قطار بنائے جو کڑی مارنے بیٹھی تھیں۔ سب کھدہ بننے ہوئے تھیں۔ اور ان میں سے اکثر گھونگٹ نکالے ہوئے تھیں۔ لیکن ان کی جھکڑا نہ ٹھکیں بھوری اور صفیوں کے سلوٹوں میں سے جھک رہی تھیں۔ صرف چند عورتیں مکملے منہ میمنی رہیں۔ کسی میں نول بصورتی یا نزاکت نہ تھی۔ لیکن میرا سن میں زندگی کے آثار تھے اور اس کی آنکھیں منور تھیں۔ سنگھ پورہ کی طرح یہاں کچی کارروائی کے لئے پاس والے کوٹھے کی چھت پر چھوٹے چھوٹے مشتاق بچوں کا جھگڑا ہو گیا۔ اور اسی شوق کو لئے ہر لڑکے ڈارمی والے چہروں نے صحن کا راستہ روک لیا۔ صحن آئینے کی طرح صاف تھا۔ ایک عورت نے کہا: "ہر آٹھ پہر کے بعد میں خشک گوبر سے اسکی پھالی کرتی ہوں۔"

میں نے پوچھا "تمہارا کام کس وقت سے شروع ہوتا ہے؟"

اس نے جواب دیا کہ جب صبح کا ستارہ طلوع ہوتا ہے ہم اٹھ بیٹھتی ہیں اور اگر آٹا پیسا ہوتا ہے (ہم ہر روز نہیں پیستیں) تو ہم پہلے اسے پیستے ہیں۔ پھر ہم دو دو ہلوکھن نکالتی ہیں۔ اور موٹھیوں کا دو دو ڈھنسی ہیں اور عاضری کے لئے روٹی پکاتی ہیں۔ اسکا بہت فکر رہتا ہے اور جب تک ہم اسے کھیتوں میں لے جا کر اپنے خاندان کو نہ دے آئیں ہمیں اطمینان کا سانس نہیں آتا۔ پھر ہم واپس آتی ہیں۔ اور اس سے پہلے ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم دو پہر کا کھانا تیار کر لیں۔ ہم اس وقت نہیں کھاتیں جب تک کہ وہ نہ کھالیں۔ ہرگز نہیں۔ ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم ہمیشہ انتظار کریں۔ اور اگر وہ نہ آئیں تو ہم اٹھا کھانا کھیتوں میں ان کے پاس لیجا لیں۔ دو پہر کے بعد اور جب ہمارے پاس کوئی کام نہیں ہوتا ہم چرخہ کاٹی ہیں۔ جب سے قیمتیں گر گئی ہیں ہم بہت زیادہ کاٹی ہیں۔ اب چیزیں خریدنے کی بہت نہیں رہی ہے۔ سال بھر میں ایک شخص کے لئے ۵ گز کپڑا اور کار ہوتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ ہم میں سے ہر ایک ہر سال ایک مانی (۵ من) روٹی کاٹے۔

”کیا تم دوسرے کو آرام کرتی ہو؟“  
”جب دن لمبے ہوتے ہیں تو ہم دو گھنٹے کے بعد کچھ آرام کر لیتی ہیں۔ لیکن چھوٹے ہونے کی صورت میں نہیں۔ تب ہم تمام دن اور نصف رات گئے تک کام کرتی ہیں۔“

”تم زیادہ محنت کرتی ہو یا تمہارے آدمی؟“  
”ہم بھی محنت کرتی ہیں اور وہ بھی محنت کرتے ہیں۔ لیکن ہمارے کام میں برکت نہیں ہے۔ آدمیوں کے کام میں بہت بڑی برکت ہے۔ اسکی وجہ سے بہت پیسہ ادارہ حاصل ہوتی ہے۔ لیکن عورتوں کے کام سے کوئی ایسی چیز نہیں حاصل ہوتی جس سے تباہی نہ کیا جاسکے۔“ ایک زمیندار سیج بول پڑا۔

”اس کے باوجود اگر کسی کے ہاں بیوی نہ ہو تو وہ کاشت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ پھر اس کے لئے کون روٹی پکانے لگا۔ اور کون چارہ کاٹ کر مویشیوں کے آگے ڈالے گا؟ سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے میں نے دریافت کیا کہ اس قدر کام کے ہوتے ہوئے تم اپنے بچوں کی دیکھ بھال کیونکر کرتی ہو؟

”ہم انہیں اپنی گود میں بٹالیتی ہیں (بولنے والی عورت نے اپنا دامن باہر پھیلادیا) اور اس طرح کانتی ہیں یا چلی جلاتی ہیں۔ یا ہم انہیں اپنے پہلو میں لٹا کر سلا دیتی ہیں۔“  
”جب تمہارے ہاں بچہ ہوتا ہے تو کتنے عرصے تک کام بند رکھتی ہو؟“  
”یہ بات عورت کے حالات پر منحصر ہے۔ اگر اس کے ہاں کوئی کمانے پکانے والا اور اسکا کام کرنے والا ہے تو وہ چالیس دن تک آرام کرے گی۔ لیکن اگر وہ تنہا ہو تو وہ گیارہ دن آرام کرے گی اور پھر کام لگ جائے گی۔ لیکن وہ اس کے بعد بھی کچھ عرصے تک پورا کام نہ کرے گی۔“

”تم اپنے بچوں کو کب تک دودھ پلاتی ہو؟“  
”ایک نے کہا۔ ”ہم انہیں دو سال تک دودھ پلاتی ہیں۔“ دوسری نے کہا۔ ”تین سال تک“  
میرا سن نے سامنے کے کچھ دانت نمایاں کرتے ہوئے کہا کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ تین سال میں تین بچے ہو جائیں گے۔ اس پر ایک پر زور قہقہہ لگا۔ اور اس کے ساتھ ہی اس جواب کی شوخی پر کہ اپنی بات کہہ۔ کیونکہ وہ پانچ بچوں کی ماں تھی۔  
”کیا تم لڑکے اور لڑکی میں کوئی تمیز کرتی ہو؟“

”ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں ایک ہی رحم سے پیدا ہوتے ہیں۔“ لیکن ایک اور نے ساتھ ہی کہا اس کے باوجود ہم لڑکے کو زیادہ پیار کرتی ہیں۔

میں نے پوچھا۔ ”تمہارے خیال میں عورت کے گھٹنے بچے ہونے چاہئیں؟“  
 ”جتنے اللہ دے۔“ لیکن میرا سن نے اس سے اتفاق نہ کیا اور کہا۔ ”دو لڑکے اور دو لڑکیاں، چار ہوں تو اچھا ہے۔ اگر زیادہ ہر بچے تو ہم ان کی مناسب پرورش نہ کر سکیں گی۔ انہیں کڑتا اور جوتی نہیں مل سکتی۔ اور وہ دُورے (ایک قسم کی پھلی) کی طرح بھگے اور ادھر ادھر اُچھلتے پھرتے ہیں۔“

”تمہارے بچے کس وقت سے اپنا کام کرنا سیکھتے ہیں؟“  
 ”لڑکا جب چھ برس کا ہوتا ہے تو وہ موٹھیوں کو لے کر باہر جاتا ہے۔ اور لڑکی سات برس کی عمر میں برتن مانجنے، قریب وار رکھنے اور ادھر ادھر ملانے شروع کر دیتی ہے کچھ عرصہ بعد وہ کا تننا شروع کر دیتی ہے۔ (دس سال سے کم عمر کی بہت سی ایسی لڑکیوں کی طرف اشارہ کیا گیا جو کات سکتی تھیں) اور اپنے باپ کا کھانا اس کے پاس کھیتوں میں لے جاتی ہے۔ اور سب سے آخر میں وہ چلی پینا سیکھتی ہے۔ یہ سب سے زیادہ سخت کام ہے۔ اسمیں بڑی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔“

”کیا زمانے میں کوئی تبدیلی ہوئی ہے؟“  
 ”زمانہ بہت بدل گیا ہے۔ نئی ٹوا چل رہی ہے اور اب بچے اپنے والدین کے احکام کی پرواہ نہیں کرتے۔ ان کی آنکھیں اوپر اٹھ گئی ہیں۔ اور کوئی شرم باقی نہیں رہی ہے۔“

”ایسا کیوں کر ہوا ہے؟“  
 ”بڑا بھائی اپنے باپ کو گالیاں دیتا ہے اور چچا انہیں تنہا ہے اور ویسا ہی کرتا ہے۔“  
 ”تم انہیں سزا کیوں نہیں دیتیں؟“  
 ”وہ ہماری اولاد میں اور ہمیں ان سے محبت ہے۔“

۲۵ پارچ۔ پسرور سے ندوہ کی براستہ ڈھوڈا (۱۲ میل)  
 دنیا اور موسم بہار کی دنیا زیادہ سے زیادہ دلربا ہوتی جاتی ہے۔ تمام سڑک پر

گھاس ہی گھاس ہے اور اس کے دونوں طرف شیشم کے درخت اپنی بھوری بھوری وردی سبز لباس سے بدل رہے ہیں۔ کپتی ہوئی گہیوں و دونوں طرف دورافتح تک پھیلی ہوئی ہے۔ اور ایک سنہرا سمندر بکھرے ہوئے درختوں اور گاؤں کے حذیرے سے پڑنے تک لہریں لیتا دکھائی دیتا ہے۔ ہماری پشت کی جانب ہمالیہ دیوی کی برنائی کلنی موسم گرما کے آسمان پر (ایک ایسا گھر جیسے انسانی ہاتھوں نے تعمیر نہیں کیا۔ بلکہ ازل سے چلا آ رہا ہے) بادل کے ٹکڑے کی طرح تیری نظر آتی ہے۔ اگر انسان ان سب چیزوں کو دیکھے اور احساس پیدا کرے تو اس کی محنت شاد کا بہت بڑا ثمر ہے۔ لیکن شائد وہ ارادۂ ایسا نہیں کرتا +

## لباس اور خیالات میں ترقی

ہم ایک ایسے گاؤں کے یاس پہنچے۔ جس کے باہر میں کے قریب تین برس سے اوپر کی مختلف عمر کے لڑکے اُن گٹوں کے چھلکے اُتارنے میں (اور جو سنے میں بھی) جنہیں بڑے کے لئے دو دو شکوفوں والے ٹکڑوں میں کاٹنا تھا۔ اس گاؤں میں جو پانچ سو گھروں کا ایک بڑا گاؤں ہے۔ دو بنک ہیں۔ اور ان کے ممبروں میں سے تیس یا چالیس ملاحظہ کے لئے سڑک پر کھڑے تھے۔ ہم ایک ستیاہ تنے دانی کیر کے خوش آمد سائے میں بیٹھ گئے۔ اور اپنے آپ کو ایک غیر معمولی طور پر ترقی پزیر ہوئی فضا میں پایا۔ بلاشبہ یہ فضا اس قدر ترقی پذیر تھی کہ وہ یہاں سکول کے استادوں میں سے ایک ایک طرف پکڑی اور دوسری طرف، پپ پہنے ہوئے آیا۔ اور ان دونوں کے درمیان تنگی ٹانگوں پر چھڑے کے سمتوں سے آدھے رنگ کی جرابیں پڑھائی ہوئی تھیں۔ ان کے اوپر خانگی رنگ کی نیکرتھی۔ اور منہ دوستانی رواج کے مطابق کسی قدر سفید قمیض ڈھیلا، ڈھالا رنگ رہا ہے۔ ایک نہایت ہی حسین اور خوش خلق شخص تھا، سکرٹری بالکل اسکاٹ تھا وہ ایک تیز فہم اور باتونی مہاجن تھا۔ جو کئی سال تک مکینیکل ٹرانسپورٹ میں کام کرنے کے بعد اپنے آبائی پیشے یعنی دکانداری کی طرف لوٹ آیا تھا۔ بے شمار لوگ اخبار پڑھتے تھے۔ اور اس کئی سو میل کے دورے میں یہ پہلا موقع تھا کہ گول میز کافرنس کا ذکر کیا گیا وہ لوگ جو زمین پر بیٹھے تھے۔ اس اشارے کو فوراً ہی سمجھ گئے تھے۔ اور یہ بھی کہ جب ہم

گاؤں کے کیتوں کے متعلق باتیں کرنی شروع کیں تو کسی نے کہا: دوسرے اس کے ساتھ متفق معلوم ہوتے تھے کہ ان کے بغیر بھی کام چل سکتا ہے۔ اور اگر مناسب طریق پر غور کیا جائے تو ان سے کوئی بھی نہیں ہے۔ یہ ٹھیک نہیں کہ ہم اچھا کام کریں اور دوسرے بُرا! میں نے پوچھا کہ تمہاری عورتوں کا اس کے متعلق کیا خیال ہے۔ انہوں نے کہا کہ نکاح بھی یہی خیال ہے۔ کیونکہ ہمارا ان سے تبادلہ خیالات ہو جاتا ہے۔ یہ سب باتیں عوام کے نقطہ خیال سے کہیں آگے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ جوں جوں آدمیوں کے خیالات بدلیں گے عورتوں کے بھی بدل جائیں گے۔ کل ہی عورتیں کہہ رہی تھیں۔ ”نئی موہا چل رہی ہے“

## ایک شخص جس نے عیسائی مذہب قبول کر لیا تھا

گفتگو ایک عیسائی دباغ کی موجودگی سے شروع ہوئی۔ اس ضلع میں سات فیصدی لوگ عیسائی ہیں۔ اور ایک یا دو نسلیں پہلے تقریباً تمام اچھوت تھے۔ وہ اپنے کام کی وجہ سے اتنے اچھوت نہ تھے جتنے کہ عادات کی وجہ سے (ان میں سے اکثر بھنگی تھے) اور ایسے جانوروں کا گوشت کھا لیا کرتے تھے جو مر جاتے تھے۔ اور ہم انہیں اپنے درمیان اس طرح نہ بیٹھنے دیتے تھے جس طرح کہ اب یہ آدمی ہے۔ ان روزوں میں اسے دُور بیٹھنا پڑتا تھا (زیادہ فاصلہ ظاہر کرنے کے لئے ایک ہاتھ اٹھایا گیا) انہوں نے ہمارے برابر کی شاہراہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ ”ہم انہیں یہ سڑک بھی نہ استعمال کرنے دیتے تھے۔ جہاں کہیں میں نے تبدیلی مذہب کے متعلق تحقیقات کی ہیں۔ اچھی اطلاعات ہم پہنچی ہیں۔ شاہ پور میں میں سیالکوٹ کے عیسائیوں کی ایک نو آبادی میں پہنچا جن کی خوبوں کی۔ ب لوگ تعریف کرتے تھے۔ کل والے گاؤں میں جہاں چالیس یا پچاس گنبے تھے۔ لوگوں نے کہا۔ ”انہیں موت (سمجھ) آگئی ہے۔ اور وہ اسے اپنے بچوں کو دیتے ہیں اور ان کے بچے اسے اپنے والدین کو دیتے ہیں کیونکہ وہ سکول میں تسلیم حاصل کرتے ہیں۔ اس سے پہلے وہ جانوروں سے کم نہ تھے۔ اور اپنے دشمنوں کے مویشیوں کو مار دیا کرتے تھے۔ اب وہ آدمی بن گئے ہیں۔

ہماری گفتگو کا منشا ہمیشہ مذہبی نہیں ہوتا۔ ایک مسلمان افسر نے مجھے بتایا کہ کل یہ بھنگی

میرے پاس آیا اور اس نے اعلان کیا کہ میں عیسائی بننے والا ہوں تاکہ میں اپنی لڑکی کی شادی کر سکوں۔ وہ اسی ضلع کا رہنے والا تھا۔ اس نے بتایا کہ اب ہم میں سے اس قدر کم لوگ اپنے پُرانے طریقوں پر قائم ہیں کہ مناسب دہاننا مشکل ہے۔ نئے نئے عیسائی زیادہ تر کھیتوں میں مزدوری کا کام کرتے رہتے ہیں۔ اور ان کی عورتیں زمینداروں کے گھروں میں سے کوڑا کرکٹ اٹھاتی ہیں اور اُپلے تھابتی ہیں۔ لیکن دوسری نسل میں وہ گھروں کی فلاطت اٹھانے سے انکار کر دیتے ہیں۔ زیادہ سمجھدار اور عالی ہمت لوگ صحیح معنوں میں تعلیم کی طرف آ رہے ہیں۔ اور محو رہ رہے ہیں۔

## قیام گاہیں

ہم گھوڑوں کی پیٹھ پر بیٹھے ایک سرسبز محرابدار راستے میں سے چلتے رہے یہاں تک اپنی آخری قیام گاہ تک پہنچے۔ جو گہیوں کے وسیع کھیتوں کے وسط میں بنی ہوئی تھی۔ اس ۱۹ میل کے سفر میں جن قیام گاہوں میں ہم نے آرام کیا۔ اور مختلف اقسام کی ہیں۔ بعض کے ساتھ باغات ہیں۔ اور اکثر ان سے محروم ہیں۔ جو کھیدار سب میں ہیں اس صورت میں ایک جنگ آزموہ متھوں والا سپاہی تھا بہت سی قیام گاہوں میں جنگی ہیں جو اپنی قسم کے لوگوں میں سب سے زیادہ محترم ہیں۔ اور صرف چند ایک میں سقے ہیں۔ سب میں ایک ایک یاد دو اصطبل ہیں۔ لیکن جب سے گھوڑوں کا زمانہ ختم ہوا ہے۔ بعض بعض اصطبل گودام بن گئے ہیں۔ عمارتیں بذات خود نہایت مضبوط بنی ہوئی ہیں۔ لیکن مجھے ایسی کوئی قیام گاہ یاد نہیں پڑتی جس میں ذرا بھی کوئی خرابی یا خوبصورتی پائی جاتی ہو۔ اس پر بھی ان کے اندرونی حصے کافی آرام دہ ہیں۔ اور بالکل نئی گاہوں میں جو نیلی بار ہیں بنی ہیں پر دے اکھوٹیاں، اینٹوں کے بنے ہوئے آتش دان اور آفتابہ و چیمچی کیلئے سنگ مرمر کی سلیبیں ہیں۔ اور یہ تقریباً باعث تعیش ہیں۔ سوتی دریاں سب جگہ ہیں۔ اور سب پر سپاہی کے بڑے بڑے حصے ہیں۔ اکثر قیام گاہوں کی دیواریں سفید ہیں۔ اور ضلع کے نفعی یا فیس و فاصلہ کی اطلاعات کے علاوہ اور کوئی چیز باعث تثبت نہیں ہے۔ بعض میں نہایت حوصلہ مندی سے کام لیا گیا ہے۔ اور اس قیام گاہ میں آتش دان کے اوپر جاپانی چٹائی لگی ہوئی ہے۔ اور وہ اس جگہ تک پہنچتی ہے جہاں بادشاہ کی روشنی تصویر

معلق ہے۔ بہت سی قیام گاہوں میں مختلف قسم کے رسالے اور باقصر اخبارات بھی ہوتے ہیں۔ جن میں سے پنج کے پُرانے نمبر ان سب سے کہیں زیادہ اچھے ہیں۔ بعض میں کتابیں بھی ہوتی ہیں۔ لیبرپ تغیر پذیر ہے اور عقلمند باد یہ پیمائش اپنے ساتھ اپنا لیجاتا ہے۔ دو نہایت ہی تکلیف دہ باتیں جو ہر شخص کو پیش آتی ہیں۔ سرور میں دھوئیں والی چینی اور گرمی میں بھونکنے والا کتا ہے (یہ بار بار بھونکتا ہے اور نیند کا دشمن ہے) تمام میں یا تقریباً تمام میں لکڑی اور بیت کی آرام کرسیاں ہیں۔ لیکن ان میں سے اکثر اس شخص کے لئے جو فوراً سو جانا نہیں چاہتا ضرورت سے زیادہ آرام دہ ہیں۔ سامان نہایت سادہ ہوتا ہے۔ اور میرا تجربہ ہے کہ چار پائیاں کسی باعث پریشانی نہیں ہوتیں۔

## ۲۴ پارچ۔ ندھو کی سے رایا (۹ میل)

کل رات اس قدر گرمی تھی۔ (شام کے وقت سایہ میں درجہ حرارت ۱۰۰ کے قریب قریب تھا) کہ میں آسمان کے نیچے کھلے میدان میں سویا۔ جب لیپ گل ہو گیا۔ تو ایک ایسا خوشگوار نظارہ سامنے آیا۔ گویا کوئی معجزہ ہو رہا تھا۔ ستارے تار دہ اکبر کے نمودار ہوئے جو اپنا سر نمایاں طور پر شمال کی طرف کئے ہوئے تھا۔ اور بنایا چاند اپنی رو پہلی کشتی کو اپنے راستے کے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ اور اس سے زیادہ خوشگوار وہ بیداری تھی جب صبح کھلنے لگے ہوئے تھی۔ اور فاختاؤں کی سڑک کی ضرب لگا رہی تھیں۔ اور ساتھ ہی یہ احساس ہو رہا تھا کہ جس کام کے لئے آج سے چار ماہ پہلے نکلے تھے۔ اب تقریباً پورا ہو چکا ہے۔

## بونے والا

ہم گہیوں کے کھیتوں میں سے گذر رہے تھے۔ اور سبزی میں سے ہوتے ہوئے سنہری کی طرف جا رہے تھے۔ کہ ہم ایک ایسے کھیت کے پاس پہنچے جہاں آدمیوں اور لڑکوں کی موجودگی سے زندگی کے آثار پائے جاتے تھے۔ ان سب کی تعداد اٹیس تھی۔ اور ان کے درمیان ایک لمبی سیاہ ریش صورت سفید لباس میں ملبوس تھی۔ اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کوئی پردہت ہے جسے قربانی کی رسومات ادا کرنے پر



مفقور کیا گیا ہے۔ اور پروہت وہ بڑی جھٹک تھا بھی کیونکہ وہ ایک جاٹ تھا۔ اور اپنی زمین میں بیج ڈالنے کی قدیم رسم کو پورا کر رہا تھا۔ اس مرتبہ وہ میٹھے گنے لہوا تھا۔ اس کے گروہڈے وارے میں مین ہانی تھے۔ اور ہر ایک میلوں کی ایک جوڑی کے ساتھ زمین کو پیداوار کے لئے تیار کرتا ہوا ایک دوسرے کے پاس سے اور پر اور نیچے کی طرف گزر رہا تھا۔ اور ان کے پیچھے پیچھے ایک آدمی اور ایک لڑکا نہایت پھرتی سے گنے کے چھ اونچے ٹکڑے کم گہری لیک میں ایک ایک قدم کے فاصلے پر (آدمی کا قدم) پھینکتے جا رہے تھے۔ تاکہ وہ اس وقت تک وہاں آسمان کے نیچے کھلے پڑے رہیں جیتک کہ گیلی کے آلے پر زمین انہیں ڈھک کر اپنے رحم میں جگہ نہ دے۔ اور آگے پیچھے چلتے ہوئے وہ مسرت خیز آواز سے اللہ اللہ کہتے ہوئے اُس منعم حقیقی کی یاد کرتے تھے۔ جو تمام اچھی چیزوں کا دینے والا ہے یہ لوگ مسلمان تھے۔ لیکن صرف مسلمان ہی بیج ڈالتے وقت اللہ کی یاد نہیں کرتے۔ بعد میں ہم سکھ اور ہندو جاٹوں سے ملے جنہوں نے ہمیں بتایا کہ ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ اور جب میں نے اُن سے سوال کیا کہ کیوں؟ تو اُنکا جواب یہ تھا۔ اللہ اور خدا ایک ہی بات ہے ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی سب کو اسی نے پیدا کیا ہے۔ اور ہم ہر کام اُس کا نام لیکر کرتے ہیں۔ جب ہم گیہوں بڑتے ہیں تو دھرتی آما کو ہاتھ باندھ کر چھو رہے ہیں۔ اور جب ہم بیشک بڑتے ہیں تو یہ نعرہ لگاتے ہیں "اللہ۔ اللہ۔"

اب کون ہے جو یہ کہے کہ دیہات شہروں سے سبق لینے کی نسبت انہیں زیادہ سبق نہیں دے سکتے؟

# باب چہارم گاؤں کے کمیٹیں مختلف جماعتیں

میرے دونوں دوروں میں سبک پر کمیٹیوں میں اور محضوں میں گاؤں کے کمیٹیں اکثر میرے دیکھنے میں آئے۔ اور چونکہ وہ دیہاتی طبقے کا لازماً عنصر ہے ضروری ہے کہ اس کے لئے ایک علیحدہ باب لکھا جائے۔

ہندوستان میں فات اور پٹے کا بہت گہرا رشتہ ہے۔ اور اس رشتے نے کام کو تقسیم کر دیا ہے یہ تقسیم گاؤں میں انتہائی سادہ صورت میں دیکھی جاسکتی ہے۔ واضح الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہے کہ زمیندار یا مالکان وہ زمین کے مالک ہیں اور اس کی کاشت کرتے ہیں اور اس کے علاوہ سرکام بچے کے کین دیکھا کہ عام طور پر انہیں کہا جاتا ہے کرتے ہیں۔ وسطی پنجاب میں ہر گاؤں میں خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا اپنا اپنا بڑھئی۔ لودار۔ کھار۔ مریچی۔ نیلی۔ درزی۔ رنگریز اور غالباً سٹار بھی ہوتا ہے۔ یہ لوگ کاریگر ہیں۔ اور وہ لوگ جو پورے کپڑے میں۔ حجام۔ سقہ۔ دھوبی۔ ڈوم۔ چار۔ چوکیدار اور بھنگی میں۔ سب سے آخر میں ملا یا پرویت کا نام ہے۔ پہلے دورے میں میں دو ایسے گاؤں میں پہنچا جو ابھی بسائے جا رہے تھے۔ اور جہاں زمیندار آباد کاروں نے اپنے گرو گاؤں کے کمیٹیوں کی چھوٹی چھوٹی جماعتیں اکٹھی کر لی تھیں۔ جن میں ایک جگہ تو ایک نجومی بھی شامل تھا۔ باریوں باب میں ہم نے دیکھا کہ کاریگروں اور کمیٹیوں نے آباد کاروں کی نیلی باریوں ان کے نئے گھروں تک کس طرح پھینچا کیا۔ برہمن سے لیکر دباغ تک ان تمام لوگوں کے جو گاؤں کی خدمت کرتے ہیں اور اس کی ضروریات ہم پہنچاتے ہیں۔ باقاعدہ موکل دھیمان، جوتے میں دیہاتی طبقے میں انصاف پسندی کا اس قدر لحاظ رکھا جاتا ہے کہ جب کوئی کین مڑ جاتا ہے تو

جس طرح زمیندار کے مرنے پر اسکی زمین اس کے بیٹوں میں تقسیم ہوتی ہے۔ اسی طرح یقینی طور پر اس کے مؤکل اس کے بیٹوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ اس طرح سے اگر کوئی پروہت یا حجام ۱۰۰ کنیوں کی خدمت کرتا ہے اور دوسرے چھوڑ کر مرنے لے تو ہر ایک کو سچا سچا س مؤکل ملیں گے۔ اس بات میں یقین کر اپنے آقا پر فوقیت حاصل ہے۔ کیونکہ زمین نہیں بڑھتی اور وقت آنے پر ۵۰ کنیوں کے ۱۰۰ کنیے بن سکتے ہیں۔

جولوگ گاؤں کی خدمت کرتے ہیں۔ ان کی تعداد اور قسم اُس کے جانے وقوع اور آبادی پر منحصر ہے۔ چھوٹے گاؤں میں ہر جماعت کے آدمی کے لئے کام بہم نہ پہنچ سکے گا۔ اسی لئے صوبے کے بعض حصوں میں خاص خاص قسم کی جماعتیں بالکل نہیں پائی جاتیں۔ مثلاً چار یا کھٹیاک دریا نے بیاس کے جنوبی اضلاع میں ہزاروں کی تعداد میں پائے جاتے ہیں۔ اور دریائے بیاس و جناب کے درمیانی علاقے میں اب بھی ایک دو ہزار دیکھے جاسکتے ہیں۔ لیکن اس کے شمال اور جنوب میں وہ بالکل نہیں دیکھے جاتے۔ اور مردہ جانوروں کی کھل اتارنے کا کام جو کہ دباغ کا نہایت ہی اہم کام ہے۔ جنگلی انجام دیتا ہے یا یہ ہی ممکن ہے کہ چار کرتا ہے۔ اسی طرح سے مغربی پنجاب میں بہشتی اور دھوبی دونوں شاذی دیکھنے میں آتے ہیں۔ حالانکہ دوسری جگہوں میں بہشتی کا ہونا لازمی سمجھا جاتا ہے۔ اور اسے گاؤں کے سب کیٹیوں میں اول درجہ دیا جاتا ہے۔ کسی مدت تک ان کی تعداد گاؤں کے بڑے خرچ کے لحاظ سے بھی مختلف ہوتی ہے۔ جاٹ۔ اراوین یا سینی قوم کے لوگوں کی نسبت جنگی محنت اور کفایت شکاری جو سب سے کم ہے، کامیاب بہت بلند ہے۔ راجپوتوں کے ہاں جس میں پردہ کی سختی اور اونچی ذات کے رسم و رواج ہیں۔ کین زیادہ ہوتے ہیں۔

ہندوستانی سوسائٹی کی شاندار طریق پر وضع کی ہوئی عمارت میں ہر شخص اپنی اپنی جگہ رکھتا ہے۔ اور شاذی دو جگہیں ایک ہی سیدھ میں ہوتی ہیں۔ وہ دباغ جنہیں ہم ہانسی میں لے تھے اور جو بیٹروں اور بکریوں کی کھالیں رنگتے تھے۔ اُن دباغوں سے جو بڑے مویشیوں کی کھالیں رنگتے تھے ذرا اونچے درجے کے شمار کئے جاتے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کیونکہ ان میں مقدس گانے کی کمال شامل تھی۔ اور ایسے ہی امتیازی دلارج کا نگڑہ کے اچھوتوں میں ہیں۔ گاؤں کے اُن کیٹیوں میں سے جو مدتوں خدمت کرتے ہیں۔ سب سے اعلیٰ و ادلی مرتبہ حجام کا ہے۔ آمدنی کے لحاظ سے نہیں بلکہ عوام میں مقبول ہونے کی

وجہ سے۔ اور یہ مرتبہ اسے زیادہ قینیچی یا اُسترا چلانے میں مہارت ہونے کی وجہ سے حاصل نہیں ہے بلکہ اس خدمت کی وجہ سے ہے جو وہ شادی کے اہم معاملہ میں بجالاتا ہے۔ چونکہ کوئی شخص اپنی حجامت خود نہیں بنانا اور یہاں تک کہ ناخن بھی نہیں تراشتا اس لئے اسے تمام گھروں میں خوش آمدید کہا جاتا ہے اور وہ مانا ہوا بچہ (دو شخصوں کے بیچ میں آنے والا) ہے۔ اور تمام پنجاب میں وہ اب بھی وہی خدمت بجالاتا ہے۔ جو وہ کبھی ہمسد سے بننا دیک بجالاتا تھا۔ اس کا کام سنگنی پر ہی ختم نہیں ہو جاتا بلکہ وہ شادی کے موقع پر مہمانوں کی خاطر تواضع میں بھی (مہمان نوازوں کا) ہاتھ بٹاتا ہے اور اکثر باورچی کی حیثیت سے کام کرتا ہے۔ اور اسکی بیوی عورتوں کے بال بناتی ہے۔ اور بعض اوقات گھر کے سامنے کے حصے کو نقش و نگار سے آراستہ کرتی ہے۔ وہ تختہ کی رسم بھی ادا کرتا ہے۔ اور بطور جراح بھی کام کر سکتا ہے۔ سڑک پر وہ اکثر اپنے دلی نعمت کے رشتہ دار یا دوست کے نام پیغام یا دعوتی رقعہ لے جاتا ہوا ملے گا۔ ان تمام باتوں کی وجہ سے کسی اور کمین کی نسبت اسے عورتوں سے ملنے جلنے کا زیادہ موقع ملتا ہے۔ لیکن اس کی یہ حیثیت زمانے کے ہاتھوں خطرے میں ہے۔ صوبے بھر میں اقتصاد یستی نے شادیوں کے اخراجات بہت کم کر دیے ہیں۔ اور اس کا خمیازہ اٹھانے میں وہ سب سے پہلا شخص ہے۔ ضرب النثل سے کہ تباہ نائیاں تے چنچ بھرائیاں یعنی شادی حجام کے لئے ہے اور کشتی ڈوم کے لئے۔ اب گزشتہ ایام کی نسبت بہت کم مہمانوں کو دعوت دی جاتی ہے۔ اور جو آتے ہیں وہ بہت مختصر اعرصہ ٹھہرتے ہیں۔ بخشیش بھی بہت کم ہو گئی ہے۔ جوڑ ملانے والے کی حیثیت سے بھی اب اس کی چاہ عام نہیں رہی۔ انتشارِ تسلیم کے ساتھ ساتھ خاوند اور بیوی کے تعلقات زیادہ گہرے اور مسادیانہ ہوتے جاتے ہیں۔ اور ولہاء و ولہن کا انتخاب نہایت احتیاط سے کرنا پڑتا ہے۔ ایک نامہ نگار کا بیان ہے کہ لوگ عقلمند ہو گئے ہیں اور اسے اتنا اہم معاملہ خیال کرنے لگ گئے ہیں کہ اب اسے کسی حجام کی توہمات اور دغا بازیوں کے سپرد نہیں کرتے۔ مختصر یہ کہ اندیشہ ہے کہ اس کے پاس گزارے کے لئے محض قینیچی اور اُسترا ہی رہ جائیگا۔

## لوہار، برہنچی، کھار اور جلاہا

اس سے دوسرے درجے پر ہر دلعزیز اور عام طور پر آمدنی کے لحاظ سے ذرا اعلیٰ

مرتبے پر بڑھی اور لوہار۔ بڑھتی اپنے سر پرستوں کے ملوں، چار پائیوں، چرخوں، بلوئوں اور جڑیوں کا ذمہ دار ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ان کے گھر کی چھتوں، دروازوں اور گاڑیوں کی مرمت بھی اسی کے ذمہ ہے۔ لوہار ان کے ملوں کی بھالیاں، درامتیاں، کلہاڑے، پھاوڑے، کرنیاں اور تنکے بناتا ہے اور دعوات کا اور کوئی کام جس کی ضرورت ہوتی ہے کرتا ہے۔ اگر عجم اپنے مرتبے سے گر رہا ہے تو جنگ عظیم کے بعد سے بڑھتی کا درجہ بلند ہو رہا ہے۔ اس نے دولت کی اس درآمد سے بہت فائدہ رکھے ہیں جو قیمتیں چڑھ جانے کے ساتھ ساتھ کچھ آئی۔ اور جہاں کہیں فوجی ملازمت نقل مکانی یا بڑی بڑی جائیدادوں نے لوگوں کو خوشحال بنا دیا۔ لائف دادر دہیا کی مکاتوں کی تعمیر نو کا سبب بنی۔ وہ کمین جس نے جنگ عظیم کے بعد سے بہت زیادہ نقصان اٹھایا ہے کھارے۔ ایک نسل پہلے تقریباً ہر جگہ اسے پہلے پانچ کمینوں میں شمار کیا جاتا تھا۔ اور دریائے سندھ کے جنوبی علاقے میں جہاں ہندو اور رسومات مٹی کے بے شمار برتنوں کی فراہمی کا مطالبہ کرتی ہیں۔ اب بھی یہی صورت ہے۔ اور یہی کیفیت دریائے چناب اور جہلم کے مغربی علاقے میں ہے۔ جہاں کو بہت اہمیت دی جاتی ہے اور ریلوے میں مٹی کی ٹینڈیں لگی ہوئی ہوتی ہیں۔ اور "مٹی" نمائش استعمال دونوں لحاظ سے رکھی جاتی ہے۔ لیکن نہری بستیوں میں جہاں کنوئیں سے کام نہیں لیا جاتا اور وسطی پنجاب میں جہاں لوہے کے ڈولوں نے جگہ جگہ مٹی کی ٹینڈوں کی جگہ لے لی ہے۔ دھوبی اور سقہ دونوں اس سے پہلے درجے پر آ جاتے ہیں۔ اور اب اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ روزی کمانے کی خاطر ایک یا دو گدھے پیداوار کو منڈی میں لے جانے کے لئے رکھے۔ قیمتیں گرتے سے صرف ایک کارگر نے فائدہ اٹھایا ہے۔ اور وہ جلا ہے۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ ان کفایت شعارانہ طریقوں میں سے جن پر عمل کرنے کے لئے کسان مجبور ہے۔ ایک یہ ہے کہ وہ بازار سے بہت کم چیزیں خریدے اور گھر پر سوت بہت کاٹا جائے۔ اسکی وجہ سے جلاے کے پاس کام زیادہ ہو گیا ہے۔ اور اسے اس کی زیادہ ضرورت بھی ہے کیونکہ قیمتیں گرنے سے پہلے کوئی مزدور ہمیشہ جماعت اس سے کم نہ کما تی تھی۔ اور درحقیقت وہ محض ۵ یا ۶ آنے روزانہ کما تا تھا۔

## ملا اور پروہت

محکمہ مال اور پنجاب کے اقتصادی تحقیقاتی بورڈ کی پروری کرتے ہوئے میں نے ملا اور پروہت کو کمیٹیوں میں شمار کیا ہے۔ ممکن ہے بعض خیال کریں کہ یہ درست نہیں ہے۔ اور جب میں نے اس امر پر تعجب ظاہر کیا کہ سیکشنوں کے گاؤں میں ایک بنک جسمیں ایک یا دو براہمن ممبر شامل تھے۔ "خادمان دہ کی انجمن امداد باہمی قرضہ کے نام سے موسوم تھا۔" تو میرے ٹیلے کو ایک ممبر کا (جو خود دیہاتی تھا) یہی خیال تھا۔ اس نے کہا کہ یہ الفاظ غیر واجب ہیں۔ لیکن ماضی میں جاؤں نے اس سے اتفاق نہ کیا۔ انہوں نے اس بات پر اصرار کیا کہ براہمن کمین ہیں اور ہمارے جیسے زمیندار نہیں ہیں۔ باوجود اس کے کہ سکھ اور ہندو مت کا باہمی تعلق بہت گہرا ہے۔ سکھ حیات عام طور پر اسی خیال کے حامی ہوتے ہیں۔ ایک سکھ نامہ نگار لکھتا ہے کہ براہمن کو کمین سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کے ساتھ دلیا ہی سلوک کیا جاتا ہے۔ اگرچہ موتو اسے اعلیٰ درجے کا کہہ سکتے ہو لیکن وہ ہے ایک کمین ہی اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے۔ اس کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ وہ اپنے سرپرست کے مہمانوں کا استقبال کرے۔ ان کی جائے رہائش کا انتظام کرے۔ ان کی خدمت خدمت سجالانے اور حقہ پینے والوں کے لئے حقہ بھر دائے۔ اور یہی کام اسکی بیوی مہمان مہمان عورتوں کے لئے کرتی ہے۔ کبھی کبھی (حجام کی طرح) اس سے قاصد کا کام لیا جاتا ہے۔ اور کسی معاشرتی رسم کے انتظامات اور سوئے سلف میں اکثر اس سے مشورہ لیا جاتا ہے۔ لیکن اب وہ پروہت کی حیثیت سے کام نہیں کرتا۔ اور اگر کسی رسم کو اوکر نیکاسٹلہ ویریش موتا ہے۔ تو گر تھتی کو بلالیا جاتا ہے۔ اور وہی پور نماشی اور چاند گرمن کا اعلان کرتا ہے۔ ہندوؤں کے گاؤں میں جو اکثر دریائے ستلج کے جنوب اور ہمالیہ پہاڑ کے دامن میں اور اس کے ساتھ ساتھ دریا کے چناب تک پائے جاتے ہیں۔ صورت حالات مختلف ہے اور براہمن یا کنبے کا پروہت ہونے کی حیثیت سے اپنا قدیم فرض انجام دیتا ہے۔ اس صورت میں زمیندار اسے اپنے برابر کا سمجھتے ہیں۔ اور کانگڑہ کے پہاڑی اضلاع میں جہاں ہندو آبادی ہے۔ راجپوتوں کی طرح سے اور تمام لوگوں پر فوقیت حاصل ہے۔ اور لوگ "ماتھا ٹیکنا" کہ بندگی کرتے ہیں۔ اس کے برعکس ملا کو ہر جگہ صاف طور پر گاؤں کے کمیٹیوں میں

شمار کیا جاتا ہے۔ تا وقتیکہ وہ کوئی مولوی اور آیات قرآنی کا عالم ہو۔ جہاں تک تسلیم کا تعلق ہے برہمن اور اس میں کوئی امتیاز نہیں ہے۔ دس میں سے نو صورتوں میں دونوں ان پڑھ ہیں۔ لیکن برہمن ہندوستان کی سب سے اونچی ذات سے تعلق رکھتا ہے۔ اور بلا اکثر بیچ ذات کا ہوتا ہے۔ مغربی پنجاب میں بالعموم وہ جلاہوت ہے۔ اور کہیں اور اگر وہ زمیندار ہے تو اکثر اس لئے ہے کہ کسی نہ کسی روٹ نے اسے چلانے سے معذور کر دیا ہے۔

### بہ چمار اور بھنگی

اس میزان کے دوسرے سرے پر جو برہمن اور مجام سے شروع ہوتی ہے۔ چار اور بھنگی ہیں۔ بھنگی گاؤں کی صفائی کرنے والا ہے۔ اور جہاں کہیں پردہ پر عملدرآمد ہے اسکے ذمہ ایک اور ضروری فرض بھی ہے۔ چار وباغت اور چڑے کا کام دونوں کرتے ہیں۔ اور نہ صرف اپنے دلی نعمت کے مردہ مویشیوں اور جانداروں کی کھال اتارتا ہے۔ بلکہ اس کے لئے جوتے، سانپے اور تیسے بہیم پہنچاتا ہے۔ ایک بات میں دونوں برابر کے حصہ دار ہیں۔ جب بوجھ اٹھانے کے لئے دو آدمیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ تو خواہ یہ بوجھ کھیت در کھیت لگان کے کاغذات اٹھا کر لے جانے کا ہو یا کسی معمولی افسر کا سامان ایک سے دوسرے گاؤں پہنچانا اور منبردار دونوں میں سے ہر ایک کو اسی طرح حکم دے سکتا ہے جس طرح کہ سکول میں اعلیٰ جماعت کا لڑکا اونے جماعت کے طالب علم سے کام لے سکتا ہے۔ اور جب کیفیت باڑی کا کام زیادہ ہو تو ضروری ہے کہ وہ اسمیں اپنے دلی نعمت کو مدد دیں اور فائدہ کاٹنے لگا بنے اور گڑ تیار کرنے میں اس کا ہاتھ بٹائیں۔ وہ صوبے کے سب سے بڑے زراعتی مزدور بھی ہیں اور جب (جیسا کہ اکثر صورتوں میں دیکھا گیا ہے) وہ عیسائی، مسلمان یا سکھ ہو جاتے ہیں۔ اور یا آریہ سماج مذہب اختیار کر لیتے ہیں۔ تو یہ ان کا سب سے بڑا پیشہ بن جاتا ہے۔

### چھوت چھات

راسخ الاعتقاد ہندو کی نظر میں بھنگی اور چار دونوں اچھوت ہیں۔ اس کا مطلب کیا ہے؟ یہ میں نے اپنے پہلے دورے میں واضح کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور یہ عادت و پیشہ دونوں

ملاپ کا نتیجہ ہے۔ گرم ملک کے لوگ قدرتی طور پر سرد ملک کے لوگوں کی نسبت ایک دوسرے کی عادات سے جلد اثر پذیر ہوتے ہیں۔ اور یہ صورت دو چند ہو جاتی ہے جب وہ زمین پر چوڑی مار کر بیٹھے ہیں کیونکہ جیسا کہ ہم نے گذشتہ باب میں دیکھا۔ کرسیوں پر بیٹھنے کی نسبت اس صورت میں ایک دوسرے سے چھوٹے کا زیادہ امکان ہے۔ ایک مرتبہ چارلس کی ایک انجمن اصلاح رسومات کا مہمانہ کرنے کے بعد میں نے ان پکڑے کہا کہ باوجود اس کے کہ وہ میرے چاروں طرف بیٹھے تھے مجھے کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوئی ہے۔ اس نے کہا کہ دو جہینے پہلے یہ بات اس طرح نہ ہو تی۔ اس وقت سے انجمن نے انہیں دن میں ایک بار دانت صاف کرنے اور مفتہ میں ایک مرتبہ کپڑے صاف کرنے سکھائے ہیں۔ لیکن ان میں سب سے گندی عادت یہ تھی کہ وہ مردار کا گوشت کھاتے تھے۔ البتہ بہت سے لوگوں نے اسے چھوڑ دیا ہے۔ اور جہاں ایسا کر دیا گیا ہے چھوٹ چھات عطا ہو گئی ہے۔ یا محض رسمی طور پر باقی ہے۔ اور جب آقاؤں کو کمیت میں پہلو بہ پہلو کام کرتے ہیں اور ایک مشترکہ کام کے رشتہ میں منسلک ہوتے ہیں تو بھی اس کا اس قدر نور نہیں ہوتا۔

ایک مرتبہ جب دریائے میاس کو عبور کر دیا جائے اور ہندوستان کو پیچھے چھوڑ دیا جائے تو چھوٹ چھات صرف اُن پہاڑیوں میں اُن کے آس پاس دیکھنے میں آتی ہے جہاں ہندو آبادی ہے۔ امرتسر میں جہاں ۳۲۰۰۰ جگہوں میں جاٹ اور اراوین دونوں انہیں کاشتکاری میں اکثر اپنا ساتھی بنا لیتے ہیں۔ اور بشرطیکہ وہ پانچا نہ اٹھاتے ہوں لا جیسے لئے سوائے اُن جگہوں کے جہاں پر وہ کیا جاتا ہے اور یہیں ارکان نہیں ہے، وہ اپنے جھنڈوں کو چھو سکتے ہیں۔ اور ان کی عورتیں دوسرے لوگوں کے گھروں میں داخل ہو سکتی ہیں۔ دریائے راوی کے شمال میں ان کی بہت بڑی تعداد مسلمان یا عیسائی بن گئی ہے اور اس سے اُن کی جینیت اور وسعت نظر بڑھ گئی ہے۔ گذشتہ باب کے اختتام پر ہم نے دیکھا کہ اس سے اُن لوگوں میں جو عیسائی بن گئے ہیں۔ بہت بڑا فرق پیدا ہو گیا ہے۔ اور یہی بات بڑی حد تک مصلیٰ پر (جیسا کہ اچھوت کو مسلمان بن جانے پر کہا جاتا ہے) اور اُن ہزاروں چاروں اور جگہوں پر صادق آتی ہے جنہوں نے بلکہ مذہب اختیار کر لیا ہے عرصہ نہیں گذرا کہ مسٹر گاندھی نے لکھا تھا۔ کہ ذات پات کی تمیز کرنے والے ہندوؤں کی کوئی توبہ بھی اس خیالی تنزل کا بدل ثابت نہیں ہو سکتی جو چھوٹ چھات کا نتیجہ ہے۔ اس لحاظ سے پنجاب



اپنے آپ کو مبارکباد دے سکتا ہے کہ یہاں تعلیم کے اثر اور نئے نظریوں کے قائم ہونے سے یہ برائی آہستہ آہستہ مٹ رہی ہے۔

## معاوضہ

دیہاتی رسم و رواج اس قدر تغیر پذیر واقع ہوئے ہیں کہ گاؤں کے کمیٹیوں کے متعلق نتائج کو صرف وسیع پیمانے پر چپاں کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ بات معاوضے پر ان خصوصیات آتی ہے۔ عام طور پر ہمیشہ نہیں (تیلی) جلا ہے۔ درزی اور رنگساز کو اس کا معاوضہ ملاں کو بد نظر رکھتے ہوئے غلے یا نقدی کی صورت میں تھوڑا تھوڑا کر کے ادا کیا جاتا ہے اصطلاحی رو سے وہ گاؤں کے کمین نہیں ہیں۔ کیونکہ حقیقی معنوں میں کمین وہ ہے جو وقتاً فوقتاً اپنے مربی کی فصل کے ایک حصے کے بدلے مخصوص مقررہ خدمات بجالاتا ہے۔ یہ حصہ رسم یا روایات پر مبنی ہے۔ اور یا تو غلے کا ایک خاص وزن یا فصل کا مقررہ تناسب یا دونوں کا مرکب ہوتا ہے۔

وہ خدمات بھی جو بجالائی جانی ہیں مقررہ حدود سے مشروط ہوتی ہیں۔ بعض گاؤں میں مرمت کے لئے بڑھئی کے کام کی حد اس کے ایک دن کا کام ہے۔ (دھڑی) ہے۔ ضروری ہے کہ ان کاموں کے لئے جو ان حدود سے متجاوز ہوں علیحدہ اجرت دی جائے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ وہ اجرت اس مردوجہ شرح کے مطابق ہو جو اکثر جنس کی صورت میں ہوتی ہے۔ اس طرح سے جالندھر کے گاؤں میں لوہار اپنے ہر دی نعت سے مندرجہ ذیل معاوضہ لیتا ہے :-

اسکی گیسوں اور کمٹی کی فصلوں کا  $\frac{1}{4}$  فیصدی۔

جب کبھی گیسوں یا کمٹی برٹی جائے تو دوسری جنس۔

روٹی کی آخری دو اترنوں میں سے ایک۔

چار گٹھر چارے کے۔

پانچ سیر گنے کارس۔

جب کبھی رس نکالنے کی مشین کو اس کی توجہ کی ضرورت ہو تو لم گنے۔

جب نئے کنوئیں کا لکڑی کا ڈھانچہ نیچے اتارا جائے تو دو روپے اور  $\frac{1}{4}$  سیر گڑ۔

اور شاوی کے موقع پر ایک سیر گڑ۔ دو آدمیوں کا کھانا اور معمولی سا انعام نقدی کی صورت میں۔

نو آبادی میں سکھ جانوں کے گاؤں میں برہمن کی واجبات مندرجہ ذیل ہیں:-  
 خاص خاص مقررہ موقعوں پر جب وہ اپنے سر پرست کے گھر آئے تو دوسیر یا اس سے  
 زیادہ فلد۔ سب سے بڑے لڑکے کے جنم پر ایک روپیہ ۱ زیادہ خوشحال لوگ ۵ روپے یا ایک  
 گائے بھی دیتے ہیں، بیٹے کی شادی پر دس روپے۔

جب کسی مرنے والے کی یاد میں خیرات بانٹنے کے لئے کسی مقدس جگہ جانا پڑے تو ایک روپیہ۔  
 جب دلہا کے والدین شادی کی خبر پر آسنا کہیں تو ان کے پیسے جوئے دو روپے۔  
 خاص خاص رسموں کے موقع پر ۵ روپے۔

ایک روپیہ چار آنے میں پڑنے سے مقدس اشکوں لکھنے کے لئے اور شادی کے موقع پر  
 ان تین دنوں میں درج ذیل کم و بیش شادی کی رسوم و عوام باقی رہتی ہے۔ (وہ خود اور اس کا  
 تمام کنبہ مفت کھانا کھاتا ہے)۔

## آمدنی

اس صورت میں جبکہ دیہاتی کمین کو اتنے مختلف طریق سے ادائیگی کی جاتی ہے۔ اور پھر  
 ایسے غیر یقینی موقعوں پر مثلاً پیدائش، شادی اور غمی۔ تو اس کی آمدنی کا تخمینہ لگانا مشکل ہے۔  
 نو آبادی کے ایک گاؤں میں برہمن کی آمدنی کا اندازہ ۱۱۲ روپے سالانہ سے زیادہ کا نہ تھا۔  
 لیکن چوکیدار کی آمدنی کا تخمینہ ۴۸ روپے کا یا اوسطاً ۴۰ روپیہ ماہوار تھا۔ یہ صورت  
 قیمتیں گرنے سے پہلے تھی۔ اور یہ بات کہ اس وقت غریب سے غریب شخص معقول آمدنی پیدا کر سکتا  
 تھا۔ اس ۱۰۰ روپیہ کی رقم سے ظاہر ہے۔ جو انسی کے تین چاروں نے بچائے تھے۔ اور  
 ۱۹۳۱ء میں جب میں نے امرت سر میں بھنگیوں کی ایک انجمن کا سائنہ کیا تو میں نے دیکھا کہ  
 ان کے بعض کنبے چالیس روپے ماہوار سے بھی زیادہ کما رہے تھے۔ لیکن یہ اعداد غیر معمولی  
 ہیں۔ اور اقتصاد پستی کے ایام میں تو یقینی طور پر ہیں۔ گاؤں کے کمیوں کے متعلق میری  
 تحقیقات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان میں سے وہ لوگ خوشحال ہیں اب ۲۰۰ روپیہ سے بیکر ۳۰۰  
 روپیہ سالانہ تک سے زیادہ نہیں کما تے۔ اور غریب لوگ ۱۰۰ روپیہ سے ۲۰۰ روپیہ تک روزانہ  
 درجے کے اعداد کسی حد تک ان اعداد سے مشابہت رکھتے ہیں جو گذشتہ صفحات میں، ایک  
 مرتبہ والے آباد کار کے لئے دئے گئے ہیں۔ اور نیز ان سے جو ایک ہل والے زمیندار کے متعلق

درج کئے گئے ہیں۔ اگر آباوکار اور معمولی زمیندار خوشحال ہیں۔ تو اکثر صورتوں میں اس کی وجہ یہ ہوگی کہ ان کے پاس زمین کے علاوہ اور ذریعہ آمدنی ہے مثلاً فوجی ملازمت۔ اس پر بھی ممکن ہے کہ یہ مشہد کیا جائے کہ کیا وہ اعلیٰ درجے کے دیہاتی کمیوں کی نسبت بالعموم خوشحال ہیں؟

## زراعتی اجرت

اوسنے درجے والوں (کی آمدنی) کے میار کا مقابلہ اُس اجرت سے کیا جاسکتا ہے جو زراعتی مزدور کو ملتی ہے۔ اور یہ تقابل بر محل ہے کیونکہ دھیا کہ پہلے بھی مفصل بیان بتایا جا چکا ہے، سو بے میں زراعتی مزدور کی حیثیت سے کام کرنے والے زیادہ تر چمار اور بھنگی ہیں۔ اپنے دورے کے دوران میں میں نے بے شمار زمینداروں سے دریافت کیا کہ تم اپنے مستقل مزدور کو کیا دیتے ہو؟ اس کے نتائج اس باب کے آخر میں جدول کی شکل میں دئے ہوئے ہیں۔ ان میں بہت زیادہ تغیر و تبدل پایا جاتا ہے۔ لیکن ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ عام حالات میں مزدور ۹۰ سے ۱۲۰ روپے سالانہ تک کما سکتا ہے۔ بظاہر کم سے کم آمدنی ۸۰ روپے اور زیادہ سے زیادہ (ساٹنگلا کے ایک اراچی کی مستثنیٰ مثال سے قطع نظر کرتے ہوئے) ۲۰۰ روپے ہو سکتی ہے۔ لیکن زیادہ اجرت صرف ویرینہ ملازموں کو یا ایسی خدمت کے عوض دی جاتی ہے جو نیلی بار میں خاص حالات کے ماتحت کی جائے۔ یا مزدور کو سبزیوں کا سبب کرنے میں مہارت حاصل ہو۔ اب پھر معمولی زمیندار اور ہمز مند مزدور کے مابین کوئی تیز باقی نہیں رہتی۔ اور دونوں کا تقابل کرتے وقت ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ مزدور کے کہنے کے دوسرے جوان افراد کے کمانے میں بھی کوئی مزاحم نہیں ہے۔ جبکہ معمولی زمیندار ۱۵۰ سے ۲۰۰ روپیہ تک (متوسط درجہ کی آمدنی) پیدا کرنے کے لئے اپنی جوی اور شائد بیٹے کی بھی امداد کا محتاج ہوتا ہے۔

## دیہاتی کمیوں کی آمدنی اور زمین کی پیداوار کا تقابل

گذشتہ دو پرچمگراف میں دئے ہوئے اعداد زیادہ واضح ہو جائیں گے۔ اگر انہیں نقشہ کی صورت دے دی جائے اور یہ ذیل کے طریق پر کیا جاسکتا ہے۔

## نبیلی بار کی بستی

۱۔ درہاڑی کی گورنمنٹ فارم

کے مزارعین

منافع فی کیلہ ۱۹۳۱ء

## سالانہ آمدنی

۱۹۰ روپیہ } یہ متحرک منافع ہے، اس میں بیج، آلات

موشیوں کو تندرست اور توانا رکھنے

کے لئے اور سرکاری واجبات کے

اخراجات شامل نہیں ہیں۔

ب۔ ۱۹۳۱ء میں ایک کیلہ کی تخمیناً آمدنی

جبکہ گیہوں اور کھاس گاؤں میں بالترتیب

دو اور پچھرو روپیہ فی من کے نرخ سے

فروخت کی گئی ہو۔

۲۰۰ روپیہ

} متحرک منافع جس میں مندرجہ بالا

تمام اخراجات اسوا آلات و

موشیوں کی تحفیف در کے شامل

نہیں۔

سیالکوٹ اور گورداسپور کی ایسی جائیدادیں جن کے لئے ایک ہل کفایت کرتا ہے۔

۱۔ خوب سیراب شدہ (۶ ایکڑ)

۲۰۵ روپیہ

} متحرک آمدنی۔ اس میں موشیوں

کے چارے اور خاگی استعمال کی روٹی

کی قیمت شامل نہیں۔

اسی بھادڑ پر جو مارچ ۱۹۳۱ء

میں ہے۔

ب۔ بازاری (۱۰-۱ ایکڑ) مندرجہ

۱۲۶ روپیہ

} متحرک آمدنی۔ اس میں بھی حسب

سابق چارہ اور روٹی کی قیمت شامل

نہیں۔

## دیہاتی کمینوں کی آمدنی

آمدنی کا تخمینہ

۱۔ اعلیٰ درجے کی

۲۰۰ سے ۳۰۰ روپیہ تک

ب۔ اونٹنہ درجے کی

۱۲۰ سے ۲۰۰ روپیہ تک

ان زراعتی مزدوروں کی آمدنی جو مستقل طور پر ملازم ہیں۔ (۱۹۳۱ء)

۱۔ عام حالات میں

۹۰ سے ۱۲۰ روپیہ تک

ب۔ خاص حالات یا مہارت حاصل

۱۳۰ سے ۱۹۲ روپیہ تک

ہونے کی صورت میں۔

ان میں ہم وہ اعداد بھی شامل کر سکتے ہیں جو صفحہ نمبر پر ان مزارعوں کے متعلق

وئے ہوئے ہیں۔ جن کے حسابات پنجاب کی مجلس تحقیقات اقتصادیات کی نگرانی میں رکھے جاتے ہیں۔

اوسط آمدنی فی ایکڑ

اُن تمام اخراجات کو جن کے لئے

جیب سے کچھ نہیں خرچ کرنا پڑتا تھا

کرنے کے بعد۔ لیکن اس میں کاشتکار

کی اپنی محنت شامل ہے۔

چاہی	نہری	
۲۵-۵-۰	۲۸-۱۵-۰	۱۹۲۸-۳۰ اور ۱۹۲۹
۹-۵-۰	۱۱-۹-۰	۱۹۳۰ اور ۱۹۳۱-۲

ان اعداد و شمار سے صاف ظاہر ہے کہ معمولی زمیندار خواہ ایک ہل کے ساتھ گھر پر کاشتکاری کرتا ہے یا دو ہلوں کے ساتھ نیلی بار کی نو آبادی میں کاریگر یا اونچے دیبے کے دیہاتی کمین سے کسی طرح زیادہ خوشحال نہیں ہے۔

## دیہاتی تنور

پانی زندگی کی پہلی ضرورت ہے۔ خوراک سے بھی زیادہ اہم ہے۔ جو اس کے بغیر پیدا نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے یہ مناسب ہے کہ بہشتی کو گاؤں کے گھیروں میں ایک باعزت اور بعض اوقات نہایت ہی باعزت جگہ دی جائے۔ اور اس کی مناسبت اس صورت میں دو چند ہو جاتی ہے۔ جبکہ اس کی بیوی گاؤں والوں کی روٹیاں تنویر میں لگاتی ہو۔ یہاں ہیں رواج کے اُن اختلافات سے سابقہ پڑتا ہے۔ جو پنجاب کی دیہاتی زندگی کی خصوصیات ہیں۔ اور اس کے دریا ان کی مدد بند کر رہے ہیں۔ دریا نے راوی کے جنوب اور دریائے جہلم کے شمال میں اکثر عورتیں اپنی روٹی خود تنویر میں لگاتی ہیں۔ لیکن ان دونوں کے درمیان دھبہ کہ فلسطین کے عربوں میں رواج ہے، اکثر گاؤں میں مشترکہ تنور ہے جہاں سقن کام کرتی ہے دوسری تمام باتوں کی طرح اس میں بھی حربی و برائی دونوں ہیں۔ برائی یہ ہے کہ آنے جانے میں وقت لگتا ہے۔ اور بعض اوقات تنور پر دیر تک توقف کرنے سے ضائع ہوتا ہے اور دقتاً فوقتاً گاؤں کے جھگڑے انہی معمولی زٹلوں سے پیدا ہوتے جن کا اُن پڑھ یا بیکار

عورتوں کے دل بیٹھنے پر چھڑنا یقینی امر ہے۔ خوبی یہ ہے کہ اس سے اندھن نہ جھلکے اور چونکہ عام طور پر آپے بظور اندھن استعمال کئے جاتے ہیں اس لئے اس بھت کے یہ معنی ہیں کہ زمین کے لئے زیادہ کھاو بہم پہنچتا ہے۔ مزید برآں یہ کہ ایک بڑے قوم میں ہر قسم کی جھاڑی جھنگاڑ استعمال کی جاسکتی ہے۔

دیہاتی قوموں میں روٹیاں پختے ہوئے دیکھنا گاؤں کے ایک نہایت ہی خوشگوار مناظر میں سے ہے۔ یہ کتنا خوشنما ہے! مجھ اس کا احساس اس وقت تک ہوا جب ایک دان اتوار کی شام کو ضلع گجرات کے ایک گاؤں میں میری نظر ہشتی کے گھر کے صحن پر اتفاقیہ طور پر پڑی۔ وہاں جب معمول کی چرائی دیواریں تھیں۔ اور نمود (جو کہ زمین میں شراب کے پیسے کی شکل کا ایک کھلا سورج تھا) کے پاس ستے کی بڑی نصف درجن عورتوں میں گھری زمین پر بیٹھی تھی۔ سب کی سب مصروف تھیں۔ بعض آٹا گوندھ رہی تھیں بعض پیڑے کاٹ رہی تھیں۔ پیتل کی ایک تھیتھلی رکابی میں کچھ آٹا ڈالو۔ اسے پانی سے ترکرو۔ پختن سے دز ازم کرو۔ اور پھر دونوں ہاتھوں سے گوندھو سادہ طور پر اس کی ترکیب اس طرح بتائی جاسکتی ہے۔ لیکن یہ عورتوں کو بڑی بڑی گانٹھوں والی ٹھیلوں کو بند کر کے آٹے کو روٹی کی شکل میں لاتی تھیں۔ کسی ترکیب کی ضرورت نہ تھی۔ نہ ہی اس کی ضرورت روٹیوں کو تھیلوں میں چڑا کر لینے کے نازک کام میں تھی۔ آٹا چلا ہی پتلا ہوتا جاتا ہے اور روٹی زیادہ ہی زیادہ چلتی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ بالآخر یہ اتنی چوڑی ہو جاتی ہے جتنی کہ کسی بھوکے کو اس کے چوڑا مرنے کا تمنا ہو سکتی ہے۔ پھر نہایت آہستگی سے ایک روٹی کو چنگیر میں رکھ دیا گیا۔ اور ایک ایک کر کے انیس روٹیاں اور اس کے اوپر رکھ دی گئیں۔ یہ وقت نمود کی دینی ہوئی آگ بجھانے کا ہوتا ہے۔ اب ہشتی کے گھر والی اٹھ کھڑی ہوتی ہے۔ اور بے جھاڑی دار تنوں کا ایک انگو چھا بھر کر اس میں چھونک دیتی ہے۔ شعلے اونچے اٹھتے ہیں اور اس لمحہ کے لئے جب چمکدار چنگاڑیاں اڑتی ہیں تو عورتوں کے میٹھے چہرے آگ کی روشنی میں سرخ ہو جاتے ہیں۔ پھر ہر طرف خاموشی چھا جاتی ہے اور نمود دھکتا ہے۔ وہ پھر بیٹھ جاتی ہے اور ہنسی خوشی کی بانیں کرتے ہوئے مرنے ایک روٹی اٹھا لیتی ہے۔ اور اسے اپنی کیسی اٹھکیوں سے چھو کر نمی دیتی ہے اور نمود میں لگا دیتی ہے۔ یکے بعد دیگرے سب روٹیاں اسی طرح لگا دی جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ اس کے

پہلو میں رکھا ہوا پانی دودھ یا اور غور روٹیوں سے سفید ہو جاتا ہے۔ کبھی کبھی کوئی روٹی نہیں نکلتی اور پھسل کر آگ میں گر جاتی ہے۔ لیکن آن کی آن میں اسے پھیلا کر پھر اسکی جگہ لگا دیا جاتا ہے۔ گہروں کی روٹیاں پہلے اتر آتی ہیں۔ اور باجرے کی موٹی موٹی روٹیاں بعد میں۔ اتنی ٹھوس ہوتی ہیں کہ ایک روٹی ایک رکابی ساگ اور ایک گلاس سستی کے ساتھ کھالینے سے آدمی سیر ہو جاتا ہے۔

نان بڑا تنور، ایندھن اور محنت مبہم پہنچاتی ہے۔ اور اس کے عوض میں نقدی نہیں وصول کرتی بلکہ گاؤں کے صبح رواج کے مطابق آٹھ روٹیوں میں سے ایک لیتی ہے۔ ریشمی کپڑے پہن کر وہ پھولی نہیں سماتی۔ لیکن کھدر کے سیاہ کپڑے پہن کر بھی اس میں زمینداروں کی ان تمام بیویوں سے جراتور بنی اس کے گرد بیٹھی رہتی ہیں زیادہ پھرتی، سمجھ اور آسن ہے میں اسے یہ کہہ کر گھر کا کہتا ہوں کہ تمہارا لباس اتنا صاف نہیں ہے جتنا کہ اس کام کے لئے دیکھا ہے۔ اس نے جواب دیا میرے اوپر کپڑا صاف نہیں ہو سکتا۔ یہ آٹے سے سفید ہو جاتا ہے لیکن نیچے کا لباس دیکھ کہ اس نے اپنا ٹخنوں تک کا کرتا اٹھایا، صاف ہے۔ اس پر میں نے کہا دیکھ اندیشہ ہے کہ میں وہاں آداب سے گر گیا، کہ اس سے زیادہ صاف وہ چنگیری میں ہو چکی جن میں روٹیاں رکھی جاتی ہیں۔ لیکن اس نے متبسم ہو کر کہا کہ چنگیری ہر چوتھے یا پانچویں دن دھوئی جاتی ہیں۔ اس لمحہ ایک عورت آنکھوں میں مسکراہٹ لئے ہوئے اندر آئی۔ اس کے ہاتھ میں مندر گہروں سے بھرا ہوا ایک پتیل کا برتن تھا۔ اور وہ اسے بھنانا چاہتی تھی۔ اس کا چہرہ معہ اپنی اُبھری ہوئی ہلکی گول رخساروں کی ہڈیوں اور گلاؤں دم ٹھوڑی کے اپنی اندرونی مشرت سے روشن تھا۔ اس نے ہمارے ہر سوال کا جواب نہایت زندہ ملی سے دیا۔ اور صرف اس وقت جب اس سے اس کی ذات کے متعلق استفسار کیا گیا۔ وہ ایک لمحہ کے لئے جھبکی اور پھر آہستگی سے کہا میں مصیٰ ہوں۔ میں بے خبری کے عالم میں راستہ روکے کھڑا تھا کہ ایک شخص نے موٹا بانہ الفاظ میں کہا۔ اور بھی ہیں جو انتظار کر رہی ہیں اور اندر نہیں آ سکتیں۔ تنور صبح و شام دونوں وقت گاؤں کی خدمت بجالاتا ہے۔ چونکہ ایک وقت میں صرف چھ عورتیں آتا تو نہ دھو سکتی ہیں۔ ضروری ہے کہ کوئی نہ کوئی انتظار کرے۔ اور اس خیال سے کہ کسی کی طرف ذرا سی مڑ کی جائے ہر عورت کہ وہاں پہنچنے پر ترتیب وار بٹھایا جاتا ہے۔

## کمٹیں کا میلان طبع

کمٹیں اکثر اپنے آقا کی نسبت تیز فہم ہوتا ہے۔ اور سقن و معنی کا اپنی جھنجھوں میں میسر ہونا یا عورتوں کے اس جھٹے میں جو ہم نے سیا لکھٹ و کھیا تھا۔ میر اس کا نہایت ہی نود فہم ثابت ہونا کوئی اتفاقیہ امر نہ تھا۔ کسان اپنی زمین پر گزارہ کرتا ہے۔ لیکن خوشحال ہو گیا حال کیاں اپنی تیز فہمی سے روزی کماتا ہے۔

کسان سوائے ہل، قلم اور تلوار کے کسی اور طرف ہاتھ ڈالنے سے جھکتا ہے۔ اور یہاں تک کہ ہل چلانے سے بھی اس کی عزت پر حریف آتا ہے۔ لیکن کمٹیں ہر اس چیز کو جو اس کی دولت میں اضافہ کرتی ہے۔ خوش آمدید کہتا ہے۔ اپنے دورے میں میں ایسے لوگوں سے ملا ہوں جو دھوبی اور ددزی دونوں میں۔ ایک باپ اور ایک بیٹا دونوں ل کر لوہار اور بڑھئی کا کام کرتے تھے اور ۵۰۰ روپیہ سالانہ کماتے تھے۔ ایسے تبارخ اور دھوبی دیکھنے میں آئے جو ساغر ہی جلا ہے بھی تھے۔ حجام اور بڑھئی جو روپیہ چلاتے تھے۔ اور سب سے عجیب بات یہ بھی دیکھی کہ رنگریڈوں کو ۲۰۰۰ فٹ گہرائی میں اتار دیتے ہیں۔ گہرائی ہوا تھا۔ ہندوستان جیسے ملک میں جو ذاتوں سے بنا پڑا ہے پیٹھوں کا یہ رت و ہل حیرت انگیز ہے۔ لیکن پنجاب کے اس جھٹے پر جو دریائے ستلج کے شمال میں ہے (مہالیہ کے پہاڑی جھٹے کو چھوڑ کر) ہندوستان کے باقی جھٹے کی نسبت ہندومت کا بہت کم اثر پڑا ہے۔ اور ذات کی نسبت پیشہ اور قوم کو زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ البتہ انہیں اکثر اس کے ہم پلہ سمجھا جاتا ہے۔ ان تغیر پذیر ایام میں اگر کسان یہ چاہتا ہے کہ کمٹیں اسے پیچھے نہ چھوڑے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ یا تو زراعت کو ترقی دے یا دوسرے مشاغل اختیار کرے۔ اور اسے اس بات کو بھی مد نظر رکھنا چاہیے کہ کمٹیں تعلیم کا کس قدر شائق ہے۔ اور وہ اکثر اس کی نسبت زیادہ پڑھا لکھا ہوتا ہے۔

## زمیندار اور کمٹیں کا رشتہ

پرانے زمانے میں گاؤں کے کمٹیں اپنے آقاؤں کے پورے پورے تابع ہوتے تھے۔ اور اب بھی شمال اور مغرب میں جہاں زمینیں فیوڈل طریق کے مطابق دی ہوئی ہیں۔ یہی



صورت ہے۔ وہاں گاؤں بدر کر دینے کا ڈر ایک ایسا جوتا ہے۔ جوان کی گردنیں خم رکھتا ہے۔ اور صرف وہی لوگ جن کے پاس اپنا گھر اور صحن ہوتا ہے۔ کسی بات کو دھوکے سے کہنے کی جرأت کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ کہیں سے بڑا سلوک کیا جاتا ہے۔ اگر زمیندار کتلیں کا آقا ہوتا ہے تو وہ اس کا سر پرست بھی ہوتا ہے۔ اور اگر وہ اس پر حکومت کرتا ہے تو سہارا بھی دیتا ہے۔ اور جب کہیں وہ دوسروں کے ساتھ لڑ پڑتا ہے تو وہ اس کی مدد کو پہنچتا ہے۔ اور ممکن ہے کہ اس کے معاملے کو اپنا لے۔ اور اگر وہ اس سے بدسلوکی کرتا ہے۔ تو بالکل ممکن ہے کہ دوسرے زمیندار اسے چھڑانے کے لئے آئیں صرف بڑے گاؤں میں جہاں کیتوں اور کار یگوں کی بڑی تعداد ذرائع آمدنی کے اعتبار سے بے نیاز ہے۔ تعلقات کشیدہ رکھنے کی طرف میلان پایا جاتا ہے۔ ورنہ عموماً لینے دینے کے دوستانہ تعلقات مراسم ہوتے ہیں۔ اور یہ بات ایک زمیندار کے جواب غرت واضح ہو جاتی ہے جسے میں نے اپنے پہلے دورے میں یہ پوچھا تھا کہ کیا تم حجام جلاہے اور حجام سے کرایہ لیتے ہو جنہوں نے اس نے کھیڑے کے گرد جو کھلے میدان میں بسایا۔ ڈیرے ڈال رکھے ہیں۔ اس نے جواب دیا تھا۔ تو بہ تو بہ جب کسی شخص کے پاس کافی روپیہ ہو تو اسے غریبوں کی مدد کرنی چاہیے۔

خداات کا مبادلہ جو انسانی دوستانہ تعلقات کی جان ہے۔ شادی کے موقع پر نہایت نمایاں ہوتا ہے۔ اگر شادی سرپرست کے گھر میں ہے۔ تو کتلیں کو مہمانوں کی بڑی تعداد کی خاطر تواضع میں مدد دینے کے لئے بہت محنت کرنی پڑتی ہے۔ لیکن وہاں نہایت کشادہ دلی سے دعوت دی جاتی ہے۔ جس میں وہ بھی حصہ لیتا ہے۔ اگرچہ عورتوں کی طرح اس کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ اس وقت تک انتظار کرے جب تک کہ زمیندار شکم پُر ہی نہ کر لیں۔ اور اگر شادی اس کے اپنے گھر ہوتی ہے۔ تو اس کا سرپرست اسے بستر، قرض حسنہ اور غالباً کپڑے اور زیور وغیرہ بھی مستعار دیدیتا ہے۔

## جاگیردار کی واجبات

مگر شمال میں ہوا کا رخ اور ہے۔ اور جیسا کہ بناوت فرانس کے ایام سے پہلے

اُن واجبات کے متعلق باز پرس ہونے لگی۔ جن کی ابتدا منصفیت اور عدالت سے تھی اور جو صدیوں سے ادا ہوتی چلی آئی تھیں۔ حال ہی میں ایک گاؤں میں ایک جاگیردار کے اس حق پر کہ اس نے اُن کنبوں سے جو اپنی زمینوں کے مالک نہ تھے۔ ایک روپیہ چار آنے فی گھر چکی دار کے لئے اور دو روپے سے لے کر ۱۰ روپے تک (حیثیت کی مطابق) بیٹی کی شادی پر اس حفاظت کے لئے جس سے وہ روزانہ زندگی میں فائدہ اٹھاتے تھے وصول کرنے پر طویل مقدمہ بازی رہی ہے۔

موجودہ نقطہ نگاہ سے یہ بات بہت قابل اعتراض ہے۔ اگرچہ شاید یہ اس وقت سمجھ میں آجاتی ہے۔ جب ہمیں شاہ پور کی طرہ باز خانی بڑی اور یہ بات یاد آتی ہے کہ اس ضلع کے ایک گاؤں کے جاگیردار گاؤں کے ہر کنبے سے ایک روپیہ اس بات کا لیا کرتے تھے کہ انہیں بگڑی باندھنے کا حق حاصل ہے۔ کچھ سال گزرے کنبوں نے اسے آمندہ دینے سے انکار کر دیا۔ ایک عدالت میں اس محمول کو قانونی رو سے جائز ٹھہرایا گیا لیکن قانون سے کسی بڑی شے کی بازی لگی ہوئی تھی۔ اور کنبے اس انحراف پر مصر رہے۔ اور جب اُن میں سے بعض پر ایک خاص رقم کی ڈگری ہو گئی۔ تو اس کی ادائیگی کے لئے سب نے چندہ دیا۔ پھر جاگیرداروں پر اور ان کی موٹی سمجھ اور موجودہ زمانے کا احساس غالب آیا۔ اور انہوں نے اپنا خرچ لینے کے عوض اپنا مطالبہ چھوڑ دیا۔

## دھڑا بندی

وسطی پنجاب کی زیادہ نئی اور جمہوری نصاب میں تعلقات کم استوار اور کم دوستانہ ہیں۔ امرت سر کے ایک بڑے گاؤں میں یہ دیکھ کر کہ زمینداروں اور کنبوں کے بینک علیحدہ علیحدہ تھے۔ میں نے یہ تجویز کی کہ انہیں چاہیے کہ وہ زمینداروں کے ساتھ ملجائیں۔ اس پر اُن کے صدر نے کہا "خدا نے ہمیں ان کی حکومت سے بچایا ہے۔ ہم اپنے بینک میں سے ۳۰ روپے لینے بہتر سمجھتے ہیں۔ بہ نسبت اس کے کہ اُن کے بینک سے سچاس لیں۔ یہ ایک اقتصادی اور مجلسی کشمکش کی گونج تھی جو جنگ عظیم کے بعد ایک عام بے چینی کی صورت میں پیدا ہوئی۔ یہ امرت سر تک محدود نہیں ہے۔ میں نے اپنے پہلے دورے میں یہی بات ہوشیار پور میں دیکھی۔ اور اب (۱۹۳۴ء) میں مجھے اطلاع ملی ہے کہ اُمتلار لاہور

گود واسپور اور سیالکوٹ کم و بیش سب اس کے زیر اثر ہیں۔ دھڑا بندی جمہیں مبالغہ سے کام نہ لینا زیادہ اہم ہے۔ چار وجوہات کی بناء پر ہے۔ جنگ عظیم کے بعد بھاؤ کا چرچا جانا۔ آبادی میں بہت بڑا اضافہ ہونا۔ بڑے بڑے شہروں کی روز افزوں ترقی اور تعلیم کا وسیع ہونا۔ ان اسباب کا درمیانی رشتہ نہایت گہرا ہے۔ جب بھاؤ چڑھے تو ہوشیار پور میں بہت سے چماروں نے یہ کہہ دیا کہ ہم بغیر اُجمرت کے دُسن کی پانچ کو کندھا دیں گے۔ اور نہ مالیات کے سرکاری کاغذات ایک جگہ سے اُٹھا کر دوسری جگہ لیجائیں گے۔ اسی طرح ضلع امرت سر کے بہت سے گاؤں میں سرکاری کاغذات کے متعلق بھنگیوں نے اسی طرح کہا۔ اُنہوں نے یہ دلیل دی کہ گورنمنٹ اب بغیر اُجمرت کے کام لینے کی توقع نہیں رکھتی۔ پھر زمیندار کیوں اُمید باندھیں؟ امرتسر میں جہاں یہ مشکلات زیادہ سخت تھیں۔ غالباً انہیں جلد ہی حل کر لیا جاتا۔ اگر آبادی کی ایزادی یہ احساس پیدا نہ کرتی کہ وہ اب کھیتوں کے کام میں دوسروں کی خدمات پر کم انحصار رکھتے ہیں۔ اور ساتھ ہی یہ رغبت نہ ولاتی کہ وہ کسی کبھی فصلی واجبات ضبط کر لیں۔ مکینوں نے اس کا جواب یہ دیا کہ شہروں میں چلے گئے۔ اور امرتسر و لاہور کے بہت زیادہ قرب نے اس میں کوئی وقت نہ پیش آنے دی۔ اور چونکہ شہر امرت سے بڑھ رہے تھے کام بھی آسانی سے مل گیا وسعت تسلیم نے حالات کو نہ سُدھا رہا۔ کیونکہ ان ایتام میں سطحی ملیت بھی کسی شخص کو اسکے حقوق کے متعلق خیال پیدا کرنے کے لئے کافی ہے۔ خاص طور پر اس صورت میں جبکہ اُن خدمات میں جو وہ بجالاتا ہے فرمانبرداری کا چٹخارہ ہے +

## بیگار

وہ خدمات جن سے سب حد درجہ ناراض ہوتے ہیں۔ عرف عام میں بیگار کہلاتی ہے اور یہ ایک ایسا لفظ ہے جسے جمہوریت پسند مونٹ، حقارت اور نفرت آمیز لہجے میں ادا کرتے ہیں۔ درحقیقت کوئی وجہ نہیں ہے کہ یہ لفظ ان دونوں میں سے کسی ایک کی تحریک کیوں موجب ہو۔ اُن خدمات میں جن پر یہ لفظ عادی ہے کوئی کسر شان بات نہیں ہے۔ اور انہیں اس کا معاوضہ مل جاتا ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی سرپرست اپنے اپنے رشتہ دار کو پیغام یا دعوت نامہ بھیجے۔ دہم سڑک پر ایسے بہت سے لوگوں سے

لے جو اس خدمت پر مامور تھے۔) یا کسی جرم کی اطلاع تھانہ میں بھیجی جائے۔ یا کوئی بوجھ ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں لے جایا جائے۔ یا سفر میں عہدوں کی حفاظت کی جائے یا یہ کہ جب اس کے سرپرست کے پاس کام بہت زیادہ ہو تو وہ کمیٹیوں میں اسکا ہاتھ بٹائے۔ ان خدمات کے صلے میں کمیٹیوں کو اس بات کی اجازت ہوتی ہے کہ وہ اپنے سرپرستوں کے درختوں کی ایندھن کے لئے کانٹ چھانٹ کریں۔ ساگ کے لئے سرسوں کے پتے توڑیں۔ گو برا کھٹا کریں۔ اور ان کی زمینوں میں ڈھیر لگائیں اور اپنے مویشی بھیڑیں اور بکریاں ان کی بھریا تازہ فصل کاٹے ہوئے کمیٹیوں میں چرائیں۔ ترنٹارن کے نزدیک ہم نے ایک چوکی دار کو ان لوگوں کے کمیٹیوں میں جن کے بنیامات وہ لے جاتا تھا۔ چندہ بھیڑیں چراتے ہوئے دیکھا۔ اور اس کے قریب ہی ایک سٹے کا لڑکا پیلا کرتا اور سیاہ بگڑی (اس کے سرپرست کا انعام تھی) پہنے ہوئے اپنے سرپرست کے سرسوں کے کمیٹی میں سے گھر کی بھینس کے لئے چارہ اکٹھا کر رہا تھا۔ اور حال ہی میں جب ضلع جالندھر میں ایک گاؤں کا ملاحظہ کیا گیا تو یہ دیکھا گیا کہ پچیس چاروں نے انیس گائیں رکھی ہوئی تھیں۔ جن میں سے ایک کے لئے بھی وہ نہ چارہ بڑتے تھے اور نہ خریدتے تھے۔ گاؤں کی سادہ (خالص) زندگی کی تہ میں حق پسندی نہاں ہے جسے ممکن ہے موجودہ زمانے کا صنعتی شہر رشک کی نظر سے دیکھے۔

## کیا دیہاتی کمیٹیاں کامیاب ہونا اشد ضروری ہے؟

میرے دورے کے آخری دن یہ سوال اٹھایا گیا کہ کیا دیہاتی کمیٹیاں کامیاب ہونا ضروری ہے؟ اس کے وجود کو عام طور پر تسلیم کیا جاتا ہے۔ اس پر بھی جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں وہاں چناب کے شمال میں چارہ کا وجود نہیں ہے۔ وہاں بے جہلم کے مغرب میں ستھ اور دھوبی شاد دیکھنے میں آتے ہیں۔ اور بھنگلی سے صرف اس جگہ گھر کی صنعتی کا کام لیا جاتا ہے۔ جہاں پر وہ کیا جاتا ہے۔ یعنی یہ کہ راجپوتوں، جاگیرداروں اور معزز لوگوں کے ہاں حجام بھی جس سے سب کام لیتے ہیں۔ مغربی نکتہ نگاہ سے ناگزیر نہیں ہے۔ اس لئے کسی قدر تخفیف ممکن معلوم ہوتی ہے۔ اور اسمیں زمیندار کا اقتصادی فائدہ ہوگا۔ کیونکہ اس کی خام پیداوار کا ۱۰ سے ۱۵ فی صدی حصہ رسمی واجبات کی شکل میں گاؤں کے کمیٹیوں کو پہنچتا ہے۔ اس کے برعکس

موجودہ نظم و نسق نے ایسے لوگوں کو ملازمتیں ملتی ہیں۔ جنہیں ممکن ہے دوسری صورت میں گزارہ کرنا بھی مشکل ہو۔ اور چارادھوئگی کا صوبے کی زراعتی اقتصادیت میں بہت بڑا ہاتھ ہے۔ جیسا کہ ایک نامہ نگار رقمطراز ہے کہ بال کترنا اور کھال اتارنا دونوں کام یا تو اتنے ترقی یافتہ میں اور یا اتنی پست حالت میں ہیں کہ وہ عام دیہاتی نظر میں نہیں جچتے۔ فی الحال تخفیف سے زیادہ قابل عمل اور شاہد زیادہ اہم یہ بات ہے کہ اُن مجلسی خامیوں کو دور کیا جائے جو دیہاتی خدمت کے ساتھ لگی ہوئی ہیں۔ خاص طور پر ایسے لوگوں کی خدمت کے ساتھ جو معمولی کام کرتے ہیں۔ صوبے کے حصوں میں جہاں ہندو مذہب کا زور ہے۔ چھوٹ چھات باقی ہے۔ اور کسی جگہ بھی کوئی کاریگر یا کمیت اس بات کا اہل نہیں ہے کہ وہ ایکٹ کی رو سے پنج بن سکے تا وقتیکہ اس کے پاس اتنی زمین نہ ہو کہ وہ زمیندار کہلا سکے۔ اور ہر جگہ اسے کمیت یا ادنے خادم کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ یہ آخری بات کم از کم تاریخی غلطی ہے۔ اور یقیناً اب وہ دقت آگیا ہے کہ اسے سرکاری اطلاعات و مطبوعات میں استعمال نہ کیا جائے۔ کیونکہ اب وہ دن بڑا ہو گئے ہیں۔ جبکہ بقول شکسپیر کاریگر اور خادم کو ان الفاظ سے یاد کیا جاتا تھا۔ ”ایک جیسٹریٹ پریش جماعت اور اناٹی کاریگر“

### کمیتوں کی طرف روئے

اس ضمن میں تعلیم یافتہ اور غیر تعلیم یافتہ دونوں کو کچھ نہ کچھ سیکھنا ہے۔ میرے دورے میں ایک موقع پر میرے تین خانگی ملازموں نے یہ شکایت کی کہ ہمارے لئے قیام گاہ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ یہ موسم سرما کا وسط تھا اور وہ جگہ جہاں رات کو سونے کے لئے بتائی گئی۔ ایک کھلا برآمدہ تھا۔ کہا گیا کہ اور سب جگہیں ایک ہندوستانی افسر نے جو کہ اپنے محرروں اور نوکرانوں سمیت یہاں رہتا ہے۔ گھیر رکھی ہیں۔ میں اسے ملنے کے لئے گیا اور نہایت خوش اخلاقی سے اپنے نوکروں کی رہائش گاہوں میں سے مجھے ایک کمرہ دیا لیکن جب دروازہ کھولا گیا تو مجھے وہاں سوائے کوئلوں کے دھیر، شکستہ چار پائیوں اور کڑا کرکٹ کے سوا اور کچھ نظر نہ پڑا۔ میں نے کہا کہ نوکرانوں کو ایسی جگہ رکھنا بالکل ناممکن ہے یہ سن کر اُن لوگوں نے جو اس کے ساتھ تھے یہ کہا کہ اصطبل میں ایک کمرہ خالی ہے۔ وہ کافی ہنگامہ۔ ایک اور دروازہ کھولا گیا۔ اور اس مرتبہ ہر زمانے کے پرندے جوش سے پھڑپھڑاتے

ہوئے نکلے۔ آخر کار ایک بڑا ہوا دار مکرو جسے دفتر بنایا گیا تھا میرے حوالے کر دیا گیا۔ یہ اچھے بنات خود نہایت ہی معمولی ہے۔ لیکن میں نے اس کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ یہ ایک مثال ہے اس طریق کی جس پر ایک ہندوستانی نوکر (جو اکثر اتھانیک ہوتا ہے) جتنا کہ کوئی دنیا میں ہو سکتا ہے، اسے زندگی بسر کرنے کی توقع کی جاتی ہے۔ جو بات ایک اوسط درجے کا مالک مکان نہایت ہی ناراضگی سے کرتا ہے یہ ہے کہ اپنے بچکے کے ساتھ نوکروں کے رہنے کے مکانات بنوائے۔ جن کو صفائی، روشنی اور وسعت وغیرہ کی ابتدائی خوبیاں موجود ہونے پر وہ زیادہ کرایہ پر بھی دے سکتا ہے۔

## کُتے

گاؤں کا ایک کمیتیں ایسا ہے کہ جس کا چلن شور مچانے والی عادات اور مکروہ صورت قابلِ پریش ہے۔ جس کا ذکر نہیں کیا گیا اور جو اس کے باوجود دیہاتی طبقے میں خاص جگہ رکھتا ہے۔ میرا مطلب گلی کے اس کُتے سے ہے جو ہر جگہ موجود ہوتا ہے۔ جس طرح ہر جگہ (سقا، بھنگی اور دباغ سر پرستوں کا اپنا اپنا گروہ رکھتا ہے۔ اسی طرح بے شمار گاؤں میں کُتے کئی کئی گھر رکھتے ہیں۔ جن کی جائے آمد و رفت کی وہ رکھوالی کرتے ہیں۔ اور اس کے بدلے میں انہیں وہ ریزے اٹھالینے کی اجازت ہوتی ہے جو ان کے آقاؤں کے دسترخوان سے گر جاتے ہیں۔ اور اگر دوسرے گھروں کے کُتے خوراک کی تلاش میں ادھر نکل آئیں تو وہ انہیں مداخلت بیجا کا مرتب خیال کرتے ہوئے بھونک بھونک کر نکال دیتے ہیں۔ یہ بات میں نے جنوب میں گوڑگاؤں اور شمال میں جہلم تک کے علاقے میں دیکھی ہے۔ لیکن یہ بات آدمی اور کُتے میں کسی تعلق کے ہونے پر دلالت نہیں کرتی۔ ایسا تعلق جس سے کہ ہم مغرب میں آشنا ہیں۔ مشرق میں وہ تمام برتاؤ جو کُتے کے ساتھ روادار کھا جاتا ہے۔ (مغرب سے) مختلف ہے۔ راسخ الاعتقاد مسلمان کے لئے وہ بالکل ناپاک اور اوجھڑنے کے قابل نہیں ہے۔ یہ مین گھروں میں اچھوت بھنگی کا ملازم رکھنا ضروری ہے تاکہ وہ اس کی دیکھ بھال کرے۔ سبکدوشوں کا رد یہ بھی کچھ اس سے زیادہ مختلف نہیں ہے۔ اور اگر ہندو اس کی بہت دل دہی کرتا ہے تو اس کی وجہ مسئلہ تناسخ پر اعتقاد اور وہ ڈر ہے کہ ایسا نہ ہو کہ اعباد میں سے کسی کی روح ان بُرائیوں کی سزائے بدلے میں جو اس نے انسانی جگہ

میں کی تھیں۔ کتے کے جسم میں حلال کر آئی ہو۔ وہ حقیقت ہندوؤں کی نسبت مسلمانوں میں تعلقات زیادہ استوار دیکھے جاتے ہیں۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ مسلمان ہندوؤں کی نسبت جو بالعموم بھری خود ہوتے ہیں فکار کو زیادہ جاتے ہیں۔ اور ہر وہ شخص جو اصلی معنوں میں شکاری ہوتا ہے اپنا کتا رکھتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شمالی علاقے میں جہاں مسلمانوں کی آبادی ہے کسان اکثر آبادی سے دور کٹوں میں پر یا ڈاؤر کی بنجر زمین میں ایلی دھوک میں رہتا ہے۔ اور اسے رات کو اپنی اور مویشیوں کی حفاظت کے لئے ایک اچھے رکھوالے کتے کی ضرورت پڑتی ہے۔ کیونکہ جیسا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے وہاں چور ہوتے ہیں لیکن صوبے کے مشرق اور جنوب مشرق میں لوگ گاؤں میں رہتے ہیں وہاں سرپرستی کا وہ طریقہ مروج ہے جس کی رو سے مراد عین کو آزادی حاصل ہوتی ہے جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ یہ طریقہ انسانوں کے لئے مفید ثابت ہوتا ہے۔ لیکن کتوں کے لئے بدترین ہے۔ کیونکہ اس طرح سے انہیں محض اتنی غذا ملتی ہے جس سے وہ زندہ رہ سکتے ہیں۔ بے گھر و کس مہری کے عالم میں وہ بیچ اقوام کی طرح قابل تحقیر نیم گرسنگی کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ اصطلاحی رو سے تقریباً دیروں پر زندگی بسر کرتے ہیں۔ اور شکر شکر کر کے ایک جھوٹا سا ہلکا بھاتا ہے۔ اور وہ گندی سے گندی چیز کھا جاتا ہے۔ اور رات کو بھونکنے کی بیہی و کردہ آوازیں نکال کر انسان سے اپنا بدلہ لیتا ہے۔ سٹیون سن (ایک انگریز مصنف) کہتا ہے۔ کہ جہاں تک گھریلو زندگی کا دائرہ ہے وہاں میں کتوں کو پسندیدہ نظر سے دیکھتا ہوں۔ لیکن شاہراہ پر پاکبیت میں سوتے ہوئے دونوں کتوں سے میں نفرت کرتا ہوں۔ اور ڈرتا ہوں۔ ہندوستانی لکھی کے کتے سے ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن یہ مشکل ہے کہ اس سے نفرت نہ کی جائے۔ گرمی کے موسم میں جو لوگ ستاروں کے سائے میں سوتے ہیں۔ انکے لئے اس سے زیادہ وق کرنے والی اور کوئی شے نہیں ہے۔ اور ان راتوں میں جب چاند تقریباً بدر کی شکل میں ہوتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بند لیکن فینڈ سے محروم آنکھوں میں سے اس کی تیز روشنی پارتا چاہتی ہے۔ تو نصف درجن کتے اس گھڑی ایک دوسرے کو زور زور سے بھونکتے ہیں اور فینڈ اُچاٹ کر دیتے ہیں۔ اس کے باوجود مغرب میں کسان اور چرواہے کے لئے کتا کس قدر بیش بہا خادم ہے۔ اور جب اس سے دوست اور ساتھی جیسا سلوک کیا جائے تو وہ کتنا پیارا بن سکتا ہے۔ شمال اور مغرب میں بھی کوئی زیادہ پرواہ یا

محبت ظاہر نہیں کی جاتی۔ ایک مرتبہ ایک کتے کو چرخہ کا تھی ہوئی دو عورتوں کے قریب صوب  
 میں لیٹا ہوا دیکھ کر میں نے اس کے مالک کو پوچھا کیا تم اسے بڑش سے صاف کرتے ہو؟  
 اس نے کہا تو بہ! تو بہ! جب ہم اپنے آپ کو بڑش سے صاف نہیں کرتے تو انہیں کیسے کریں۔  
 اور اسی طرح اس سوال کے جواب میں کہ کیا تم اسے کبھی نہلاتے بھی ہو؟ اس نے کہا کہ  
 جب ہم خود جینے میں صرف ایک مرتبہ نہلاتے ہیں تو ہم انہیں کیسے نہلاتے ہیں۔ کتا رکھنے کے  
 لئے اس کی خوراک کا خرچ اٹھانا پڑتا ہے اور اس کی نگرانی کرنی پڑتی ہے۔ اور گزشتہ  
 صفحات کے اعداد و شمار ذہن میں لاتے ہوئے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ایک معمولی کسان  
 کسی قسم کا خرچ خواہ وہ کتنا ہی کم کیوں نہ ہو۔ اٹھانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ اس کا  
 نتیجہ یہ نکلا کہ اس سے پیشتر کہ دیہاتی کتے کی اس سے بہتر تو افیع ہو سکے۔ دیہاتی کی زندگی کا  
 معیار بلند کرنا چاہیے۔ اور کسی قدر کم درجے پر یہی بات گاؤں کے کتوں پر صادق آتی ہے۔

### زراعتی مزدور کی اجرت!

اپنے دورے کے دوران میں میں نے بے شمار زمینداروں نے اس امر کی تحقیق کی کہ تم  
 اپنے مستقل مزدوروں کو کیا اجرت دیتے ہو۔ ان اطلاعات کے نتائج جو مجھے مینیش  
 ذیل میں بطور خلاصہ درج کئے جاتے ہیں:-

مزدوری	تحصیل یا علاقہ	ضلع
۸ سے ۱۰ روپے ماہوار۔ ساتھ دو موٹی چادریں اور جوتے۔ نرخ گرنے سے پہلے نقد مزدوری ۱۰ روپے سے ۱۲ روپے تک تھی۔	نواب آبادی	شیخوپورہ

۱۵ اور ۱۶ روپے فی ماہ، ایک راہیں بہ  
 رہنری کاشت کی جاتی ہے۔ ۱۰ روپیہ ماہوار اور تین آنہ لیمیتہ دہائے خوراک  
 پر لازم تھا یہ ایک مستثنیٰ صورت ہے۔  
 ۲۰ من گھیروں یا چار روپے (نرخ گرنے  
 سے پہلے ۷ سے ۸ روپے تک) ماہوار اس کے

شاہ پور نواب آبادی



ساتھ ہی دو وقت کا کھانا، کپڑے، جوتے  
اور تمباکو۔

چار یا پانچ روپے ہمارے  
چار سے سات روپے ہمارے  
چار سے چھ روپے ہمارے

مہ  
خوراک  
لباس

پیدا  
سلسلہ نمک  
(بوجھل کلاں)  
دریائی علاقہ

جہلم

فیروزپور

موگا

۱۰ روپیہ ہمارا اور ساتھ ہی ہر روز دو  
وقت کا کھانا لیکن بالعموم پیداوار کا  
۱/۲ حصہ۔ ایک زمیندار نے کہا کہ میں پندرہ  
روپے ہمارا دیتا ہوں۔ لیکن وہ شخص دس  
سال سے اسکے ہاں ملازم ہے۔

ایک زمیندار اپنے گھر کے تین لوگوں کو  
۵۰ روپے دیتا تھا۔ اور خداک ولباس  
بھی دیتا تھا۔ اور اپنے تین مزدوروں کو  
ان کی کاشت کردہ زمین کی پیداوار کا  
۱/۲ حصہ دیتا تھا۔

ہانسی تحصیل

حصار

نیلی بار کی بستی

منٹگمری

۷ یا ۸ روپے یا زیادہ سے زیادہ ۱۰  
روپے (نرخ گرنے سے پہلے زیادہ سے  
زیادہ ۱۳ روپے تھی) لباس و  
خوراک ان کے علاوہ ہے۔ لیکن اس  
گاوں میں جسکے ۷۰۰۰ روپے کو مواسفہ کیا گیا  
فوجی منشن خواروں نے کہا کہ ہم ۱۳۰  
روپے سے ۱۸۰ روپے سالانہ نمک  
ادا کرتے ہیں۔ ایک نے کہا کہ میں ۱۸۰  
روپے دیتا ہوں لیکن اس سے کم اجرت

والے آدمی کی تلاش میں ہوں۔ یہ بھی  
کہا گیا کہ ایک مزدور نے حال ہی میں  
گائوں چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ اسے ملازم  
رکھنے والا شخص اسے ۱۳۰ روپے فی  
سال سے زیادہ نہ دیتا تھا۔

ایک کھتری اپنے پانچ مزدوروں کو  
معہ خوراک و لباس سات روپے ماہوار  
دیتا تھا۔

شکار گڑھ  
(کوٹ نیاں)

گھد واسپور



# باب پانزدہم

## دیہاتی عورت

### جزو اول

### رسم و رواج

میں نے اپنے پہلے دورہ میں کسی قدر تفصیل کے ساتھ یہ بیان کیا ہے کہ عیتوں کے کام میں دیہاتی عورت مرد کا کیا ہاتھ بٹاتی ہے۔ میں نے اپنے آخری دورہ میں اس سے زیادہ مشکل مسئلہ کا تذکرہ کیا۔ میں نے یہ بیان کیا کہ دیہاتی عورت گھر میں کیا کرتی ہے اور اس حقیقت پر یقین کرتے ہوئے کہ ہر ایک شخص کو اپنی کہانی اپنی زبانی بیان کرنے کی اجازت ہونی چاہیے۔ میں نے اس غرض کے لئے اندرون خانہ میں پہنچنے کی جرأت کی۔ یہ جہارت گفت و شنید کے ایک طویل سلسلہ کی صورت میں نتیجہ پذیر ہوئی۔ جسے میں نے اپنی سرگزشت میں حسب امکان پوری دیانت داری سے بیان کر دیا ہے۔ اس وقت میرا ارادہ اس امر پر مختصر بحث کرنا ہے کہ گاؤں میں عورت کی کیا حیثیت ہے۔ اور جوں جوں زمانہ تبدیل ہو رہا ہے۔ اس حیثیت میں کیا تبدیلی ہو رہی ہے۔ اگر میں اس مقام پر تیز کام نظر آتا ہوں۔ جہاں صرف فرشتے ہی غالباً قدمزن ہو سکتے ہیں۔ تو اس کے لئے میرا مذہب ہے کہ اس باب میں معلومات کی از بس قلت ہے۔ اور پنجابی گاؤں کے متعلق اپنے تبصرہ کو مکمل کر نیکی لئے اس ضمن میں کسی قدر بحث و منظر مرطلوب ہے۔ اپنی سیاحت میں اور زان بعد دو سال کے عرصے میں جو معلومات بھی مجھے حاصل ہو سکیں۔ میں نے اسے فراہم کرنے کی کوشش کی اور گزشتہ ۱۹۰۶ء کے دوران میں میرے ان مہندستانى احباب نے جنہیں

دیہاتی زندگی سے قریب کا واسطہ ہے۔ اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے۔ کہ وہ صوبے کے تمام نمونے سے رقبہ جات کے نمائندہ گاہان ہیں۔ میرے لئے بیش از پیش تحقیق و تفتیش احوال کی جو کچھ سپرد قلم کیا گیا ہے۔ وہ تمام اس جہان میں کا نتیجہ ہے۔ لیکن جو خیالات ظاہر کئے گئے ہیں۔ سب کے سب تجرباتی نوعیت کے ہیں +

## شادی کی عمر

اُس سب سے پہلے شادی کا تذکرہ کریں۔ عالمگیر طور پر نہیں بلکہ عام طور پر رواج کا حکم یہ ہے۔ کہ لڑکیوں کی شادی بچپن میں کرنی پڑنے لگی۔ اور شادی اس وقت تک پائیگیل کو پہنچے گی۔ جب قدرت اسے ممکن قرار دے یا اس سے تقوڑا عرصہ بعد برہمنوں کے کئی صوبوں تک یہ اعلان کیا ہے کہ اگر کنیا کی شادی بلوغت سے پہلے نہ کر دی گئی تو تمام متعلقہ اشخاص کو سخت خوفناک سزا ملے گی۔ اور یہ خیال اتنا جاگزین ہے کہ ۱۲ سالہ میں مجھے بتایا گیا۔ کہ اکثر اشخاص کی نگاہوں میں ۱۶ سال کی غیر شادی شدہ لڑکی دلالت کرتی ہے کہ یا تو اس کے والدین کے داغ میں کوئی نقص ہے یا یہ ہے کہ ان کی مالی حالت کمزور ہے اس زاویہ نگاہ کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ اس وقت ہندوستان میں قریباً ایک کروڑ ۴۰ لاکھ دیویں (دیویاں) اور ۳۰ ہزار بیواؤں ایسی ہیں۔ جن کی عمر ۱۴ سال سے کم ہے۔ میں نے اپنے پہلے دورہ میں ایک ہائی سکول میں ایک سیزدہ سالہ ہندو لڑکے کو دیکھا جو ایک ۱۲ سالہ لڑکی کا شوہر تھا۔ اور ایک سولہ سالہ لڑکے کو دیکھا جس کی بیوی اور ایک بچہ فوت ہو چکا تھا۔ اور سیرا ایک اور مشاہدہ یہ ہے۔ کہ سکول کی چار اونچی جماعتوں کے ۱۹۸ طلباء میں سے ۴۴ شادی شدہ تھے۔ اور ۲۶ اپنی بیویوں کے ساتھ زندگی بسر کر رہے تھے۔ آخری دو سے میں جو پہلی عورت میرے دیکھنے میں آئی۔ ایک ہندو بھٹی تھی۔ جو چار سال کی عمر میں بیاہ دی گئی تھی۔ اور اسکے شوہر کی عمر ۹ سال تھی۔ اس عمر میں اس نے اپنی سب سے بڑی لڑکی کی شادی کی تھی۔ دوسری عورت بھی جو نظر سے گزری وہ بھی ہندو بھٹی تھی۔ وہ اتنی چھوٹی عمر میں بیاہی گئی تھی کہ اسے یہ بھی معلوم نہ تھا۔ اُسے اپنے خاوند کے گھر آنا بھی یاد نہ تھا۔ ایک مسلمان عورت نے بھی جو مجھے سرحد کشمیر پر ملی یہی کچھ کہا۔ نیلی بار میں جن دو عورتوں سے میں نے ملاقات کی۔ ان کی حالت کچھ اچھی تھی۔ ان میں سے ایک مسلمان عورت تھی۔ جس کی

۱۱ سال کی عمر میں شادی ہوئی تھی۔ اور اسی عمر میں اس کی لڑکی کی بھی شادی ہوئی تھی دوسری سیکھ جٹنی تھی۔ جس کی شادی ۱۲ سال کی عمر میں ہوئی تھی۔ نیم پہاڑی علاقوں میں ہندو راجپوت عام طور پر اپنی لڑکیوں کی شادی ۵ یا ۶ سال کی عمر میں کر دیتے ہیں۔ اور مشرقی پنجاب میں جہاں ہندوؤں کا اثر یا روایات کا اثر زیادہ ہے۔ شادیاں عام طور پر ۱۳ یا ۱۴ سال کو پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہیں۔ شمال اور مغرب کے اُجڑے ہوئے رقبوں میں جہاں ۹۰ فیصد مسلمان آباد ہیں۔ شادیاں تذکرہ مدت سے تین یا چار سال کے بعد ہوتی ہیں۔ دریائے سندھ کے ساحلی ریگستانوں میں لڑکیوں کی شادیاں ۲۰ بلکہ ۲۵ سال تک نہیں کی جاتیں۔ یہی حال جاگلیوں کا تھا۔ جہاں تک کہ نہروں نے انہیں اپنی تعداد میں اضافہ کرنے کے مسلمان ہم پہنچائے۔ اب وہ لڑکیوں کی شادیاں چودہ یا پندرہ سال میں کرتے ہیں۔ سلسلہ کوہستان نمک میں ۱۲ یا ۱۳ سال کی عمر میں شادیاں کی جاتی ہیں۔ یہاں فوجی ملازمت نے ثروت پیدا کر دی ہے۔ ہم اس بحث پر گفتگو کر رہے تھے کہ ایک بوڑھے شخص نے کہا کہ اس سے پیشتر ہم غریب تھے۔ میں نے کسی دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ خوشحالی میں اضافہ آبادی میں اضافہ کا سبب بنتا ہے۔ اور اگر ثروت کیساتھ تعلیم نہ ہو۔ تو یہ بھی بچپن کی شادی کی طرف راہنمائی کرتی ہے +

## جلدی پیدائش اور جلدی موت

جلدی شادی کے بعد قدر تا پیدائش کا سلسلہ بھی جلدی شروع ہو جاتا ہے۔ پہلی ہندو جٹنی جس سے ملا۔ چودہ سال دوسری پندرہ سال۔ اور مسلمان عورت ۱۴ سال کی عمر میں ماں بن گئی۔ یہ حقیقت اپنی نظیر آپ ہے۔ اور اس کا اثر ہے کہ صوبہ متوسط کو چھوڑ کر شرح پیدائش و اموات جس قدر پنجاب میں زیادہ ہے اُتنی ہندوستان کے کسی اور صوبے میں نہیں ہے۔ پہلی دو عورتیں آٹھ آٹھ بچوں کی مائیں ہیں۔ اور ۱۴ سال کی عمر میں جس کی شادی ہوئی تھی۔ اس کے صرف ۹ بچے زندہ ہیں۔ اور سخت رنج کی بات ہے کہ دسواں موت کی گود میں ہے۔ ایسے ہی گورداسپور میں ایک سارجنٹ کی بیوی کے ۸ میں سے ۳ بچے فوت ہو چکے ہیں۔ نیلی بار کی سیکھ جٹنی ۶ بچوں میں سے ایک کو ہاتھ سے کھو چکی ہے۔ اس نقصان کی ذمہ داری صرف بچپن کی شادی پر ہی عائد نہیں ہوتی۔ جب تک کہ گاؤں کی

دائیں نا تعلیم یافتہ۔ تا تربیت یافتہ اور اکثر فہم اچھوت ہوں گی۔ اس وقت بچوں کی پیدائش کے وقت عظیم الشان نقصانات ہوتے ہی رہیں گے۔ صرف ایک علاقہ میں مجھے ایک تربیت یافتہ دایہ دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اور اس کے متعلقہ ۲۰ دیہات میں ۶۰۰ بچے پیدا ہوئے۔ اور صرف تین ضائع ہوئے۔ مروجہ بیماری میں یہ اندازہ ۸ کا تھا۔ لیکن اگر بچہ ہر وقت پیدائش زندہ بھی ہو۔ پھر بھی اس کے بڑھنے اور پھولنے پھلنے کے امکانات بڑے غیر قطعی ہیں۔ اور ۱۹۳۸ء میں (جو ایک صحت نما سال تھا) ہر ہزار پیدا شدہ بچوں میں سے ۱۴۹ بچے ایک سال میں پورا نہ کر سکے کہ اس جہان سے رخصت ہو گئے۔ اس سال انگلستان اور ویلز میں متناسب شرح صرف ۹.۵ فی صد تھی۔ جس سے عیاں ہوتا ہے کہ اس خصوص میں کیا کچھ ممکن ہے۔ لیکن دوسرے مغربی ممالک میں مثلاً ہنگری میں شرح اموات ۱۸ فی ہزار۔ اور رومانیہ میں ۱۹۴۰ فی ہزار تھی۔ بعض مقامات میں اس سے بھی زیادہ تھی۔ لہذا پنجاب کی حالت اگرچہ غایت درجے کی اصلاح طلب ہے لیکن بوس کن نہیں ہے +

## لڑکا۔ لڑکی

ایک لحاظ میں یہ دیہاتی رواج اچھا ہے۔ بچہ پیدائش کے بعد ماں کو معقول آرام حاصل ہوتا ہے۔ جن عورتوں سے مجھے گفت و شنید کا موقع ملا ان میں سے کسی ایک نے کہا کہ متذکرہ آرام کی کم سے کم مدت ۱۰ سے ۲۰ ایام ہیں۔ اور اکثر صورتوں میں ۲۰ تا ۷۰۔ اگر گھر میں کوئی لڑکی بچانے اور گھر کا کام کرنے کو ہو۔ تو اغلباً ۲۰ ایام سے بھی زیادہ ممکن ہیں۔ اور اس عرصہ کے ایک حصہ کے دوران میں لڑکا سا کام کیا جائے گا۔ اگر آرام کے دس دن بھی خیال کئے جائیں۔ تو یہ مدت اتنی ہے جس کی سکاٹ لینڈ میں ایک عورت توقع کر سکتی ہے۔ لڑکی کو دودھ دو سال تک پلایا جاتا ہے اور لڑکے کو ڈھائی سال بعض صورتوں میں لیکن ایسا بہت کم معلوم ہوگا کہ لڑکوں کو دو سال اور لڑکیوں کو دودھ ڈھائی سال تک پلایا جاتا ہے۔ سیالکوٹ کی ایک عورت نے کہا۔ کہ لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لئے کہ دونوں ایک ہی کو کھ سے پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن ان میں سے ایک نے یہ اضافہ کیا۔ کہ ہم لڑکوں کو زیادہ پیار کرتی ہیں۔ گورداسپور میں سارجنٹ کی بیوی نے بھی اسی خیال کا اظہار کیا۔ اور اس ضمن میں اس کے شوہر کا اظہار خیال قلب و ہفتان کا

آئینہ دار تھا۔ اس نے کہا کہ لڑکا وارث زمین ہوگا۔ ہندو کے نقطہ نگاہ میں بچہ کی پیدائش ایک مخفی مفہیم رکھتی ہے۔ اور جو لفظ پنجابی میں اس کے لئے مستعمل ہے۔ اس کا مطلب ہے نرک (دوزخ) سے نجات (مکتی) حاصل کرنا۔ اور اس باب میں بنیادی تصور یہ ہے۔ کہ لڑکیاں دوسرے کے گھر کا ایندھن ہیں۔ اس امر کے امکان کے باعث لڑکی کی آمد پر اطمینان کا سانس لیا جاسکتا ہے۔ کہ اس کی ٹھوس قیمت وصول ہوگی۔ لیکن یہ اضطراب بخش خیال ہمیشہ موجزن رہتا ہے۔ کہ لڑکی پر لڑکے کی نسبت زیادہ خرچ ہوتا ہے۔ جب لڑکی کی شادی کی جاتی ہے۔ تو ضروری سمجھا جاتا ہے کہ اسے نہ صرف کافی پارچات ہی دئے جائیں بلکہ خاص تعداد میں قیمتی زیورات بھی دئے جائیں۔ تاکہ وہ خاوند کے گھر میں اپنا مرد پنجا رکھ سکے اور اپنے والدین کی عزت کو قائم کر سکے۔ یہ صحیح ہے کہ لڑکے کی شادی پر بھی بہت سا روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔ لیکن مردوں کے کام بابرکت تصور کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کے دم سے کافی آمدن حاصل ہوتی ہے۔ لڑکی پر ہمیشہ خرچ کرنا پڑتا ہے۔ جب کبھی وہ اپنے والدین کے گھر جاتی ہے۔ اسے اور اس کے بچوں کو طہوسات بطور دان (تحفہ) دینے پڑتے ہیں۔ وسط پنجاب میں بھائی کے لئے بھی لازمی ہے۔ کہ جب بہن اس کے ہاں آئے۔ تو وہ اسے تحائف دے۔ اس لئے بہن کی آمد کو ہمیشہ مستحسن نہیں خیال کیا جاتا۔ اکثر خاندانوں میں یہ دستور ہے۔ کہ لڑکی کو پہلا بچہ میکے (والدین کے گھر) جھٹا ہوتا ہے۔ اور یہ دستور بھی خرچ کی ایک تدبیر ہے۔

بچے اور بچی کا فرق ان کی پیدائش کے وقت ہی نمایاں ہو جاتا ہے۔ دایہ کو لڑکے کی پیدائش پر ایک روپیہ ملتا ہے۔ اور لڑکی کی پیدائش پر آٹھ آنے ملتے ہیں۔ اور آخر الذکر کبھی بھی نہیں ملتا۔ جنوبی مشرقی اضلاع میں لڑکے کی پیدائش کا اعلان بذریعہ جھانجے کیا جاتا ہے۔ اور لڑکی کی پیدائش پر تو اٹھایا جاتا ہے۔ مغربی اضلاع میں مبارکباد دینے کا فریضہ صرف عورتیں ادا کرتی ہیں۔ اور ہم کتاب رٹاؤیر زادف ٹا فٹیا میں پر وہ میں بسر شدہ زندگی کا قابل توجہ مطالعہ کرتے ہیں۔ اگر بلقیس کے ہاں بچہ پیدا ہوتا تو بوقت دعوت دو بکرے اظہار شکر کے لئے ذبح کئے جاتے۔ لیکن لڑکی پیدا ہوئی۔ کچھ ٹوکڑی نے کہا کہ راجہ یہ سنکر مغرم ہوا کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے۔ لیکن رانی کا دل شاد ہوا۔ رانی نے کہا کہ آدمی خواہ اس کے گھر میں بچھڑا پیدا ہو۔ خوش و خرم ہوتا ہے۔ اس سے حالات کی

وضاحت ہوتی ہے۔ لڑکی اچھی ہے لیکن لڑکا مسترت اور فخر کا موجب بنتا ہے۔ پنجابی میں کہاوت ہے کہ لڑکوں اور بیلوں کو اچھی طرح کھانا پلانا چاہیے۔ اس لئے کہ دونوں کھانے والے دکانڈ پتھر ہیں۔ اور اکثر گھروں میں اگرچہ شاید سیکٹوں میں ایسا نہیں ہے۔ لڑکی کی نسبت لڑکے کی زیادہ ناز برداری کی جاتی ہے۔ اس کی پوشاک لڑکی سے کسی قدر اچھی ہوتی ہے۔ اگر دونوں کے لئے کافی دودھ ہے۔ ممکن نہ ہو۔ تو لڑکی کو نہ دودھ دیا جاتا ہے۔ نہ ممکن۔ شمالی علاقے میں ایک سپاہی نے مجھے یہ بتا کر اپنے نقطہ نگاہ سے آگاہ کیا کہ لڑکے کو اگر فوج میں ملازم ہونا ہو تو ضروری ہے کہ شروع سے ہی مضبوط اور توانا ہو۔ اور بل چلانے والی بھی اسی قسم کے احساسات رکھتا ہے۔ انگلستان میں بھی جب تک کہ لڑکیاں بھی روٹی کمانیوالے نہ ہوں گی۔ ان کی نسبت لڑکوں کو زیادہ عزت سمجھا جاتا تھا۔ بخلاف ازیں یہودیوں کے مذہب پرست خانہ انوں میں جن سے انگریز اور مسلمان بہت حد تک اثر پذیر ہیں۔ لڑکوں کو آج تک یہ سکھایا جاتا ہے کہ وہ خدا کا شکر ادا کریں کہ اس نے ان کو لڑکیاں نہیں بنایا۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ شریعت اسلام کے رو سے عورت کی حیثیت بعض لحاظ سے اتنی بلند ہے کہ اتنی کسی بھی عیسائی ملک میں اس وقت تک بلند نہیں ہے۔ لیکن عورت کے حقوق (بالخصوص زمین کے متعلق) رواج نے حدودِ جے کے کم کر دیئے ہیں۔ اور رواج کو پنجاب میں قانونی قوت حاصل ہے +

## تعلیم و تربیت

ایک بُرے امر میں لڑکے اور لڑکی سے بالکل یکساں سلوک کیا جاتا ہے۔ ماؤں کے درمیان صرف ایک یا لپا (بہ الفاظ نامہ نگار) اپنے بچوں کو امر و خانہ داری کی قسم کی تعلیم دیتی ہے۔ اور صرف اس وقت جب وہ اس امر پر پہنچ جاتے ہیں۔ کہ وہ دوسروں کو دیکھنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ تو انہیں ضبط نفس کے ابتدائی اصول سکھائے جاتے ہیں۔ رات کے وقت دو یا تین تہ والا کپڑا (دپٹڑا) بچے کے نیچے رکھ دیا جاتا ہے۔ اور سارے داغ دھبے صبح کے وقت دھوئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ کپڑا ۱۰ یا ۱۵ دن تک بدلا نہیں جاتا۔ یہ صرف تعلیم کی بدولت ہے۔ کہ جو عورت سکول کی تعلیم حاصل کر چکی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کپڑے کو ہر دو یا تین دن کے بعد بدل دے۔ لیکن یہ محض اچھی خاصی تعلیم یافتہ شہری



خاتون کا دستور ہی ہو سکتا ہے کہ وہ اس کام کے لئے دو مال بہم پہنچاتی ہے۔ لیکن ان کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے۔ بچپن کے زمانہ کی تعلیم آئندہ زندگی پر اتنا اثر پیدا کرتی ہے کہ ایک ہندوستانی خاتون نے ایک دفعہ کہا: آپ یہ معلوم کئے بغیر کہ آیا اسے بچپن کے زمانے میں کچھ تعلیم دی گئی یا نہیں۔ ایک شخص کے ساتھ سات دن تک بھی گزارہ نہیں کر سکتے۔

## مذہبی تسلیم

چھ یا سات سال تک لڑکے اور لڑکیاں گاؤں میں وحشیوں کی مانند گھومتے اور دوڑتے رہتے ہیں۔ بچے جب تک اتنی عمر کو نہیں پہنچ جاتا کہ وہ مویشی چرانے یا سکل جانے کے قابل ہو جائیں۔ اور لڑکیاں جب تک چھوٹے بچوں کی دیکھ بھال کرنے کے قابل نہیں ہو جاتیں یا گھر کے کام کاج میں مدد کرنے کے قابل نہیں ہو جاتیں ان کی تربیت کا کوئی خیال نہیں کیا جاتا۔ ان کا پہلا کام برہمنوں کو دھونا ہے۔ زال بعد آٹا گندھنا۔ اور منڈیا پکانا ان لڑکیوں کو جو ابھی نیم وحشیانہ حالت میں ہوتی ہیں۔ مال کے بالوں میں سے جو نہیں نکالنا سکھایا جاتا ہے۔ ۹ یا ۱۰ سال کی عمر میں بچی کو چرخہ کا تتا اور سینا پر دنا سکھایا جاتا ہے۔ سب سے آخر اور سب سے زیادہ مشکل کام لڑکی کے لئے چمکی پیسنا اور لڑکے کے لئے ہل چلانا ہے۔ یہ کام ہو سکتا ہے کہ ۱۰ یا ۱۱ سال کی عمر میں شروع کر دیا جائے۔ لیکن اس فرض کی سرانجام دہی پورے طور پر ۱۶ یا ۱۷ سال میں ہوتی ہے۔ باضابطہ مذہبی تسلیم قریباً ناپید ہے۔ ہندوؤں میں ایک شخص کو دھرم (خدائی فرض) کی آگیا (تعلیم) سینہ بہ سینہ حاصل ہوتی ہے۔ اور وہ بھی زیادہ تر ان قصوں کے ذریعے جو رات کو بستر پر سونے کے وقت متحیر آلود گھڑیوں میں سنائے جاتے ہیں۔

مسلمان مائیں اپنی بچیوں کو دہمی طریق پر نماز پڑھتا سکھاتی ہیں۔ اور گاہے گاہے جہاں کہیں گاؤں کے ملاں کو قابل اعتماد خیال کیا جاتا ہے۔ وہ اپنی بچیوں کو بچوں کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے کے لئے مسجد میں بھیجتی ہیں۔ چند ایک مائیں بچیوں کو یہ تعلیم خود دیتی ہیں۔ لیکن ایک راجپوت نے مجھے بتایا کہ اعلیٰ خاندان کی راجپوت مائیں اس چیز کو اپنی شان کے شایان نہیں سمجھتیں۔ اور اسے ملاں کا فریضہ تصور کرتی ہیں۔ مسجد میں صرف یہی سکھایا جاتا ہے

کہ قرآن مجید عربی میں پڑھ لیا جاتا ہے۔ چند ایک نفوس اسے ناکافی خیال کرتے ہیں لیکن اکثر اشخاص اسے مفید اور کارآمد تصور کرتے ہیں۔ لیکن یہ تعلیم واقعی مفید تر ہوتی۔ اکثر ملل قرآن مجید کے صرف الفاظ ہی پڑھنا نہ سکتا بلکہ اس کے معانی کی تفسیر پر بھی قادر ہوتا۔ اس کی اہمیت کے متعلق میں نے اپنے پہلے دورہ میں لکھا ہے۔ اور اس میں صرف اس قدر اضافہ میں کر سکتا ہوں۔ کہ خواہ پورے تعلیم یافتہ کو باضابطہ مذہبی تعلیم کتنی ہی کم ضرورت کیوں نہ ہو۔ یورپ کے کسان کا تجربہ واضح کرتا ہے کہ ان پڑھ و متعلقات کے بچوں کو اس کی اتنی ہی ضرورت ہے جتنی کہ روز کی روٹی کی حاجت ہے۔ لیکن یہ تعلیم محض الفاظ تک محدود نہیں ہونی چاہیئے بلکہ ایسی ہونی چاہیئے کہ جس سے روح کو صفائی اور بالیدگی نصیب ہو۔

### بہو اور ساس

ہر ایک سمجھدار ماں احتیاط کرتی ہے کہ اس کی لڑکی گھر کا کام کاج سیکھ جائے۔ تاکہ اس کی جہالت کے باعث اسے ساس کے گھر میں شرمندہ نہ ہونا پڑے۔ لیکن کامل تعلیم اس وقت آغاز پذیر ہوتی ہے۔ جب وہ سسرال میں پہنچ جاتی ہے۔ اس وقت کی تبدیلی اتنی عظیم الشان ہے۔ جتنی کہ ہمارے ہاں اس وقت ہوتی ہے۔ جب لڑکی بورڈنگ سکول میں جاتی ہے۔ اور بہت ممکن ہے کہ اس کی ساس ہی بورڈنگ لائوس کی ناظمہ ہو۔ اس وقت تک لڑکی اپنے گاؤں میں آزاد ہوتی ہے اور اسے لاڈ اور پیار سے رکھا جاتا ہے۔ لیکن اپنے خاوند کے گھر میں وہ اپنے آپ کو بالکل پردین خیال کرتی ہے۔ اس کی آزادی محدود ہو جاتی ہے۔ اور خواہ پر وہ نہ بھی ہوں۔ اس کے جذبات دبائے جاتے ہیں۔ اور اس کی تمام زندگی نکتہ چین بزرگوں کے اشاروں اور حکموں کی پابند ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر فضا محبت آلود ہو۔ اور بلا شک و شبہ اکثر صورتوں میں ہوتی ہے۔ پھر بھی اس میں کامل اجنبیت ہوتی ہے اور ایک حساس مخلوق جو گذشتہ زندگی کے ہر ایک رابطہ پر نظارہ اور ہر آواز سے منقطع ہو جاتی ہے۔ وہ پوری تنہائی و علیحدگی کی مایوسی محسوس کئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ بخلاف ازیں اگر فضا ناسازگار ہو جو ضروری ہے کہ اس ملک میں اکثر اوقات وقوع پذیر ہو۔ جہاں منادی ایک کھٹن سوئے کے بعد ہوتی ہو۔ اس صورت میں ممکن ہے کہ ۱۲ یا ۱۳ سال کی لڑکی اس پھول کی طرح مرجھا جائے جسے کسی اور گلشن میں لگا دیا گیا ہو۔ اور بعد ازاں

پانی سے محروم کر دیا گیا ہو۔ پردہ کی مصنفہ ہندو گھرانہ کی خاص معلومت سے بہرہ اندوز ہو کر اپنے خیالات کا اظہار کرتی ہے۔ اس سے تجربہ کیا ہے کہ اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ شادی شدہ زندگی کے پہلے مہینے اور میکے کے گھر سے عذائی کی درد آمیز غمگین تنہائی کے انتہائی تقصیر۔ اضطراب انگیز حیا۔ اور جانکاہ احساس خودی میں گزرتے ہیں۔ ہر وہ شخص جو سکول میں افسردہ و پڑ مردہ رہا ہے۔ محسوس کر سکتا ہے کہ یہ مذاہبِ جان کیا معنی رکھتا ہے۔ اور یہ احساسات عمر بھر کے ہیں۔ ۱۶ سو سال کی بات ہے کہ شمالی افریقہ میں ایک مشہور مقدس انسان کی ماں نے جو بچپن کے زمانے میں بیاہ دی تھی۔ اس قسم کی تکلیف برداشت کی۔ اس کی ساس اگر دشمن نہ تھی تو مہمد بھی نہ تھی لیکن مستقل مزاجی۔ بروباری اور حلیمی رنگ لائی۔ اور ساس نے آخر کار اپنے بیٹے کو ان اشخاص کو سزا دینے پر آمادہ کیا۔ جنہوں نے اپنی کان پھوسپیوں اور ریشہ دوانیوں سے اسے (ساس) کو گمراہ کیا تھا۔

## مشترکہ خاندان کا نظام

جہاں ہر عمر کے بچے بوڑھے مرد و زن ایک مشترکہ چھتے میں زندگی بسر کرتے ہوں۔ وہاں فرانبردار کا ہونا لازمی ہے۔ اور مشرق میں اس وقت تک بھی فرانبردار ہمیشہ مطلق انسان ہوئے ہیں۔ حصار کے ایک ذیلدار نے جو چالیس اشخاص کے ایک گھرانہ کا سردار تھا۔ اور جسمیں مرت ۶ نوکر تھے۔ کہا کہ ان تمام کو میرے حکم کے مطابق کام کرنا پڑتا ہے۔ اور شمالی پنجاب کے ایک سپاہی نے اپنے والے کے گھر کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا۔ کہ ہم ہر صبح بچل کی آواز پر اٹھتے ہیں۔ پردہ کی مصنفہ رقمطراز ہے کہ ایک بوڑھے گروہ کی صورت میں زندگی بسر کرنے سے تمام نوجوانوں کو ضبط و فرانبرداری کی تسلیم حاصل ہو جاتی ہے۔ اور خواہ انکی اپنی خواہشات اور اپنے احساسات کچھ ہی کیوں نہ ہوں۔ انہیں سارے خاندان کے مغاوی عمومی و مجموعی کو ضرور مد نظر رکھنا پڑتا ہے۔ اگر نوجوان لڑکوں کے لئے یہ ضروری ہے تو نوجوان لڑکیوں کے لئے یہ دوگنا ضروری ہے۔ مشترکہ خاندان میں ماں یا اس کی عدم موجودگی میں گھر میں سے سب سے بڑی عمر والے شخص کی بیوی کو سب سے زیادہ احترام حاصل ہوتا ہے۔ اچھے خاصے عمر رسیدہ لڑکے بھی اس کی مرضی کے خلاف کچھ نہیں کر سکے یا کسی معاملے میں رائے کا

اظہار نہیں کر سکے۔ بہو کی نسبت یہ خیال بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس کی رضا کے خلاف کچھ کر سکتی ہے۔ یہ ایسا ہے کہ جیسے کوئی نو دار و عودت خانقاہ خواتین میں داخل ہو۔ نو گویا گھر کی بڑی ماں کی اطاعت لازمی ہے۔ اس جاہلانہ فضا نے خواہ وہ فیاضانہ ہو یا ظالمانہ مہیاں بیوی کے تعلقات پر گہرا اثر ڈالا ہے۔ اودان دونوں کے درمیان حقیقی رفاقت کو ناممکن بنا دیا ہے۔ مصنف پر وہ کے الفاظ میں نو عمر بیوی بلا واسطہ سوال کے جواب کے علاوہ اور کسی وقت منہ کھولنے کی مجاز نہیں ہے۔ اور اگر اس کا جواب محض ہاں یا نہ ہو۔ تو ماریے پیچینی کے رکھنا پڑتا ہے۔ صبح کے وقت اس کا کام یہ ہے کہ سب سے پہلے بیدار ہو۔ اور اپنے خاوند کے چروڑوں کی مٹی لپٹنے کے بعد بڑوں کے حکم کا انتظار کرے۔ اگر دن کے دوران میں وہ دوسروں کے ساتھ بیٹھی ہوئی ہو۔ اور باہر سے اس کے قدموں کی آہٹ اس کے کان میں پڑے۔ تو اس کا فرض ہے کہ یکدم اس جگہ سے واپس چلی جائے۔ اس ضمن میں اگر وہ ایک لمحہ کا توقف کرے تو اسے بسرعت تمام گھر تک اور سرزنش برداشت کرنی ہوگی۔ ترقی کی جاتی ہے کہ گھر کا بھوجن پکائے۔ لیکن اسے اس کے تقسیم کرنے کی اجازت نہیں۔ یہ حق ساس کا ہے۔ اور اس کی بڑی احتیاط سے حفاظت کی جاتی ہے۔ ان تمام سے بڑھ کر سخت قاعدہ یہ ہے کہ وہ کسی بڑے کی موجودگی میں اپنے شوہر سے بات تک نہیں کر سکتی۔ اور ایک بڑے خاندان کی آس پاس نشست و برخاست میں کوئی نہ کوئی بڑا شخص قریباً ہر وقت موجود رہتا ہے۔

ہندوؤں کے مشترکہ خاندان میں عورت کی حیثیت وہی ہے۔ جس کا میں نے تفصیل تذکرہ کر دیا ہے اور اس نظام نہایت کے اصول و قواعد نے مشرقی پنجاب کے اکثر دیہاتی گھروں میں صد سے زیادہ اثر ڈالا ہے۔ اس باب میں پنجاب کے جنوب مشرق میں رہنے والے ایک مسلمان کا حسب ذیل بیان قابل توجہ ہے۔ جب دہلیں اول اپنے شوہر کے گھر میں پہنچتی ہے اس سے ہر ایک محبت کرتا ہے۔ اور اسے بطور مہمان فقور کیا جاتا ہے۔ اس کی ساس اس کے خلاف نہیں کہتی اور اس کا سسر ہر ایک سے کہتا ہے کہ بہو کے ساتھ نہایت اچھا سلوک کیا جائے اور اس سے صرف لہکا سا کام کرایا جائے۔ ایک مہینے یا دس سے کچھ زیادہ دنوں کے بعد وہ اپنے والدین کے ہاں جاتی ہے۔ اور اپنے نئے گھر کی تعریف میں نغمہ طراز ہوتی ہے۔ لیکن اپنی دوسری آمد پر وہ محسوس کرتی ہے کہ اس کے خاوند کے سوا باقی ہر ایک کا مزاج

تبدیل ہو گیا ہے۔ ساس کی محبت کم ہو جاتی ہے۔ اور اس کی نکتہ چینی بڑھ جاتی ہے۔ خسر بے پرواہ نظر آتا ہے۔ دو بچے اس کے خلاف باتیں گھڑنے کے مشتاق دکھائی دیتے ہیں۔ اب اس سے زیادہ کام کرنا ہوتا ہے۔ لیکن اس کے خاوند کی محبت اب بھی بدستور ویسی رہتی ہے۔ اس میں کمی نہیں آتی۔ ہر قسم کی نکتہ چینی بے پرواہی اور سرد مہری کو صبر و سکون سے برداشت کرتی ہے۔ یہاں تک کہ اسے اپنے خاوند کے ساتھ اس بارے میں گفت و شنید کا موقع مل جاتا ہے۔ غالباً دو مہینے کے بعد اسے ایک دفعہ اور اپنے والدین کے گھر پہنچنا نصیب ہوتا ہے۔ اس دفعہ وہ اپنے والدین کے گھر سے جہانے پرستہ نگاہ رعب ہوتی ہے۔ اور جب اس کی ساس کی طرف سے کوئی اسے لینے کے لئے آتا ہے۔ تو وہ بُرے دن کی زحمت سے محفوظ رہنے کے لئے سسرال کے ہاں جانے کو معرض التوا میں ڈالنے کے لئے بہانہ پر بہانہ تلاش کرتی ہے۔ لیکن اس کے بغیر چارہ نہیں کہ وہ ساس کے پاس نہ پہنچے اور یہ وقت ہے جبکہ اس کی زندگی کی نازک نرس گھڑیاں آغاز پذیر ہوتی ہیں۔ اب ساس یہ کام نہ کرنا اور وہ کام بگاڑنے کے لئے جھگڑنا شروع کر دیتی ہے۔ اور اسے زیادہ کھانے اور کام نہ کرنے کے ہی طعنے دیتی ہے۔ سسر اس کے والدین کو گالیاں دیتے ہیں۔ بچے ستاتے ہیں۔ اور اس کا شور اپنی ماں کو خوش کرنے کے لئے اُسے مارتا ہے۔ زال بعد اسے اپنے ماں باپ کے گھر میں جانے کی ایسی ہی تڑپ ہوتی ہے جیسی کہ ایک انگریز لڑکی جو پور ڈنگ سکول سے تنگ آگئی ہو۔ اپنے گھر جانے کے لئے مضطرب ہوتی ہے۔ ایک مرتبہ اور اسے تھپکی دی جاتی ہے۔ اس کی ناز برداری کی جاتی ہے۔ اور شادی کے بھاری بھر کم پورے حاشیہ دار لگے کی جگہ دوشیزگی کے ایام کا آرام دہ پاجامہ نصیب ہوتا ہے۔ اگر وہ ماں بن جائے تو اسکی حالت بہتر ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر وہ بے اولاد رہے۔ تو اس کے بڑے بزرگ اُسے یہ کراہت دیکھتے ہیں۔ اور دوسری شادی کے لئے کانا بھوسی شروع ہو جاتی ہے۔ اور نوجوان بے اولاد بیوی یہ کانا بھوسی ایک مخفی دہشت ہے؛

## میال اور بیوی

اس سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ کہ اس فضا میں جسے ابھی واضح کیا گیا ہے۔ ایک نوجوان عورت اپنے خاوند کی موجودگی میں کوئی شکہ کا سانس نہیں لے سکتی۔ اور جب وہ اپنے

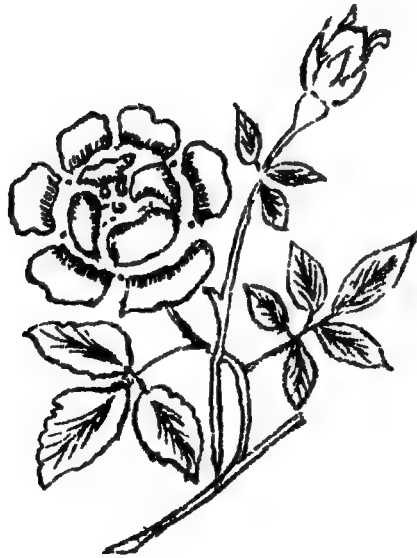
کام سے ٹوٹتا ہے۔ وہ بیوی بھی جس کی شادی کو کئی سال ہو چکے ہوتے ہیں۔ وہ بھی اس وقت تک آرام نہیں لے سکتی۔ جب تک کہ خاوند کی تمام ضرورتیں پوری نہیں ہو جاتیں۔ سیالکوٹ کی ایک عورت نے کہا کہ جب تک دوپہر کا کھانا کھینڈوں کو نہیں لے جایا جاتا۔ ہمارا خون خشک رہتا ہے۔ اور انہوں نے اس میں یہ بھی ظاہر کیا کہ ہم عورتیں جب تک ہمارے مرد کھانا نہ کھالیں۔ کھانا کبھی بھی نہیں کھا سکتیں۔ ہمارا فرض ہے۔ کہ ان کا ضرور انتظار کریں۔

ہندوستان کا یہ ایک عام قاعدہ ہے۔ اور ایک چہار پاخانہ کی بیوی بھی خاوند سے پہلے کھانا کھانے کو پسند نہیں کرے گی۔ لہذا مہالہ بیوی بھی اٹھنے ل کر نہیں کھاتے۔ مغربی دنیا میں جہاں مرد اور عورت کی ملاقات مساوی حیثیت سے ہوتی ہے۔ وہاں بھی کھانا مل کر نہیں کھایا جاتا۔ میں نے جہلم میں ایک سپاہی کی نسبت سنا کہ وہ اپنی بیوی کیساتھ مل کر کھانا کھاتا ہے۔ گاؤں والوں نے ان کا مل کر تبخراڑا یا اور کہا کہ وہ اپنے آپ کو ذاب بنا رہے ہیں۔ لیکن یہ شمالی علاقے کا ایک سپاہی تھا۔ جسے غلطی سے مجھے یہ یقین دلایا کہ قرآن شریف میں مرد اور عورت کو اہوازت نہیں دی گئی۔ کہ وہ مل کر کھانا کھائیں۔ اس لئے کہ عورت کمزور ہے۔ اور مرد کی نسبت اس کا ایمان ضعیف ہوتا ہے۔ اس لئے اگر وہ مرد کے ساتھ مل کر کھانا کھائے تو اسے بھی کمزور کر دے گی۔ مشہرہ گاؤں میں رسم درواج اس قدر پرانے ہیں کہ پوری مذہبی یا نیم مذہبی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔ اگر عورت دیگر فرائض سے آزاد ہو۔ اور گھر میں خود وہی ہو کوئی سانس نہ ہو۔ تو وہ مرد کے ساتھ جو وقت وہ کھانا کھا رہا ہو۔ بیٹھ سکتی ہے۔ لیکن اگر وہ ایسا کر سکتی ہے۔ تو یہ غالباً اس لئے ہے کہ وہ مکھیوں کو اڑانے اور اکثر اوقات یا تو وہ اسکی سیوا میں مصروف رہتی ہے یا بچوں کی پرورش میں مشغول ہوتی ہے۔ وہ خود اس وقت کھاتی ہے۔ جب کہ اسکا خاوند اور بچے کھا چکے ہیں۔ اور وہ بھی جو کچھ بچے رہے صرف اسی پر کفایت کرنی پڑتی ہے۔ اور اگر گھر میں مہمان آجائیں تو اسے بچا بچایا مل کر ابھی میسر نہیں آتا۔ دوسرے طور پر بھی اس کی پستی نمایاں ہے۔ اگر اسکا خاوند قرآن پر بیٹھا ہو۔ تو اسے چار پائی پر بیٹھنے کی اجازت نہیں ہے۔ اور اگر وہ چار پائی پر بیٹھا ہو۔ تو شاذ و نادر ہی اسے چار پائی کے کسی حصہ پر اس کے ساتھ بیٹھنے کی اجازت ہو سکتی ہے۔ یہاں زندگی میں عورت کی حیثیت گھر کے منقولہ اسباب یا جانوروں سے کسی قدر اونچی ہے اگرچہ سلوک میں کئی ایک امور ملتے جلتے بھی ہیں۔ لیکن اس کی حیثیت قطعی طور پر اونچی ہے۔

## عورت کی طاقت

اس نمایاں عدم مساوات کے باوجود عورت گھر میں حکومت کرتی ہے۔ ہندو عورت کی نسبت اظہار رائے کرتے ہوئے مسٹر ہرلاس شاروانے کہا: گھر کی زندگی میں جو ان عورت ڈالتی ہے وہ قریباً اعلیٰ نوعیت کا ہوتا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ یہ اعلیٰ طاقت عورت کو ایک عظیم عرصے سے میسر ہے جو حسب ذیل کہانی سے آشکارا ہے۔ ایک دن بوقت دوپہر جہانگیر بڑی غمناکی سے اس سوچ بچار میں تھا کہ آیا جس طرح اس اس پر اس کی ملکہ کی حکومت ہے کیا اسی طرح ہر ایک مرد پر عورت حکومت کر رہی ہے۔ اس راز کو معلوم کرنے کے لئے اس کے وزیر کو بلایا اور اسے حکم دیا کہ وہ ایک سو بھورے گھوڑوں اور ایک سفید گھوڑے کے ساتھ ایک سو گھوڑوں کا معائنہ کرے۔ اور ہر ایک گھر میں جا کر شوہر سے دریافت کرے کہ گھر میں کس کی حکومت ہے؟ اگر وہ کہے کہ اس کی بیوی کو حاکمانہ حیثیت حاصل ہے تو اسے ایک بھورے رنگ کا گھوڑا دیدیا جائے۔ اور اگر وہ کہے کہ گھر کا حاکم وہ ہے تو اسے سفید گھوڑا دے دیا جائے۔ جب وزیر سو دیں گھر پہنچا سفید گھوڑا اس وقت بھی اس کے پاس تھا۔ اور ایک گھوڑا بھورا تھا۔ جو شخص اس گھر میں تھا۔ وہ اپنے دروازے پر بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے فوراً کہا: گھر کا حاکم میں ہوں۔ یہ سنکر وزیر نے سفید گھوڑا اس کو دے دیا۔ واقعہ یہ تھا کہ بھورا گھوڑا بہتر تھا۔ اور باورچی خانہ سے عورت نے آواز دی۔ بھورا گھوڑا حاصل کرو۔ اسپروہ آدمی بولا۔ ازراہ عنایت آپ مجھے بھورا گھوڑا عنایت فرمائیں؟ میں نے گاؤں میں کسی سے بھی اس دعویٰ میں شک کرتے ہوئے نہیں سنا کہ گھر میں راج عورت کا ہے اور اس کا سبب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ مرد کی نسبت اپنی ناخوشی کا اظہار کسی ایک طریق پر کر سکتی ہے۔ اگر اس کے شوہر کی اراضیات گاؤں کے ارد گرد بکھری پڑی ہوں۔ تو وہ اس متعلق بہانہ کی بنا پر دوپہر کا کھانا پہنچانے میں دیر کر سکتی ہے کہ وہ اسے ڈھونڈنے کو وہاں گئی۔ اس لئے دیر ہو گئی۔ وہ کھانا کو پکاتے ہوئے بگاڑ سکتی ہے۔ وہ کھانے میں زیادہ نمک ڈال سکتی ہے۔ یا اسے بالکل پھیکا کر کے دیتی ہے۔ جب مرد تمکا ماندہ گھر آئے تو وہ عین اس وقت جبکہ اس کا خاوند مزے سے پیٹھ کر حلقہ مینا چاہتا ہے۔ بچے کے منہ پر خواہ مخواہ ایک دھپڑ لگا کر اور اسے دلا کر شوہر کو پریشان کر سکتی ہے۔ اور وہ جس وقت چاہے ہمسایوں سے لڑائی

چھیڑ کر شہد و شرم پیدا کر سکتی ہے۔ اس سے بدترین بات یہ ہے۔ کہ اس شخص کے سامنے ہر اپنی عورت کے لئے مزا ہو۔ عین میں دقت جبکہ اس کے اہل مہمان وارد ہو۔ یہ مہمان نہ سکیں کہ مہمان کی خواہ تو اصرار کے لئے گھر میں کوئی مناسب شے موجود نہیں ہے۔ ایک ستر تنہا نے جو عورت کی طاقت سے آگاہ تھا۔ پکار کر کہا۔ اہل جناب یہ ٹھیک ہے یہ کہن اس سے لینے یہ شرط ہے کہ عورتیں اجنبی ہوں۔ یہاں تک دعویٰ کیا جاتا ہے۔ کہ مردوں کے دو ٹول کا فیصلہ بھی عورتیں ہی کرتی ہیں۔ اگر شادی شدہ عورت اپنے باپ کے پاس جائے۔ اور اسے کہے کہ اسے فلاں امیدوار کے حق میں ووٹ دینا چاہیے۔ اور اس مطالبہ کے ساتھ اس امر پر زور دے کہ وہ اپنے شوہر کے گھر سے اتنے دودھ فاصلے سے چل کر یہ درخواست کرنے آئی ہے تو دنیا کی کوئی قوت اس شخص کو اس امیدوار کے خلاف ووٹ دینے پر مجبور نہیں کر سکتی +





## حصہ دوم حالات کا تغیر

اس کتاب کے پڑھنے والے کو جو کچھ سکھایا گیا ہے۔ غالباً وہ اس باب میں کافی ہے۔ کہ جو اسے یہ تصور ہو کہ وہ سطحی ہی کیوں نہ ہو قائم کرنے میں مدد دے سکتا ہے۔ کہ گاؤں کے کس گھر میں عورت کی از روئے رسم و رواج کیا حیثیت ہے۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ وہیں کے دونوں میں ہندو عورتوں کو اتنی ہی آزادی حاصل تھی جتنی کہ وہ آج قید غلامی میں ہیں۔ اور یہ کہ ان کی اس آزادانہ حیثیت میں تغیر کا باعث زمانہ تاریک کے برہمن شاستر نویس ہیں۔ خواہ اس کا سبب کچھ بھی کیوں نہ ہو۔ آج اس کے خلاف رد عمل ظہور پذیر ہے۔ اور گواہ اسکی محکومی کی کیفیت وقت کی تاریکیوں نے گم کر دی ہے۔ لیکن محکومی سے بتدريج آزادی حاصل کرنے کی جھلک دیکھی جاسکتی ہے۔ اور اسے سپرد قلم کیا جاسکتا ہے۔ میرے خیال میں اس باب میں جو اولین جدوجہد پنجاب کے دیہات میں ہے۔ اسکا حال یہ ہے۔

## لباس

یہ تبدیلی جو واقع ہوئی ہے۔ نہری نوآبادیات اور مرکزی پنجاب میں سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ لیکن کسی ایک رقبہ میں اس کی وسعت تعلیم اور معیار زندگی کے متناسب ہوگی۔ نیلی بار نوآبادی کی سیکھ جتنی نے یہ خیال کیا کہ گذشتہ سال میں سب سے بڑی تبدیلی خوراک میں اصلاح ہوئی ہے۔ اور اس کی رائے میرے بیان کی تائید کرتی ہے ایسے ہی متحدہ اضلاع میں لباس میں اصلاح کی صورت میں تغیر رونما ہوا ہے۔ ریشمی پارچات کے لئے زیادہ مطالبہ کیا جا رہا ہے۔ خاص کر ارڈاں جا پانی ریشم کی مانگ زیادہ ہے۔ یہ مانگ ضلع راولپنڈی میں جے فوجی ملازمت سے بہت سی دولت حاصل ہوئی ہے۔ نمایاں ہے۔ ۱۰ یا ۱۵ سال کی بات ہے کہ اس ضلع کی عورتیں گاڑے کی دس گز کی بھاری بھر کم

شہوار پہناتے تھے۔ اب وہ اس کی بجائے کارخانے کا بنا ہوا پانچ گز کپڑا استعمال کرتی ہے۔ گز بنیاں جو کبھی سارے بازوؤں کو ڈھانپنے کے لئے پہنی جاتی تھیں۔ اب یہ صرف ٹکٹی ٹک آکر رہ جاتی ہیں۔ اور گاؤں میں اونچی ایڑیاں بھی دکھائی دینی شروع ہو گئی ہیں۔ عورتیں بھی "فیشن" اور "سٹ" کی دلدادہ پور رہی ہیں۔ اور زیادہ فیشن دار ایک رنگ قمیص پہنا کر دوپٹے کا راج پورہ ہے۔ بری اور چمیز میں ایک دو کپڑے ریشم کے ہوتے تھے۔ لیکن آج کل ریشم ہر روز پہنا جا رہا ہے۔ اس کے مقابلے میں ریشم کی کفایت شعور اور جفاکش جتنی کا یہ تولیہ مختلف معلومہ کار کے جہانے اپنے پرانے گھر کے بنے ہوئے مثال کو دکھا کر کہہ کہ "میرے ریشمی پارچات یہ ہیں" اکثر اضلاع میں بھی اس وقت تک بھی سادہ پوشاک کا رواج ہے۔ اور ایک راجپوت انہوں نے سیالکوٹ میں رہتا ہے۔ مجھے یہ بتایا کہ یہی وجہ ہے اس کی بیوی گاؤں کے مقابلے میں قصبے میں زندگی بسر کرنے کو اچھا خیال کرتی ہے۔ گاؤں میں بھی تک زرق برق لباس کو برا خیال کہا جاتا ہے۔ ہندوؤں کے بھڑک پوشاک کو کھنچی کی پوشاک سمجھا جاتا تھا۔ لیکن جہاں گاؤں شہر کے اثر میں آچکا ہے۔ وہاں معزز عورتیں یہی لباس پہنتی ہیں۔ جو کبھی پیٹھ و عورتوں کے لئے مخصوص تھا۔ یہی کیفیت مغربی دنیا میں کرائس و ڈیالٹ کے سامان کی ہے۔ یہ چیز کہ گاؤں پوشاک کے مقابلے میں کتنا قدامت پسند ہے۔ اور کتنا تغیر پسند ہے۔ اس کی کیفیت اس دوسرے افسر کے تجربے سے واضح ہو سکتی ہے جس نے مجھے بتایا کہ ۱۹۱۸ء میں جب وہ بی اے میں پڑھ رہا تھا۔ اس نے کالی سیلیروں کا ایک جوڑا خریدا جب وہ اسے لے کر گاؤں میں گیا۔ تو گھر کے بڑے لوگوں نے اس کے متعلق باز پرس کی۔ کہا گیا کہ یہ تو بدعین عورتوں کا پہناوا ہے۔ پانچ سال کے بعد اس نے اپنے ایک مقروض کو خود اس قسم کا سیلیر پہنے ہوئے دیکھا۔ اس نے کہا کہ یہ چیز بڑی آرام دہ ہے اس زمانے کے تغیرات کا بڑا سبب آرام کا تصور ہے +

## کھیت کا کام

پنجاب کا ایک حصہ ایسا ہے۔ جہاں عورت کو کوئی آرام میدہ نہیں ہے۔ جنوب مشرق میں اس کی زندگی کبھی ختم نہ ہونے والی جائداد محنت کا حکم رکھتی ہے۔ ریشم کے جاٹ نے اپنی بیوی کے مشاغل کا جو نقشہ کھینچا وہ اسکی ایک واضح مثال ہے۔ اس نے کہا کہ اسکی

میری بیوی چار بجے اٹھتی ہے۔ ایک یا دو گھنٹہ پہلے بیتی ہے۔ لیکن وہ سو رہا ہے

گھر کو صاف کرتی ہے۔ اور صبح کا کھانا تیار کرتی ہے۔ دن کے وقت مختلف اوقات پر وہ سینے پر بننے میں مشغول رہتی ہے۔ کنوئیں سے پانی کھینچتی ہے۔ اور اسے سر پر اٹھا کر لاتی ہے۔ اسکے ساتھ ہی وہ کمیت میں کام کرتی ہے۔ اور شام کو کھانا پکانے اور کھانے کو کھانے کے بعد بچوں کو بستہ پر سلاتی ہے۔ اور چھ گھنٹہ کے رات میں دس بجے کے قریب خود سوتی ہے۔ جو چیز اس بیان کو معنی خیز بنا رہی ہے وہ یہ حقیقت ہے کہ یہ قصہ ایک انٹرنی کی بیوی کا ہے۔ جسے وہ کام نہیں کرنے پڑتے جو دوسری عورتوں کو کرنے پڑتے ہیں۔ بطور مثال گھوٹالوں کی صفائی اور اپنے تھاپنے کے لئے ہتھرنی ملازمہ ہے۔ دس سال کی بات ہے کہ اسکی بیوی بھی یہی کام کرتی تھی۔ لیکن جاٹ نے کہا۔ اب ہم تعلیم یافتہ ہو گئے ہیں۔ اس لئے یہ کام اچھا نہیں ہے۔ مرد کی تسلیم عورت کی بہترین رفیق ہے۔ اور فوج بھی ایک مددگار ہے۔ میری کے سپاہیوں نے کہا زمانہ جنگ کے بعد ہم اس کو شش میں ہیں کہ عورت کو کمتر کام کرنے کو دیا جائے۔ مزید برآں اس نے کہا۔ کہ ہم سے بعض کھاؤ کا کام بہتر انیل کو دے رہے ہیں۔ اور ایندھن کے لئے کانٹے دار جھاڑیاں اور شاخیں کاٹ کر لانا بچاؤت نے ممنوع قرار دیا ہے۔ گولڈ گاؤں جیسے ترقی ناپسند رقبہ میں بھی عورتوں سے کھیتی باڑی کا کمتر کام لینا شروع ہو گیا ہے۔ لیکن صوبے میں یہ حیثیت مجموعی کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ اور بیاس کے شمال میں جہاں عورتوں سے بہت کم توقع کی جاتی ہے۔ اسکی گنجائش بہت کم ہے۔ تاہم بعض اوقات اس کام کو بھی گھٹا دیا جاتا ہے۔ اور شاہ پور میں ثروت خوشحالی کے ایام میں بعض نو آباد کاروں کی بیویاں نہ کنوئیں سے پانی لائیں۔ اور نہ وہ دوپہر کا کھانا لے گئیں۔ جنوب مشرق میں عورت سے بہت کام کی توقع کی جاتی ہے۔ لیکن یہ نقطہ نگاہ افراط کی طرف جا رہا ہے۔ اور اگرچہ ان کی بیویوں کے لئے جو بڑے بڑے قطعات اراضی کے مالک ہیں۔ زیادہ آرام دہ زندگی ممکن ہے۔ لیکن یورپ کے کسانوں کا تجربہ ظاہر کرتا ہے کہ مختصر ملکیتوں پر اگر ان کو زندگی کا اعلیٰ معیار قائم رکھتا ہے۔ ضروری ہے کہ مرد اور عورت ملکر کام کریں +

## گھر کا کام کاج

گھر کے اندر تغیر زیادہ نمایاں ہے۔ اور اس کی زیادہ ترقیہ زندگی کے معیار کی بندی کا کار

ہیں مشینوں کا رواج۔ اور کسی حد تک تعلیم اور شہری معاشرت کا اثر ہے۔ بے شمار گھروں میں آٹے کی مشین کے نقار خانے نے صبح کے وقت چلنے والی چکی کی طرح کی گھماؤ کر دیا ہے۔ اور اکثر گھروں میں کارخانے کے بنے ہوئے پار پات نے چرخے کو نصف حد تک تھکا کر دیا ہے۔ کساد بازاری کی برکتوں نے نقد رویہ میں عالمگیر کمی کر دی۔ اور نقدی کے فقدان کے باعث بچے اور چرخہ بھر روال ہے۔ خوشحالی گھرانوں کے نوجوانوں میں ہے۔ سخت کاموں کو ترک کر کے ہلکے مشاغل اختیار کرنے کا جذبہ روبرو فروغ ہے۔ ایک تجربہ کار کچھ حاشا نے کہا کہ پڑانے زمانے میں عورت بچہ جنمنے کے بعد چار سے لیس سات تک آرام کرنے کے بعد گھر کا کام کا معیاری شروع کر دیتی تھی۔ لیکن جب وہ ۲۰ دن تک آرام کرتی ہے۔ اگر حقیقت ایسی ہی ہے تو یہ تبدیلی خوفناک ہے۔ زیادہ مشکوک بدعت تاش باڑی ہے۔ جو دو یا تین دیہات میں کم و بیش تعلیم یافتہ عورتوں میں رواج پذیر ہے۔ اس معاملے میں شہر کا اثر صاف ظاہر ہے۔ مہارک تبدیلی جو مینے اپنے پہلے دورے میں دیکھی اور سپرد قلم کی وہ یہ ہے کہ مرکزی پنجاب میں اکثر عورتیں صرف اپنے بستر کے لئے تو شکیں اور فرش کے لئے دریاں ہی نہیں بنتیں بلکہ میز پوش، تنچوں کے خلاف اور بچپوش جیسی بغیر چیزیں بھی تیار کر رہی ہیں۔ یہ کام اچھا ہے۔ بشرطیکہ اس کے لئے روزمرہ کے مشاغل منورہ کی ترک نہ کئے جائیں۔ روزانہ استعمال کی چیزوں کو اس قسم کی آرائشی وزینائی مشابہہ پر جو خاص خاص تقریروں پر درکار ہوتی ہیں۔ ترجیح حاصل ہے۔ لیکن خوبصورت پہلکاری کو کسی وقت بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ اس باب میں سکولوں پر خاص ضرورتی عائد ہوتی ہے۔

## بہو اور ساس

اب میں زیادہ اہم تبدیلی کا ذکر کرتا ہوں۔ جو اپنے نتائج کے لحاظ سے بہت ہی زیادہ اثر پیدا کرنے والی ہے۔ ساس کا سخت اب محفوظ نہیں ہے۔ اس کی شاہی کو بھی اس طرح چیلنج دیا جا رہا ہے۔ جیسے کہ گذشتہ ۲۵ سال میں پراسنے مطلق انسان بادشاہوں کی شاہی کو چیلنج دیا گیا۔ اس کی مطلق انسانی کے دو سہارے مشترکہ خاندان کی نظام زندگی اور بچپن کی شادی ہے۔ اور مشرق کی روایاتی قدامت پسندی ان دونوں کو یک جا

اکٹھا کئے ہوئے ہے۔ مغرب کے اثرات ان قینوں کو تبدیل کر رہی ہے۔ بڑے بڑے خاندان رفت و گزشت ہو رہے ہیں۔ اور شادی کی عمر نامعلوم طریق پر پڑھ رہی ہے۔ اور حاکمانہ اقتدار ہر ایک جگہ رو بہ زوال ہے۔ مختصر خاندانوں اور عمر رسیدہ بیویوں کی صورت میں اس حاکم کی ضرورت نہیں۔ ہی کہ حسبِ کالفاظ قانون ہے۔ اور ہدایت کرنے والی۔ اور راہنمائی کرنے والی اُستانی بھی مطلوب نہیں ہے۔ اور اگر البتہ واقع ہے۔ کہ بہو تعلیم یافتہ ہو۔ اور ساس اُن پڑھ ہو۔ تو وہ ساس۔ کئے ہر حکم کی بل جوں و چرا اطاعت نہیں کر سکتی۔ پُرانے زمانے میں اور اس زمانے کو زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ وہ ساس کی موجودگی میں اپنے شوہر کے ساتھ ایک چار پائی پر بیٹھ نہیں سکتی تھی۔ اور جو کچھ اسے کہا جاتا تھا۔ اس کے جواب میں ہاں کہتے کے سوا کسی اور معنی کے لئے اسے لب کشائی کی اجازت نہ تھی۔ لیکن آج کل کے زمانے میں وہ بحث کرتی ہے۔ نکتہ چینی کرتی ہے اور جیسا کہ شمالی کے ایک صوبے دار مہجر نے کہا۔ اندنوں ہو اپنے شوہر کی موجودگی میں اپنے ساس کی گونٹائی کرتی ہے۔ اور خاندان کو اس پر مستعزض ہوئے کی جرات نہیں ہوتی۔ اس تبدیلی نے قدرتی طور پر کشمکش پیدا کر دی ہے۔ اور ایک نام نہ نکار نے بتایا کہ بہن کم شوہر ایسے ہیں کہ جو گھر کا انتظام اس طریق سے کر سکتے ہوں کہ جس سے کوئی کشمکش پیدا نہ ہو۔ پُرانے رواج سے بالکل بے نیاز ہوئے بغیر اس زحمت کو کم کرنے یا دور کرنے کا بہترین طریق یہ ہے کہ نو جوان شادی شدہ جوڑے کا کمرہ علیحدہ ہو۔ ان کا باورچی خانہ علیحدہ ہو۔ لیکن گھر کا کھن اور خاندان کی زندگی مشترکہ ہونی چاہیے۔ اس سے بہو کو کسی حد تک خود مختاری اور خلوت نصیب ہو سکتی ہے۔ اور اس سے وہ گھر کے مشترکہ کام میں عموماً بھی دے سکتی ہے۔ جن خاندانوں میں رواج اتنا مضبوط نہیں ہے۔ وہ ان تسلیم بالکل ایک علیحدہ نظام قائم کرنے میں عہد و معاون ہو سکتی ہے۔ لیکن پنجاب کے حصے نما گاؤں میں علیحدہ مکاں کی بجائے علیحدہ کمرہ آسان تر تدبیر ہے۔ اکثر خاندانوں میں مشترکہ انتظامات ابھی تک قائم ہیں۔ لیکن وہ تمام حضرات جنہوں نے مجھے ان امور میں اپنے معلومات سے مستفید کیا ہے۔ ان کا اتفاق ہے کہ اندنوں بہو سے بہتر سلوک کیا جا رہا ہے۔ اسے بہتر لباس پہنایا جاتا ہے۔ اور بہتر خوراک کھلائی جاتی ہے۔ یہ تبدیلی بلاشبہ معیار زندگی بلند ہو جانے کے باعث ہے۔ اور اس کی وجہ سے نئی دامن کے ساتھ پہلے کی نسبت زیادہ اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔

خاندان کے معاملات میں اس سے مشورہ بھی لیا جاتا ہے۔ یہ تبدیلی کم و بیش گندگاؤں اور انتہائی جنوب مغرب کے علاوہ تمام صوبے میں رونما ہے۔ اور یہ تبدیلی بلاشبہ خوش کن ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہنا بھی معقول ہے کہ شخصی رائے کو مفاد خاندان کیلئے وقف کر دینا۔ اور فرائض کی ادائیگی پر اصرار کرنا جو پرائے نظام کے لازمی اوصاف ہیں۔ اگر ان معدود اوصاف کو اچھے طریقے سے نشوونما حاصل کرنے کے قابل بنایا جائے۔ تو وہ آئندہ چل کر صبر و تحمل۔ وفاداری۔ محبت اور بے ریا خلوص کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ اور یہ اخلاق حمیدہ وہ ہیں جن کی دنیا کو ہمیشہ ہی ضرورت رہے گی۔ دورِ حاضرہ کے ارباب تعلیم کو اپنی انتہائی توجہ متذکرہ اخلاق کے نشوونما کی طرف مبذول کرنی چاہیے۔ واقعہ یہ ہے کہ ان کا مدعا یہ ہونا چاہیے کہ وہ نئے تقورات کو پُر انوں میں جذب کر دیں۔ اور جن لوگوں کو ہندوستان کی بہترین نمونے کی اعلیٰ تعلیم یافتہ خواتین سے واقفیت کا شرف حاصل ہے۔ وہ بلاشبہ جانتے ہیں کہ نئے تقورات کو پُر انوں میں جذب کرنا بالکل ممکن ہے۔

## میاں اور بیوی

انہی اسباب کی بنا پر جن کا ابھی تذکرہ کیا ہے۔ اور جزوی طور پر اس تبدیلی کے باعث جس پر بحث کی ہے۔ میاں اور بیوی کے درمیان بنی تعلق نشوونما حاصل کر رہا ہے۔ ہندوؤں کے گھریلو بچپن کی شادی اور مشترکہ خاندان کے نظام نے گھر کی زندگی میں ماں اور بیٹے کے رشتہ کو عظیم الشان بنا دیا ہے۔ اور اس کا قدرتی اور منطقی نتیجہ یہ ہے کہ بیوی بہر لحاظ ساس۔ اور بیوی بہر نوع شوہر کے تابع ہے۔ فی الحال عورت بحیثیت ماں۔ بیوی یا خادمہ یا ان تینوں کے ایک مرکب طور پر اپنا فرض حیات پورا کرتی ہے۔ اور چند غیر یقینی سالوں کے لئے ممکن ہے کہ اسے مرغوب و مطلوب تصور کیا جائے۔ بحیثیت ماں ہو سکتا ہے کہ اس کا بیٹا اسے عزت کے انتہائی زمینہ پر جگہ دے۔ لیکن پیشتر اس کے کہ وہ مقام احترام پر پہنچے۔ اسے ضروری ہے کہ وہ نوآموز خادمہ۔ بیوی اور رفیقہ کاشت کی حیثیت میں طویل عرصہ حیات بسر کرے۔ اور اس مرحلہ پر نہ اس کا احترام کیا جاتا ہے اور نہ سے مساوی بحیثیت خیال کیا جاتا ہے۔ اور جنوب مشرق میں اسے اتنا سخت کام کرنا پڑتا ہے کہ اسے ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ ٹوکرائی کا مقام ہی نصیب ہو۔ جہاں اسے خریدنا اور بیچنا جاتا ہے۔ وہاں اسکی

شان قیمتی اسباب سے زیادہ نہیں ہے۔ گویا گاؤں کی عورت کو مرد کی نسبت ملکہ سے لیکر خادمہ تک ہر ایک کا فرض ادا کرنا پڑتا ہے۔ لیکن رفیق اور ہم شان معاون کا مقام شاد و نادر ہی اسے نصیب ہوتا ہے۔ تاہم آثار نظر آ رہے ہیں کہ آئندہ اسے گاؤں میں رفیقہ حیات کا مقام حاصل ہونے کو ہے۔ اگر ایسا ہو تو یہ تغیر سب سے زیادہ مؤثر اور عمیق ہوگا۔ اس لئے کہ اس صورت میں تمام خاندان ماں اور بیٹے۔ آقا اور خادمہ کا طواف نہیں کرے گا۔ بلکہ ان کا مرکز توجہ میاں اور بیوی۔ رفیق اور معاون ہوگا۔ جو ایک دوسرے سے مختلف فرائض اور صادی تعلقات سے مربوط ہیں +

## بیوی کو مار کٹائی

تبدیلی پر زور دیتے ہوئے ہم کو مبالغہ سے احتیاط کرنا چاہیئے رشتہ کے زیرک طلباء پر جو مغرب کے اثرات کو بہت جلد قبول کر لیتے ہیں۔ اس کا اثر حد سے زیادہ بڑھ گیا ہے لیکن اکثر دیہات میں یہ تبدیلی اس سے زیادہ نہیں ہے کہ بیویوں سے پہلے کی نسبت قدرے اچھا سلوک کیا جا رہا ہے۔ لیکن اس نے ایک معنی خیز تبدیلی پیدا کی ہے۔ ایک آگاہ راز رقمطراز ہے کہ بیوی سے اب ایسا درشت سلوک نہیں کیا جاتا۔ اسکا مطلب یہ ہے کہ بیوی کو مارنا پیٹنا اب متروک ہو گیا ہے۔ دس یا بارہ سال کا عرصہ گزرا کہ یہ چیز سارے صوبے میں عام تھی میاں والی کے ایک پٹھان نے کہا کہ اس کے علاوہ ہر ایک شخص اپنی بیوی کو جوتے سے لیکر پستول تک سے جوتے بھی ہاتھ میں آجائے۔ وقتاً فوقتاً زور کو بکرنے کا عادی ہے۔ لیکن یہ فعل ضروری طور پر بد فہمی کی علامت نہ تھی۔ بلکہ اس کا سبب غصہ اور مزاح کی تیزی تھی۔ روس میں معاملات اس سے جدا گانہ نہیں ہیں۔ اس وقت کہ میں یہ الفاظ کہہ رہا ہوں۔ میں نے روس کی ایک کاشتکار عورت کی نسبت سنا کہ وہ اس شکایت کا اظہار کر رہی تھی۔ کہ اس کے داماد کو اس کی لڑکی سے الفت نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس نے اسے کبھی بھی نہیں مارا۔ ”اگر میرا شوہر مجھے نہ مارے تو میں زندہ نہیں رہ سکتی۔“ یہ وہ الفاظ تھے جو اس روسی عورت نے کہے۔ ہندوستان میں مارنے کی اجازت منوجیے محقق اعظم نے دی ہے۔ اس نے عورت کو چھوٹی رستی یا ہانس کی چھڑی سے پیٹنے کی اجازت دی ہے۔ لیکن یہ شرط لگائی ہے کہ عورت کے کسی عضو لطیف پر ضرب لگانے کی اجازت نہیں ہے۔ لیکن ایک مہرصہ کا خیال یہ تھا کہ اپنی بیوی کو

پہل بھی نہیں مانا چاہیے۔ اس وقت تک گاؤں نے اس ہم عصر کے قول کی بجائے  
منکرِ بدایت پر عمل کیا ہے۔ لیکن زمانہ کا انسانیت آموز اثر قابلِ مبارکباد ہے۔ کہ  
اس کے خیال میں آخر کار حیات متذکرہ ہم عصر کو ہوگی۔ ایک سیکھ رہے کہ چھڑی اور  
جوتی دفن ہو گئی ہے۔ اور نیلی باریں ایک صوبیدار میجر نے مسکراتے ہوئے مجھ سے یہ کہا  
کہ اگر رب کوئی چیز ہے تو وہ دوسری طرف ہے۔ ہر ایک جگہ یہ حال ہے کہ مارکٹائی میں  
کمی واقع ہو گئی ہے۔ اور اکثر جوتوں میں صرف چند ایک اشخاص اس حرکت کے مرتکب  
ہوتے ہیں۔ لیکن یہ کہ اس باب میں ابھی کافی اصلاح کی گنجائش ہے۔ شاہ پور کے ایک  
زمیندار کے اس قول سے عیاں ہے کہ آج کل صرف بے اولاد بیوی کو ملا اپٹا جاتا ہے۔

## کثرتِ ازواج

عورت مبتلا بے اولاد ہونے سے ڈرتی ہے۔ اتنا کسی اور شے سے نہیں ڈرتی۔  
اس کی ایک غمی دہشت ہے جس کا میں نے تذکرہ کیا ہے۔ کہ اس صورت میں خاندان  
دوسری شادی کر لیتا ہے۔ ہندوؤں کے ہاں جب تک پہلی بیوی بے اولاد نہ ہو۔ دوسری  
شادی نہیں کی جاسکتی۔ اس کا ہندو جانوں کے لئے ایک اور سبب بھی ہے اور وہ یہ ہے  
کہ اگر بھائی یا قریبی رشتہ دار فوت ہو گیا ہو تو بھائی کا فرض ہے کہ اپنی بھادجہ یا متذکرہ  
رشتہ دار کی بیوی سے شادی کرے۔ مسلمانوں میں کثرتِ ازواج کی کثرت ہے لیکن  
یہ چیز صرف چند مالکانِ اراضیات کی بستیوں میں دیکھی جاتی ہے۔ جہاں ضابطہٴ اخلاق کی  
درستی میں عام طور پر غلطی نہیں کی جاتی۔ لیکن پنجاب میں بحیثیت مجموعی یہ چیز اہم نہیں ہو سکتی۔  
اس لئے کہ یہ صوبہ چھوٹے زمینداروں کا ہے اور چھوٹا زمیندار نہ دوسرے بیوی کے لئے  
علیحدہ مکان بنا سکتا ہے۔ اور نہ اسکی ضروریات بہم پہنچا سکتا ہے۔ نئی روشنی بھی اسکے  
خلاف ہے اور تعلیم یافتہ طبقوں میں اسکے خلاف نفرتِ مذہب فروغ ہے۔ اور بعض اسے  
بالکل نقصان دہ خیال کرتے ہیں۔ تاہم ہو سکتا ہے کہ کثرتِ ازواج اس زاویہٴ نگاہ کے  
موانع ہو کہ عورت زیادہ تر ایک ماں۔ خادمہ یا باندی ہے۔ اسے اس نقطہٴ نظر سے  
کوئی ملاحظہ نہیں ہے۔ کہ وہ مرد کی رفیقہٴ حیات اور زوجہ ہے۔



## مساوات

کاؤں میں عورت مساوات کے مقام سے بہت دور ہے۔ لیکن اسکی قدر قیمت اضافہ پذیر ہے۔ اور زیادہ تعلیمیافتہ اشخاص میں اسے قریباً مساوات حاصل ہے۔ اس معاملہ میں سکھ سب سے آگے ہیں۔ اور اس باب میں ایک ادھیڑ عمر کے بکھنے نے جو کچھ مجھے پیرے دورہ میں کہا اس کا اعادہ ضروری ہے۔

پرانے دستور کے مطابق جب کام سے واپس آتا ہوں۔ میری بیوی میرے پاؤں چھرتی ہے۔ لیکن میری بہو جو تعلیمیافتہ ہے۔ وہ ایسا نہیں کرتی۔ اور کھانے کے معاملے میں بھی دونوں کے طرز عمل میں قدرتی اختلاف عیاں ہے۔ میری ماں خواہ اسے کتنا ہی انتظار کیوں نہ کرنا پڑے۔ میرے والد سے پہلے کھانا نہیں کھاتی۔ لیکن میری بہو اپنے شوہر کا مطلقاً انتظار نہیں کرتی۔ مشرقی پنجاب کا۔ ایک ہندو راجپوت جس کی روایاتی شان چار دیواری پرودہ سے عیاں ہے۔ کہتا ہے کہ عورت نے اب تمام خاندانی امور میں مشورہ لیا جاتا ہے اور جب وہ کوئی کام کرتی ہے تو وہ اس میں اپنے شوہر کی حمايت حاصل کرنے کی اُمید کر سکتی ہے۔

خراک اور پوشاک کے معاملے میں اسے کمتر نہیں سمجھا جاتا۔ اور اس کی صحبت اور عافیت کا زیادہ خیال رکھا جاتا ہے۔ صوبہ پنجاب کے ایک نامور مہاراجہ مسلمان نے جو راجپوت نسل سے تھا وہ گزشتہ ۷۰ سال کی خبر دے سکتا تھا۔ ۱۹۳۱ء میں مجھے کہا کہ جب میں جوان تھا۔ اُس زمانے کے مقابلے میں آج کل میاں بیوی ایک دوسرے کا زیادہ احترام کرتے ہیں۔ وہ آپس میں مشورہ کرتے ہیں اور عورت کو نگاہ حقارت نہیں دیکھا جاتا۔ مغربی دنیا میں بھی تغیر رونما ہے۔ اگرچہ وہاں کی عورت مشرقی عورت سے زیادہ آزاد ہے۔ سواحل سندھ کے رہنے والے ایک پٹھان نے میرے دورے میں مجھ سے یہ گفتگو کی کہ اگر مرد اپنی عورت کو ممنون احسان کرے تو اندنوں اسے ”زن مُرید“ نہیں کہا جاتا۔ اور گورگاہوں میں بھی جہاں تہذیبی کے آثار کمترین ہیں۔ وہاں بھی نئی روشنی کے نوجوان دوسروں کی موجودگی میں بوقت صبح اپنی بیویوں کے ساتھ باتیں کرتے ہوئے دیکھائی دیتے ہیں۔

## بچہ کشی

مبالغہ سے بچنے کے لئے مجھے یہ بھی بیان کر دینا چاہیے کہ ایک ہندو بی اے نے مجھے بتایا کہ "اگرچہ میری بیوی الٹی سکول میں پڑھ چکی ہے لیکن پھر بھی میں اس سے مشورہ نہیں کرتا" اس نے اپنے نقطہ نگاہ تشریح کرتے ہوئے کہا کہ "مجھے اس کی فراست و ذہانت پر زیادہ اہتمام نہیں ہے" اس نے اعتراف کیا کہ اس نے اپنے آپ کو مشکلات سے محفوظ رکھنے کے لئے گھر کا تمام کاج اس کے سپرد کر رکھا ہے۔ متذکرہ ہندو راجپوت نے تذکرہ کیا کہ بچہ کشی جو ہندوؤں اور سکھوں میں عام تھی وہ بھی کم ہو گئی ہے۔ اور یہ چیز اس حقیقت کا ایک یقینی ثبوت ہے کہ عورت کی عزت و بہ ادغام ہے۔ کھتری قوم کے ایک ہندو بی اے نے اپنے خاذاں کا حال سن کر متذکرہ دعوے کی تصدیق کی کہ اسکی دادی کے چار بچے اور تیرہ لڑکیاں تھیں۔ اس نے صرف ایک لڑکی کو زندہ رہنے دیا۔ باقیوں کو اقیم مہلک مقدار میں دے دی گئی۔ اس کی ماں نے بھی اسی طرح دو لڑکیوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ لیکن اس کے خاوند نے اسے مجبور کیا کہ وہ دو سال تک بچا تاپ (دوبہا کرے) اس قسم کی حرکت صوبہ کے اس حصہ میں (بلاشبہ صوبہ کے کسی حصے میں) بھی نہیں ہوتی۔ اور وہ خود اپنی بچیوں کو بڑا پیارا خیال کرتا ہے۔ یہ نظیر عورتوں کی آزادی کے ضمن میں ایک نمایاں انقلاب آشکار کر رہی ہے +

## رفاقت

دیہات زادہ افسروں میں یہ عادت رو بہ ترقی ہے کہ وہ اپنی مستورات کو گھر پر چھوڑ آنے کی بجائے اپنے ساتھ لے جا رہے ہیں۔ اور ان کا یہ طرز عمل اس حقیقت کا ایک نمایاں ثبوت ہے کہ مستورات کو نوکرائیوں کی بجائے رفیقہ ہائے حیات سمجھا جا رہا ہے۔ رُب تک کے ایک جاٹ نے کہا "اگر میری بیوی خواندہ ہوتی تو میرے ساتھ رہنے پر اصرار کرتی اور یہ چیز زیادہ خوشگوار ہوتی" مرکزی علاقے کے ایک پٹھان نے کہا کہ وہ اپنے گاؤں میں سے پہلا شخص تھا جو اپنی بیوی کو ساتھ لے کر گیا۔ اس پر اس کے چچا نے اسے سخت زجر و توبیخ کی۔ لیکن اب خود اسکا چچا (جدیہا کہ لے سلیروں کا قصہ تھا) یہ کام کرتا ہے اس طریق پر

ایک دوسرے کی قسمت میں شرکت آرا ہو کر میاں اور بیوی ایک نئی رفاقت کے طور پر پس میں متحد ہو جاتے ہیں۔ اور اس سے اثر پذیر ہو کر میاں قدرتا اپنی بیوی سے مشترکہ امور میں زیادہ آزادی سے مشاورت کرتا ہے۔ اس ضمن میں بھی دیگر امور کی مانند گورگاؤں استثنیٰ کا حکم رکھتا ہے۔ گھر کی اندرونی زندگی پر عام طور پر بیوی کا تصرف ہوتا ہے۔ اور جو فائدہ گھر کی ضرورت کے لئے الگ رکھا جاتا ہے۔ وہ بھی بالعموم بیوی کے اہتمام میں ہوتا ہے۔ اور جو فائدہ فروخت کیا جاتا ہے۔ اس کے متعلق بھی اس کو اپنی رائے کے اظہار کا حق ہوتا ہے۔ لیکن جب تک وہ فرد نہ اقوام میں سے نہ ہو۔ یا مغرب میں نہ رہتی ہو۔ وہ بازار میں سودا ساف خریدنے کیلئے نہیں جاتی۔ لیکن خوراک اور پوشاک جو مقررہ وقفہ کے بعد مقررہ وقت پر خریدی جاتی ہے۔ اس میں اس کی اجازت کو بھی دخل ہے۔ گھر کی فروخت اس کا کام اور بالائی آملن کا ذریعہ ہے۔ جہاں روٹی کی کاشت کی جاتی ہے۔ وہ بڑے چینی کا انتظام کرتی ہے۔ اور بعض اشخاص کا خیال ہے کہ روٹی کی کاشت کی وسعت نے اسے زیادہ ذمہ دارانہ مقام حاصل کرنے کے قابل بنادیا ہے۔ معاشرتی تقریروں میں خواہ منگنی ہو یا شادی یا ختنہ اس امر کے متعلق اس سے متورہ لیا جاتا ہے کہ کس کس کو دعوت دی جائے۔ اور کیا کیا چیز بطور تحفہ دی جائے۔ انجمن اصلاح رسوم مستورات کی ہمدردی حاصل کئے بغیر کامیاب نہیں ہو سکتی۔ میں نے کسی اور مقام پر بیان کیا ہے کہ سیکھ عورتوں نے کہہ دیا کہ وہ ذیورات پہننے سے صرف اس صورت میں گناہ کش ہو سکتی ہیں۔ کہ ان کے میخوار شوہر شراب نوشی ترک کر دیں۔ مختصر یہ کہ جیسے کہ شمالی پنجاب کا ایک واقعہ کار تحریر کرتا ہے۔ کہ اندولوں بیوی گھر کی ناظمہ۔ رخصتی اور خواہ بانٹنے والی افسر ہے +

## کفایت شعار بیوی !

ضلع راولپنڈی میں گھر کی بیوی اپنی بہترین سیرت میں جلوہ گرہے۔ وہاں ملکیتیں صوبے کے دیگر مقامات کی مانند مختصر ہیں۔ تاہم لوگوں نے زندگی کا ایک خاص صحیبا مقام کر لیا ہے۔ اس کے لئے وہ فوجی مازمت کے شرمندہ احسان ہیں۔ لیکن اکثر صورتوں میں مستثنیات بھی ہیں۔ ان کی آمدنیاں ان کی بیویوں کی انتہائی دور اندیشی اور کفایت شعار کے بغیر اخراجات کے لئے کافی نہیں ہو سکتیں۔ ایک ایسے شخص کی ہدایت ہے کہ

رقبول کو خوب جانتا ہے۔ کہ جہاں شاد پور کے آباد کار کی بیوی ۲۰۰ روپیہ صرف کرتی ہے وہاں رادلپنڈی کی عورت ایک سو روپیہ خرچ کرتی ہے۔ آخر الذکر اپنے شوہر کے خرچ کو اپنی نگاہ میں رکھتی ہے۔ اور غلہ حب گھ میں آجاتا ہے تو وہ اپنے شوہر کو اس غلہ کو چھونے کی اجازت نہیں دیتی۔ وہ جانتی ہے کہ کتنی جنس گھر کی ضروریات کے لئے واقعی کافی ہے۔ چنانچہ وہ آٹے کو تولتی رہتی ہے۔ وہ اپنے پارچات خود تیار کرتی ہے۔ اور ان کو فوری مرمت کرتی ہے۔ ان کو زیادہ میلہ نہیں ہونے دیتی۔ بلکہ ان کو دھوتی رہتی ہے۔ اور اس طرح دن کو زیادہ پاسیدار بنالیتی ہے۔ خواہ عزاہ کے خرچ کو روکنے کے لئے وہ مہانوں کا کھانا خود پکاتی ہے اور عسبیا کہ دیگر مقامات پر اکٹرا کر کیا جاتا ہے۔ وہ میراثی یا نائی کو اس غرض کے لئے نہیں بلاتی۔ یہی وجہ ہے کہ اسکی چپاتیاں عام طور پر چھوٹی ہوتی ہیں۔ مجھے مری کی پہاڑیوں میں ایک خاندان کا حال معلوم ہے۔ جو ۳۰۰ ایکڑ اراضی کا مالک ہے۔ کہ اس کنبہ کی عورتیں پارچات خود تیار کرتی ہیں۔ ان عسبیا کہ اس گھر کے کرتے دھرتے نے کہا۔ کہ صرف ایک دو کوٹ استثنائے حکم رکھتے ہیں۔ جو انسرول کی ملاقات کے لئے رکھے جاتے ہیں۔ اگر لوگ افلاس سے بچنے کے لئے مزدوری کو شش کریں۔ تو وہ بہت حد تک اس سے محفوظ رہ سکتے ہیں۔

## شادی باہمی رضامندی سے

جو شادی رفاقت پر مبنی ہو۔ وہ نئی اہمیت حاصل کر لیتی ہے۔ ہم نے دیکھ لیا ہے کہ کثرت ازواج اصولی طور پر اس تعلق کے منافی ہے۔ اور اگر صرف ایک بیوی ہو تو ضروری ہے کہ اسے احتیاط سے منتخب کیا جائے۔ اگر بیوی کو ہمیشہ اس کے ساتھ رہنا ہو۔ اور اس کی رفیقہ حیات بننا ہو۔ تو پھر اسے چناؤ کی اہمیت اور بھی زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ گاؤں میں نوجوانوں کے درمیان وہ چیز جسے محبت کی شادی کہتے ہیں ناپید ہے۔ شادیاں بلا تغیر والدین کے ذریعے انتظام پذیر ہوتی ہیں۔ اور بچنے کی شادی میں اس کے بغیر اور کچھ ممکن بھی نہیں اور درمیانی شخص عام طور پر نائی ہوتا ہے۔ زمانے کے تغیر کی ایک چھوٹی سی نشانی یہ ہے کہ بعض والدین اس معاملے کو خود اپنے ہاتھ میں لیتے ہیں۔ اور چونکہ شادی کی عمر طرزیت سے بڑھ کر بلوغت ٹھہرائی جا رہی ہے۔ اس لئے دلہن اور دلہا ایسے نوجوان

نہیں جوتا جیسا کہ کبھی ہوتے تھے۔ رسم درواج کی سختی کا تقاضا یہ ہے کہ وہ شادی سے  
بیشتر ایک دوسرے کو دیکھ تک نہیں سکتے۔ اور ایک اعلیٰ تعلیمیافتہ شہری نے جس نے  
جنگ کے زمانے میں شادی کی۔ مجھے بتایا کہ اس نے اپنی بیوی کو صرف شادی والے دن  
اول مرتبہ دیکھی۔ یہ قاعدہ ابھی تک گاؤں میں مروج ہے۔ لیکن نوجوان اس رسم پر مقرر  
ہو رہے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ وزویدہ اشارات اور محبتانہ ملاقاتیں بھی سننے میں آتی ہیں۔  
ایک ۲۲ سالہ نوجوان افسر نے مجھے بتایا کہ پردہ کی رکاوٹوں کے باوجود اپنی منسوبہ کو دو دفعہ  
دیکھ چکا ہے۔ وہ ایک اور نقطہ نگاہ سے ایک اور خیال کا نوجوان تھا۔ اس نے یہ فیصلہ کیا  
کہ وہ جب تک اپنی بیوی کی ضروریات خانہ داری بہم پہنچانے کے قابل نہیں ہوگا۔ شادی  
نہیں کرے گا۔ یہ نیا طرز عمل ہے۔ اور اگر کسان میں یہ جذبہ پیدا ہو جائے تو یہ بذات خود  
ایک اعلیٰ درجہ کا اقتصادی تغیر ہوگا۔

مسلمانوں کے شمالی اور مغربی صوبہ میں زیادہ اُمید ترقی نمودار ہے۔ جہاں لوگ  
۱۸ یا ۲۰ سال سے پہلے شادی نہیں کرتے۔ لیکن مشرقی اور مغربی اضلاع میں اُمید کم ہے۔  
ان اضلاع میں ہندوؤں کی یہ رسم کہ شادی بچپن میں ہوئی چاہیے۔ ابھی تک رائج ہے ہندوؤں  
کا نقطہ نگاہ وہ ہے جس سے میرے ہندو دوست نے جس کا تذکرہ میں آگے بھی کر چکا  
ہوں۔ مجھے بتایا کہ کسی نہ کسی طرح سے یہ بات ہمارے کانوں تک پہنچائی جاتی اور ہمارے  
دل میں اتاری جاتی ہے۔ کہ اگر ہم نے شادی نہ کی تو ہمیں اس دُنیا میں شرمندگی حاصل  
ہوگی۔ اور اگلی دُنیا میں نرگ بھوگنا ہوگا۔ اس نوعیت کے خدشہ کو جلدی دور کرنا  
پڑتا ہے۔

## شادی کی عمر

انگریزوں کو قدرتی طور پر ہندوستان میں شادی کی عمر کا اندازہ اپنے رسم و رواج کی  
بنیاد پر نہیں لگانا چاہیے۔ ان کے رسم و رواج دیہاتی ماحول کے بجائے شہری فضا اور  
گرم کی بجائے ٹھنڈی آب و ہوا کے زیادہ مناسب ہیں۔ کسان کے لئے کارخانہ میں کام  
کرنے والے مزدور کی نسبت بیوی کی زیادہ ضرورت ہے۔ اور گرم ملک میں ٹھنڈے ملک کی  
نسبت شگوفہ جلدی کھلتا اور کوئیل جلدی پھوٹتی ہے۔ جنوبی یورپ میں جہاں دھوپ

زیادہ پڑتی ہے۔ لڑکیوں کی شادی کی عمر ۲۰ سال سے زیادہ ہونے کی بجائے کم ہے۔ اور زیادہ عرصہ نہیں گذرا کہ اس کا تناسب ہندوستان کے موافق تھا۔ لیکن وہ ایام وہ تھے کہ جب بچوں کے لئے معمولی فرشتہ و خاندان ضروری تصور کی جاتی تھی۔ لیکن اندازیں جبکہ لڑکیوں کی خاص تعداد پر انٹری سکول میں پڑھنے کے بعد بھی اپنی تعلیم کو جاری رکھتی ہیں تعلیمی یافتہ لڑکیوں کی شادی عام طور پر دیر سے کی جاتی ہے۔ اور ناقابلِ مبیعتہ رشتہ دار اور ہمسائے ان کے مخالف ہیں۔

میلان روپہ فروغ ہے کہ شادی کی تقریب کو بلوغت تک ملتوی رکھا جائے۔ اور اس ضمن میں شاروا ایکٹ کی نسبت تعلیم سے زیادہ نفع بخش کی توقع ہے۔ شاروا ایکٹ ۱۹۸۱ء سے کم عمر کی لڑکی کی شادی خلاف قانون قرار دیتا ہے۔ یہ قانون اعلیٰ ترین جذبہ پر مبنی تھا۔ اور اس کا منشا ایک بڑائی کو بلا واسطہ طریق پر دود کرنا تھا۔ لیکن اس وقت یہ قانون غیر موثر ثابت ہوا ہے۔ اس لئے کہ اسے رائے عامہ کی تائید حاصل نہیں ہے پنجاب کے گاؤں میں رسم کے مقابلے میں اس کا زور نہیں چلتا اور قصبوں میں اصلاح کی بجائے یہ قانون زیادہ تر گرفتاریوں کا موجب ثابت ہوا ہے۔

## تعلیم

اس حقیقت کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ اس باب میں قانون کی کھائے تعلیم زیادہ اصلاح کن ہے۔ برٹانوف کہنا پڑتا ہے۔ کہ صوبہ کی مستورات میں سے چار سال سے زیادہ عمر کی لڑکیوں میں سے ۲ فی صدی سے بھی کم خواندہ ہیں۔ ۱۹۳۳ء میں بھی ۸ فیصدی بچوں کے مقابلے میں نسوانی آبادی میں سے کل بہ مشکل دو فیصدی لڑکیاں سکول میں تعلیم حاصل کر رہی تھیں۔ اگرچہ لڑکی کی تعلیم سے نہ صرف اس پر اثر پڑتا ہے بلکہ تمام بچوں پر اثر پڑتا ہے۔ لیکن سکولوں میں پانچ لڑکوں کے مقابلے میں صرف ایک لڑکی پڑھ رہی ہے۔ اور جو ترقی بھی ہوئی ہے۔ وہ شہری رقبوں تک محدود ہے۔ لیکن میں شک نہیں کر سکتا کہ میرے گذشتہ دورہ کے بعد اور جب سے میں نے تحقیقات شروع کی ہے۔ گاؤں میں خاص کر نوآبادیات میں اس بارے میں کس قدر رغبت کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ کہ لڑکیوں کو کم از کم لکھنا پڑھنا ضرور سکھانا چاہیے۔ اور یہ علامت حوصلہ افزا ہے۔ کہ

کساد بازاری کی وجہ سے جہاں سکول میں تعلیم حاصل کرنے والے بچوں کی تعداد کم ہو گئی ہے۔ وہاں بچوں کی تعداد میں اضافہ ہوا ہے۔ سیکٹوں کے نزدیک تعلیم کا معاملہ زیادہ حد تک سکولوں اور استادوں کا معاملہ ہے۔ اور ان میں سے اکثر جیسا کہ ہوگا سے ظاہر ہوتا ہے۔ ابتدائی تعلیم پر مطمئن نہیں ہیں۔ ایک سیکٹر دوست اطلاع دیتا ہے کہ حال ہی میں اس نے دس متوسط اہل خانہ انوں کے حالات معلوم کئے۔ پتہ چلا کہ ہر وہ بچی جو اپنی عمر کے لحاظ سے سکول میں پڑھ سکتی ہے۔ سکول میں پڑھ رہی ہے اور ان میں سے ایک نہ بھی ہے۔ جو ایک بچہ کو دودھ پلا رہی ہے۔ اس نے ایک ایسے جات سیکٹر کا تذکرہ کیا۔ کہ جس کی تین لڑکیاں بی اے پاس کر چکی ہیں۔ اور ایک ایم اے پاس ہے۔ اور حال یہ ہے کہ وہ صرف۔ ہم ایک تاراضی کا الگ ہے۔ زمانہ تعلیم کے معاملے میں مسلمان بدقسمتی سے پھنسی ہیں۔ تاہم کوہستان نمک جہلم علاقہ میں جب ایک سکول کھولا گیا اور ایک ذیلدار کی لڑکی سکول میں داخل ہو گئی۔ تو ۵ لڑکیوں نے اس کی تقلید کی۔ اور میں یقین کرتا ہوں۔ کہ اکثر سکول کھولے گئے۔ اور سرکردہ حضرات نے ابتدائی۔ تو اکثر جگہ ہی ہوگا۔ جس کا تذکرہ کیا گیا ہے +

## مُرکاویٹیں

بچیوں کی تعلیم میں اس کمی بہت بڑی طور پر استادوں کی کمی اور ڈسٹرکٹ بورڈس کی بے انتہائی ظاہر کیا گیا ہے۔ چند ایک کو مستثنیٰ قرار دیتے ہوئے آخر الذکر میں سے زمانہ متوسط کے خیال والے تعلیم کو صرف ذریعہ معاش تصور کرتے ہیں۔ اور اسی لئے اپنے ذرائع صرف لڑکوں کی تعلیم پر صرف کرتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ نقطہ نظر اس روایاتی زاویہ نگاہ کے موافق ہو۔ کہ لڑکے اور بیل کی خوب اچھی طرح سے پرورش کرنی چاہیے۔ لیکن اس خیال کے لوگ اس امر کو بالکل نظر انداز کر رہے ہیں۔ کہ دیہاتی زندگی میں تعلیم یافتہ استانیوں۔ زمانہ ڈاکٹروں۔ زمانہ کارکنان حفظان صحت۔ زمانہ کارکنان امداد باہمی کی ضرورت سختی سے محسوس کی جا رہی ہے۔ اور نا تعلیم یافتہ لڑکی کے لئے تعلیم یافتہ شوہر تلاش کرنے میں زیادہ وقت پیش آ رہی ہے۔ لیکن تعلیم نسوان کا جائزہ لیتے ہوئے اس بات کو فراموش نہیں کرنا چاہیے۔ کہ اس کے خلاف جو عیش اور عالمگیر جذبہ آج سے ۱۰ سال

پہلے تھا۔ آج وہ نہیں ہے۔ جو چیز آج ممکن ہے۔ اس زمانے میں ناممکن تھی۔ ایسے ہی غیر متوقع مطالبہ کی درستی تکمیل ممکن نہیں۔ قند کی بہر سانی کی راہ میں مالی مشکلات ایک سنگ گراں ہیں۔ استنادوں کی تربیت لازمی ہے۔ اور اگر روپیہ کو برباد کرنا منظور نہیں تو ان کی اچھی خاصی تعلیم لازمی ہے۔ اور اس غرض کے لئے مناسب اور موزون دیہاتی مستورات کی جستجو ضروری ہے۔ اکثر استانیات شہری ہیں۔ اور ۱۰ میں سے ۹ صورتوں میں شہری استانیات کو دیہات میں بھیجنا بے فائدہ حرکت ہے۔ شہری استانیات گاؤں میں اُکٹا جائے گی۔ وہ دل سے کام نہیں کرے گی۔ اس کی تعلیم میں شہری رنگ نمودار ہوگا۔ اور اسے وہاں اجنبی خیال کیا جائے گا۔ اور اگر تعلیم یافتہ دیہاتی استانیات کافی تعداد میں دستیاب ہو بھی جائیں پھر بھی ان حالات میں کہ ان کو اکیلا نہیں چھوڑا جاسکتا۔ ان کے لئے مکانات بہم پہنچانے اور ان کی حفاظت کی عظیم الشان تکلیف پیش آئے گی۔

### یکجا تعلیم

ان مشکلات کا جزوی حل جس پر مسٹر برین صاحب نے خاص زور دیا ہے۔ لڑکیوں اور لڑکوں کی یکجا تعلیم کا وسیع نظام ہے۔ لیکن میں نے اپنے دورہ کے دوران میں یہ معلوم کیا کہ لوگ اس امر کے خلاف ہیں۔ کہ بلوغت کے بعد بھی لڑکے اور لڑکیاں یکجا تعلیم حاصل کریں۔ بلوغت کے زمانے سے قبل بھی اس نوعیت کی تعلیم کے متفق افراد کا میں نے بکثرت اختلاف دیکھا۔ میاؤالی میں جو پنجاب کا مغربی ضلع ہے۔ اور جہاں کے اکثر دیہات میں نام نہاد پردہ بھی موجود نہیں ہے۔ وہاں قریباً ۲۷ سو لڑکیاں لڑکوں کے ساتھ پڑھ رہی ہیں۔ یا ایک ہی چھت کے نیچے ان کو تربیت دی جا رہی ہے۔ لیکن بعض اضلاع ایسے ہیں جہاں ایک ہزار بھی ہیں۔ عام طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ملک یکجا تعلیم کے لئے تیار نہیں ہے۔ یورپ کا ہر ملک بھی اس کے لئے آمادہ نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ امر بھی مد نظر رکھنا چاہیے کہ ہندوستان جیسے مفلس ملک میں جس کی وسیع آبادی کو تعلیم دینا ہے۔ ابتدائی منزل میں یہ چیز خاص طور پر مطلوب ہے۔ اور میرا خیال یہ ہے کہ رعیت دلانے سے ممکن ہے کہ اکثر اثنیاس یکجا تعلیم کی تائید پر مستعد ہو جائیں۔ لیکن یہ چیز انہی مدارس میں ممکن ہو سکتی ہے۔ جن کے عملہ کو پوری احتیاط سے منتخب کیا گیا ہو۔ گاؤں میں اگر موزون شخص راہنمائی کیلئے



لی جاتے تو ہر شے ممکن ہے +

## تعلیم کا اثر

مستورات کی تعلیم کا سب سے بڑا محرک امر تعلیمیافتہ حضرات کی یہ روز افزوں خواہش ہے کہ ان کی بیویاں تعلیمیافتہ ہونی چاہئیں۔ جنگ سے پہلے یہ خواہش صرف چند اشخاص تک محدود تھی۔ لیکن شادی کے بارے میں نئے زاویہ نگاہ کے باعث ایک اہم تبدیلی رونما ہوئی ہے۔ اور کوئی تعلیمیافتہ شخص ان پڑھ رفیقہ زندگی کا طالب نہیں ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص واقعی تعلیمیافتہ ہے۔ وہ غیر تربیت بخور یا گندے گھر کو پسند نہیں کر سکتا۔ اسکی تابعد ہمارے رشتہ کی جات کے اس قول سے ہوتی ہے کہ تعلیمیافتہ عورت یہ دیکھے گی کہ لباس صاف ہو۔ برتن ہر قسم کے داغ سے پاک ہو۔ نیز وہ بچوں کو لھوڑی بہت تربیت قرار دے گی۔ بچوں کی تربیت کی ضرورت کو ہر جگہ محسوس کیا جا رہا ہے۔ اور مغربی اصلاح کو اپنے گھروں کی دوستی کے باب میں ابھی بہت کچھ سیکھنا ہے۔ اگر مغربی اصلاح اس ضمن میں نسبتاً بہتر ہیں۔ تو ان کی مستورات کو اپنی آزادی کا توازن قائم رکھنے کے لئے تعلیم کی ازلیں ضرورت ہے۔ تعلیم کی ضرورت ہمیشہ بہ تناسب آزادی محسوس ہوتی ہے۔ جہلم کے شمال مغرب میں قتل کی وارداتیں عجیب و غریب طریق پر عام ہیں۔ اور کسی نہ کسی لحاظ سے ہر ایک قتل کی تہ میں عورت ہی کا ہاتھ ہوتا ہے۔ پولیس ان وارداتوں کو روکنا چاہتی ہے۔ ان میں اصافہ کو روکنا چاہتی ہے۔ لیکن میرے خیال میں اس کی انتہائی کوشش بھی عورتوں کی تعلیم کے بغیر اپنے مقصد میں بار آور نہیں ہوگی۔ تعلیم کا انسانیت خیز اثر مسلمہ ہے۔ عورتوں کی مارکٹائی میں کمی میں تعلیم کا اثر سب سے نمایاں نظر آ رہا ہے۔ اور شادلوں اور سیلوں میں خاص قسم کے گیتوں کے رواج میں جو کمی رونما ہے۔ یہ کمی بھی جزوی لحاظ سے اثر تعلیم کے باعث ہے۔ شمال مغربی علاقوں میں شادی کے موقع پر متذکرہ نوعیت کے گیت مرد اور زن مل کر بلند سُرور میں گایا کرتے تھے۔ لیکن اس زمانے میں اگر کبھی گائے بھی جاتے ہیں تو انہیں صرف مرد گاتے ہیں۔ اور وہ اس وقت جبکہ عورتیں موجود نہ ہوں۔

## کفایت شکاری

تعلیم کا ایک اثر ضرور بیان کرنا چاہیے۔ روپے کی قدر و قیمت کے متعلق اس کے باعث ایک نیا احساس موجزن ہے۔ عورتوں کی اچھی خاصی معقول تعداد نے (جن میں سے اکثر سیکھ عورتیں ہیں) اپنے زیورات فروخت کر دئے ہیں۔ اور ان کی قیمتیں انجن ہائے امداد باہمی میں بطور امانت جمع کرادی ہیں۔ میرے دورے کے دوران میں ایک سیکھ سردار نے مجھے بتایا کہ کس طرح اس نے اپنی شادی کی وقت ایک ہزار روپیہ کے زیور خریدے۔ اور بعد ازاں اپنی بیوی کی مرضی سے انہیں ۹ سو روپیہ کو فروخت کر دیا۔ اپنی بچت کا ایک سو روپیہ اس رقم میں شامل کر کے اس نے ایک ہزار روپیہ اپنے دیہاتی بنک میں جمع کرادیا۔ اس نے واضح کیا کہ جب میں نے زیورات خریدے۔ اس وقت گاؤں میں کوئی بنک نہ تھا۔ جب بنک بن گیا۔ اس نے مجھے کچھ سکھا دیا۔ ان لوگوں کی تعداد جو ضرورت کے سوا اپنے زیورات فروخت کر دئے ہیں۔ بلاشبک و مشبہ بہت تھوڑی ہے۔ لیکن اب لوگ شادیوں کے موقع پر زیورات پر اتنا خرچ نہیں کرتے جتنا کہ خرچ کیا کرتے تھے۔ اور عام دستور میں یہ تبدیلی کساد بازاری کے ایام سے پہلے کی آغاز پذیر ہے۔ جہاں تک کل خرچ میں کمی کا تعلق ہے یہ تغیر مفید ہے۔ لیکن اکثر ایسا ہوتا ہے کہ زیورات کے بنانے میں جو کمی کی جاتی ہے۔ اس کی کسر پارچات پر زیادہ خرچ کر کے پوری کر دی جاتی ہے۔ اندریں صورت متذکرہ کمی قدامت اعتراض ہے۔ اس لئے کہ پارچات فرسودہ ہو جاتے ہیں۔ لیکن زیورات نسبتاً دیر پا ہوتے ہیں۔ زیورات کی قدر و قیمت گھٹتی بڑھتی رہتی ہے۔ اور اگر کسان کے پاس زیورات نہ ہوتے تو کساد بازاری کے منحوس سالوں میں اس مصیبت سے عہدہ برانہ ہو سکتے۔ جس سے ان کو دوچار ہونا پڑا۔ نہری علاقوں میں زیورات کی بہت بڑی مقدار حکومت کے واجبات ادا کرنے کے لئے فروخت کی گئی۔ اور اس فروخت کے لئے پنجاب کی مستورات قابل تحمین ہیں۔ اس لئے کہ اکثر نے زیورات اپنے رشتہ داروں کے حوالے کر دئے۔ تاہم اہم سوال یہ نہیں ہے کہ آیا زیورات خریدے جائیں یا نہ۔ بلکہ اصل سوال یہ ہے کہ کسانوں کو روپیہ کے دائمندانہ استعمال کا ڈھنگ آنا چاہیے۔ یہی سبق سب سے مشکل اور اہم ہے

جو امداد باہمی کو سکھانا ہے۔ اور گزشتہ چند سال سے امداد باہمی نے عورتوں کو یہ سبق سکھانا شروع کر دیا ہے۔ ۱۹۲۳ء میں ۱۹۰ انجنیں تھیں۔ ۳۴۰۰ مستورات اس میں شامل تھیں۔ انہوں نے بچت کا دو لاکھ روپیہ جمع کر لیا ہے۔ آغاز مبارک ہے۔ اور فنڈ کے نہ ہونے سے اس کام کو زیادہ وسیع پیمانہ پر نہیں کیا جاسکا۔ جہاں کہیں روپے کا نفل ہے۔ سب سے پہلے مرد اس سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں۔ مستورات کی یہ ۱۹۰ انجنیں مردوں کو ۲۰ ہزار انجنوں کے مقابلے میں ایسی دکھائی دیتی ہیں۔ جیسے کہ فاختہ ایک ہانتی کے مقابلے میں نظر آتی ہے۔ تعلیم کے معاملے میں بھی کیفیت یہی ہے۔ ۱۹۱۳ء میں لڑکیوں کی تعلیم پر محض ۲۹ لاکھ نہیں لڑکوں کی تعلیم پر ۷ کروڑ ۱۴ لاکھ روپیہ صرف کب گیا۔

## ایک پٹھان کی بیوی

میں نے کسی تعلیم و تربیت خواہ کنڈترین ذہین کو کہیں نہ دی جائے وہ اثر دکھاتی ہے۔ جس کی کیفیت اس پٹھان عورت سے ظاہر ہے جو ایک سال پٹوآجھے پنجاب کی سرحد سے پرے ایک مشہور آبادی میں لی۔ اس کا قد چھوٹا تھا۔ اس کا بدن لچکیلا اور پھرتیلا تھا۔ اس کی بھوری آنکھیں بوجھی کی رنی کی مانند چمکتی تھیں۔ وہ اپنی ناک پر سرخ ہندوستانی ربڑ کی ٹوپی پہنے ہوئی تھی۔ اس کی کہانی یہ تھی۔ اس کی شادی ایک سپاہی سے ہوئی۔ جب جنگ ہوئی سپاہی اپنی فوج کے ساتھ گیا۔ ایک رات اس کے دروازے پر کسی نے دستک دی۔ اس کے بعد ایک آواز آئی۔ جو یہ دعوے کر رہی تھی کہ وہ اس کے خاوند کی آواز ہے۔ عورت کو یہ آواز مشکوک معلوم ہوئی۔ اس نے تلوار سونت لی اور دروازہ کھول کر دیکھا کہ آواز نے جھوٹ بولا تھا۔ اُسے یکایک یہ دکھائی دیا۔ کہ اس بن بلائے مہمان کے پیچھے کوئی ہیں۔ بن بلائے مہمان نے اس کی طرف دیکھا۔ جو نہی اس نے ایسا کیا اس پر تلوار پڑی اور اس کا صفایا کر گئی۔ اس کے ہمسایوں نے اس شخص کو دفن کر دیا۔ اور کوئی تفتیش نہ ہوئی۔ وقت گزر گیا اور جنگ جاری رہی۔ ایک اور شخص نے قسمت آزمائی کی کوشش کی۔ لیکن اُس پر اس عورت کے دو گتوں نے حملہ کیا۔ اس شخص کو بار دیگر آنے کی جرأت نہ ہوئی۔ اس کی معیتیں بڑھ گئیں۔ ایک دن وہ نوآبادی میں آئی اور اس نے

انتہائی کہ اسے عیسائی بنایا جائے۔ وہ اس قدر ناقابل اصلاح نظر آتی تھی کہ اسے عیسائی نہ بنایا گیا۔ بلکہ اسے گاؤں میں واپس بھیج دیا گیا۔ وہ دوبارہ آئی۔ اس نے ضد کی۔ اور اسکی ضد پوری ہو گئی اسے عیسائی بنایا گیا۔ وہ اس قدر ناقابل تربیت ثابت ہوئی کہ اسے پنجاب کی ایک نوآبادی میں بھیج دیا گیا۔ اور آخر کار اسے زیادہ جزئی گوشے کی طرف بھیج دیا گیا۔ وہاں وہ ایک مشنری کے خلاف استدرغیظ و غضب میں آئی کہ اس نے ایک چاقولیا درصحن میں جا کر اُچھلنا کودنا شروع کیا۔ اور مشنری عورت کو دھمکی دی کہ وہ اسے قتل کر دے گی۔ اپنے وقت پر پہنچ کر جنگ ختم ہوئی۔ اور اس پٹھانی کا خاوند واپس آیا۔ یہ معلوم کر کے کہ وہ کہیں چلی گئی ہے۔ وہ سرمدی پٹھان تھا۔ اس لئے وہ اس نتیجہ پر پہنچا کہ اس کی عورت کے چلے جانے کا سبب صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ اس لئے پنجاب کی مشنری نوآبادی تک اس کا تعاقب کیا اور اپنی قوم کے دستور کے مطابق اپنی بیوی کی ناک کاٹ ڈالی۔ اس پر اس عورت نے صرف جو رائے ظاہر کی کہ "اس نے میری ناک اس لئے کاٹی ہے کہ اسے مجھ سے محبت ہے۔" روسی کسان کی بیوی جو اپنے شوہر سے مل کھانے کو پسند کرتی ہے۔ اسے ضرور انہار ہمدردی کے ساتھ اسے ہسپتال میں داخل کر دیا گیا تاکہ اس جھلی سے جو اس کے بازو سے لی گئی۔ اس کے لئے نئی ناک ابھر آئے۔ اور یہ عمل مکمل ہونے کو تھا کہ کسی نے اُس کے دل میں ڈر پیدا کر دیا۔ اور وہ ہسپتال سے بھاگ کھڑی ہوئی۔ اس لئے اس کے ناک پر ربرٹ کی ٹوپی بستی۔ جو اس مسئلہ کا حل ہے۔ اب آخر کار وہ تربیت یافتہ ہے۔ اس کا شوہر مر چکا ہے اور وہ ناڑے (ازار بند) فروخت کر کے اپنی روزی کماتی ہے۔ ایک وقت ایسا بھی تھا کہ وہ آٹھ ناڑوں کو ایک روپیہ پر فروخت کرتی تھی۔ لیکن اب جب سے کساد بازاری شروع ہوئی ہے وہ ایک روپیہ کو چالیس ناڑے دیتی ہے۔ وہ یہ ناڑے ایک دن میں تیار کر لیتی ہے۔ اس کو خالص نفع ۵ سے ۸ روپے حاصل ہوتا ہے۔ وہ اس ہنر کے ذریعے اپنے بچے۔ ایک نوکر۔ اور دو اور رشتہ داروں کی پرورش کرتی ہے۔ ان ناڑوں کو فروخت کرنے کے لئے وہ ہمیشہ لادھڑا دھڑ پھرتی رہتی ہے۔ اور وہ بنام "ناڑے والی مائی" مشہور ہے۔ اور وہ اتنی مشہور ہے کہ ایک خاص سیاسی جماعت نے اسے ایک سوروپیہ مہوار اس غرض کے لئے پیش کیا کہ وہ ان کے باغیانہ خیالات کی دیہاتی مستورات میں اشاعت کرے لیکن وہ جماعت

اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکی۔ تاڑے والی مائی“ نے اس جماعت کی پیشکش  
ٹھکرادی +

## مذہب

یہ بنگالی سرمد پنجاب سے باہر رہتی ہے۔ لیکن پنجاب کے اندر بھی اس نوعیت کی  
مستورات کثرت سے ہیں۔ ہمیں صرف کوسہ تان نمک اور بعض ان کہانیوں کو بار دیگر  
پیش نظر لاتا ہے۔ جو فصل رسم میں بیان ہو چکی ہیں۔ وہاں اس خیال کو ظاہر کیا ہے کہ اس  
علاقہ کی مستورات کو تعلیم ہی نالمانہ انتقام اور غور خزانہ اور وحشیانہ اخلاق کے قصورات  
سے بے نیاز کر سکتی ہیں۔ لیکن تعلیم سے مقصود محض یہ ہی نہیں ہے کہ نقاب ہائے لصاب کو  
رٹ لیا جائے۔ بلکہ تعلیم کا مقصد اس سے بڑھ کر ہے۔ بنگالی کے دل و دماغ پر ان  
ہستیوں کی سہمہ روانہ عنایتیں اور کرم فرمائیں۔ نہ اثر کیا۔ جنہوں نے اس کی تربیت کی۔  
اس پر اس محنت و تہ سے اثر کیا جو تمام سچے مذاہب میں خواہ ان کا نام کچھ ہی کیوں نہ ہو۔  
جلوہ دیتا ہے۔ گذشتہ سال ایک تہذیبی و دیہاتی نے بچہ کہا کہ ”مذہب کے بغیر مہاے  
بچے وحشی حاذروں کی مانند ہو جائیں گے“ یہ مذہب ہی ہے جس نے مشترکہ خاندان کے  
نظام کو اس قابل کیا ہے کہ اس نے ایسی شاندار مستزات پیدا کی ہیں۔ گاؤں میں اخلاق  
کا اچھا معیار بھی مذہب کا قائم کردہ ہے۔ اس لئے اگر جدید تعلیم میں اگر مذہب کو بالکل نظر  
انداز کر دیا گیا۔ اور اسے صرف دیوی مفاذ تک محدود رکھا گیا تو دنیا ایک نہایت ہی مؤثر  
قوت سے محروم ہو جائے گی۔ اس لئے نہایت ضروری ہے کہ مدرسہ کو یہ موقع نہ دیا جائے  
کہ وہ گھر کو نابود کر دے +

## گاؤں کا اخلاق

میں نے گاؤں کے اخلاق کے معیار کا تذکرہ کیا ہے۔ پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ معیار  
کیا ہے؟ ایک صوبے کے متعلق اس کا جواب دینا بے حد مشکل ہے۔ اور جو شخص اس صوبہ  
میں پیدا نہ ہوا ہو یا جس نے وہاں پرورش نہ پائی ہو اس کے لئے تو یہ جواب دوسروں کی  
نسبت سے مشکل تر ہے۔ چونکہ اس سوال کا تعلق دیہاتی زندگی کے ایک نہایت ہی اہم پہلو سے ہے

اس لئے اس کے جواب کے متعلق کسی قدر کوشش ضروری ہے۔ میں نے ایک سے زیادہ مرتبہ کہا ہے کہ مغربی پنجاب میں معیار ہائے اخلاق قطعی طور پر اڑے ہیں۔ اور اس کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ یہاں عورتوں کو نسبتاً زیادہ آباویں حاصل ہے۔ آب و ہوا بھی غیر معمولی طور پر گرم اور خشک ہے۔ بارش ہر جگہ پر ۱۰ انچ سے کم ہے۔ اور مردانہ صفت انسانوں کے خون کی گرمی کا باعث یہی آب و ہوا ہے۔ لیکن صرف جنوب مغربی حصص میں ہی عام آوارگی نظر آتی ہے۔ اور یہ حصص وہ ہیں۔ جہاں مالک اراضی اپنی بدترین حیثیت میں ہے۔ اور عامۃ الناس کا اخلاق بوجہ افلاس تباہ ہو چکا ہے۔ مشرقی اور مغربی پنجاب میں عورت کو مذہب اور گاؤں کی رائے عامہ کی زبردست ڈھال نے بچا رکھا ہے لیکن مشرق میں اسے پردہ یا محنت شاقہ کی مزید حفاظت میسر ہے۔ میں نے اپنے پہلے دورے میں کام کی اہمیت پر خاص زور دیا۔ اور یہ امر معنی خیز ہے کہ اخلاق کے معیار جنوب مشرق میں بلند ترین ہیں۔ جہاں کی مستورات دوسرے مقامات کی نسبت زیادہ جفاکش ہیں۔ اخلاق کا معیار پہاڑیوں میں بھی اونچا ہے۔ جہاں چار دیواری کا پردہ عام ہے۔ اور ان دونوں رقبوں میں اخلاق اتنا ہی بلند ہے جتنا کہ یورپ کے کسی ملک میں ہے۔ مرکزی پنجاب میں عورتوں کی تعداد بہت کم ہے۔ اور بے وقت ایک وقت کا باعث ہے۔ عورتوں کی خرید و فروخت کا سبب یہی ہے۔ اور بعض اوقات اس کی وجہ سے سکھوں کو بعض عورتوں کے کئی شوہر ہونے کے رواج کو اختیار کرنا پڑتا ہے۔ لیکن بحیثیت مجموعی اخلاق کا معیار تسلی بخش طریق پر بہتر ہے۔ اور میرے اکثر اخبار احباب کے بیانات کی مطابقت دیہات میں اخلاقی حالت شہروں کے مقابلے میں بہتر ہے۔ اس ضمن میں گاؤں کو شہر کے مقابلے میں دو فوائد حاصل ہیں۔ اس کی زندگی میں عام عورت زیادہ ہے۔ اور اس کی رائے عامہ زیادہ مؤثر ہے۔ میرے ایک دوست نے بیان کیا کہ اس نے اپنی جوانی کے عالم میں یہ دیکھا کہ گاؤں پر اس کے دادا کی حکومت تھی۔ اور اس کے زمانے میں ایک چھان کو عام آدمیوں کے روبرو اس لئے جوتے مارے گئے کہ اس نے ایک برہمن کی لڑکی کو گھور کر دیکھا تھا۔ جنوب مشرق میں رائے عامہ اس وقت بھی پنچائیت کی رسالت سے اپنے آپکو مؤثر بنا سکتی ہے۔ اور مجھے بتایا گیا ہے کہ اگر کوئی منیو متباہ کے باوجود اپنی حرکتوں سے باز نہیں آتا اور اگر وہ قتل کر دیا جائے تو خواہ اس کے قاتلوں کو ہر مرد۔ عورت اور بچہ جانتا ہی

کیوں نہ ہو۔ کوئی بھی ان قاتلوں کے خلاف شہادت نہیں دیتا۔ ان ابتدائی فطری جذبات کی روک تھام کے لئے بعض اوقات پُرانے طریقے زیادہ کامیاب ثابت ہوئے ہیں۔ لیکن ہر ایک زمانہ میں ان پر عمل پیرا ہونا مشکل تر ہو جاتا ہے۔ اسی اثنا میں عورت کی آزادی آغاز پذیر ہے۔ اور اگر آزاد ماحول میں پُرانے معیار اُسے اخلاق کو قائم رکھنا ہے تو اس کے لئے ایک نئی ڈھال کی ضرورت ہے۔ جو تعلیم کام اور مذہب کی تین دھاتوں سے ڈھالی گئی ہو۔

## شادی شدہ جوڑوں کی خوش باشی

اخلاق اور شادی شدہ جوڑوں کی خوش باشی میں قریبی تعلق ہے۔ اور اکثر جوڑے شاد کام دکھائی دیتے ہیں۔ اس امر کی تحقیق کے لئے دانا مبصر کی نگاہیں درکار ہیں لیکن ایک کچھ جاٹ جو مرکزی پنجاب کو غیر معمولی طریق پر جانتا پہچانتا ہے۔ اس کا اندازہ یہ ہے کہ ۶۰ فی صدی جوڑے معقول طور پر خوشی اور اطمینان سے زندگی بسر کر رہے ہیں۔ اور ۱۰ فی صدی رد جھگڑا کر دن کاٹ رہے ہیں۔ مانجھے جیسے آئین نامہ آستانخانہ میں بھی کہا جاتا ہے کہ بیویوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ اور اکثر جوڑے اطمینان کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ جس کسی سے بھی مشورہ کیا گیا اُس نے ہی بتایا کہ صرف ۱۵ فی صدی جوڑے ایسے ہوں گے۔ جو قطعی طور پر ناخوشی کی زندگی بسر کر رہے ہیں ان کو وارہ گرد و قبول کی حالت جدا لگانا ہے۔ اُن میں ناخوشی کی حالت کا اندازہ ۲۰ یا ۲۵ فی صدی تک ہے۔ جنوب مشرق میں اطمینان کی زندگی بسر کرنے والوں جوڑوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ اور اس باب میں ہمارے رشتہ کی جاٹ کا بیان محض خیر ہے۔ رشتہ میں مرد اور عورت کی خوش باش زندگی کا راز اس حقیقت میں مضمر ہے کہ عورتیں اپنے آپ کو اپنے شوہروں کی نوکرائیاں تصور کرتی ہیں۔ اور ان کے ہر حکم کو بجالاتی ہیں یہ تصور غالباً اطمینان قلب کی دولت حاصل کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ لیکن اس کیلئے جو قیمت ادا کی جاتی ہے وہ بہت زیادہ ہے۔ اور یہ چیز غالباً شادی کے نئے تصور کے خلاف ہے۔ اگر وہ ہستیاں جن کی آپس میں شادی ہو جاتی ہے اُن کو صلح و اتفاق کی جنس مساوی مقدار میں حاصل ہو جاتی ہے تو یہ کامیابی خوش کن اور نفع بخش ہے۔ اس لئے کہ

اس صورت میں جو خوشی ہوگی۔ اس کا پایہ بلند ہوگا۔ لیکن گھر کی موافقت اس صورت میں زیادہ آسانی سے نصیب ہو جاتی ہے۔ جب ایک شریک کار دوسرے کی مرضی کا تابع ہو جاتا ہے۔ اور اس صورت میں جیسا کہ ہر ایک مساوی وزن سے بولتا۔ اور مساویانہ آزادی پر عمل پیرا ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں گھر کی موافقت حاصل کرنا پہلی صورت کی نسبت مشکل تر ہوتا ہے۔ اس مرحلہ پر بھی تسلیم سند بڑا فرض عائد ہوتا ہے۔ اور ایک سیکھ جات کا بیان ہے کہ تعلیم یافتہ جوڑوں میں کشمکش اور تنازعات زیادہ دکھائی دے رہے ہیں۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ تعلیم یافتہ لڑکیاں زیادہ آزاد اور زیادہ خراج میں۔ جہاں مدرسہ نے گھر پر فوقیت حاصل کر لی ہو وہاں اچھے نتائج بمشکل نظر آسکتے ہیں۔ ایسا ہونا ہوسٹل سکول میں تاگزیر ہے۔ جہاں اکثر صورتوں میں حالت یہ ہے کہ امتداد کم تعلیم یافتہ اور اونے خاندان کے موتے ہیں۔ جہاں اعلیٰ شخصیت والی مستورات کار فرما ہیں۔ جیسا کہ ہم نے آسرا پور اور موگا میں دیکھا وہاں نتائج ضروری ہے کہ خوشگوار ہوں۔ اور اس قسم کی زیرک۔ فاضلہ اور مخلص خواتین کی پنجاب کو ہی نہیں بلکہ سارے ہندوستان کو حد سے زیادہ ضرورت ہے۔ بعض ملکوں کو اس کے مروجوں نے بچایا ہے۔ لیکن ہندوستان کو ضروری ہے کہ اس کی مستورات آفاتِ زمانہ سے بچائیں +

### پہلے دورہ اور پھر قحہ

ہندوستان کے شمال مشرقی حصہ کو جن خوابوں سے بچانا ہے۔ ان میں سے ایک خرابی چار دیواری کا پردہ ہے جس کا میں نے اس سے کسی قدر پیشتر ذکر کیا ہے۔ میں نے اس کا اپنے دورہ میں بھی کئی مرتبہ تذکرہ کیا ہے۔ اور دوسرے دورے میں بھی اس پر بحث کی ہے۔ میں یہاں بھی اس کا مختصراً ذکر کرتا ہوں۔ اس کا مفہوم صرف ایک مثال سے واضح ہو سکتا ہے۔ کتاب..... (ٹراڈ پرزادوں ٹافیتا، میں جس رانی کے خاندان کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ وہ رانی ایک مینار والے گھر میں رہتی تھی۔ جو ان شاندار نظاروں میں سے ایک مؤثر منظر پیش کر سکتا تھا۔ جن سے پنجاب ان اشخاص کی باصرہ نوازی کرتا ہے۔ جو ہمالیہ کے محاذ میں رہتے ہیں۔ لیکن اس رانی کی بہو کو کبھی بھی اس ناممکن اجازت حاصل کرنے کا خیال نہ آیا۔ کہ وہ مکان کی بالائی منزل کا



خود وہ برقعہ پہنے ہوئے کیوں نہ ہوں نظارہ کریں۔  
 سچا راجپوت خواہ وہ ہندو ہے یا مسلمان ہر ایک جگہ اس قسم کے پردہ پر محال ہے۔  
 اور تمام وہ اشخاص جن کا یہ دعوئے ہے کہ وہ راجپوت نسل سے ہیں۔ اس کے قائل ہیں۔  
 بہ خلعت ازیں یہ برقعہ مسلمانوں کے بلند تر خاندانوں سیدوں۔ منلوں اور پٹھانوں میں یا  
 ان اشخاص جو خواہ کسی قوم کے ہیں۔ لیکن جو اپنی حیثیت کے لحاظ سے اسے ضروری تصور  
 کرتے ہیں۔ ان میں پردہ کا رواج ہے۔ خوش قسمتی سے جیسا کہ کثرت ازواج پر بھی صرف  
 باب ثروت ہی عمل کر سکتے ہیں۔ ایسے ہی اچھی حیثیت والے ہی پردے کے لئے ضروری  
 جگہ اور دیگر ضروریات کا اہتمام کر سکتے ہیں۔ جو مختصر زمین کے مالک ہیں۔ ان کے پردہ کا  
 عائدان کی اقتصادیات کے ساتھ بہت جلد تصادم ہو جاتا ہے۔ فیروز پور میں ہم نے  
 اراٹھوں کے ایک گاؤں کو دیکھا جو پردہ کی پابندی کے لئے انتہا درجے کی سعی کر رہے  
 تھے۔ لیکن وہ ان اشخاص کی مانند تھے۔ جو ایک بازو سے محروم ہو گئے ہوں۔ محال  
 یہ ہے کہ جو بھی ایک شخص پہاڑیوں سے نیچے اترتا ہے اور راجپوتوں کے علاقے کو مقب  
 میں چھوڑ جاتا ہے۔ تو یہ پردہ سمجھ لی و بہائی زندگی میں کم دکھائی دیتا ہے۔ راجپوتوں میں  
 بھی اس کا وجہ درود بہ منزل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک راجپوتی انسر کا یہ بیان بالکل صحیح نہ ہو  
 کہ راجپوت بھی برقعہ سے بے نیاز ہو جانے پر غور کر رہے ہیں۔ لیکن یہ ایک واقعی حقیقت  
 ہے کہ وہ خواتین بھی جو چاروں طرف سے سخت پردے سے محصور پالکیوں کے بغیر اپنے  
 گھروں سے قدم باہر نہیں نکالتی تھیں۔ وہ اب برقعہ یا شمال اور ڈھک کر پیدل چل کر ایک  
 دوسرے سے ملاقات کرتی ہیں۔ اور اپنے خاندانوں کے ساتھ بوقت شب تنہا دیویر  
 تک چل قدمی بھی کرتی ہیں۔ بہ خلعت ازیں ایک مسلمان راجپوت انسر نے جو ہوشیار پور  
 میں رہتا ہے میرے دورے میں مجھے بتایا کہ جب اس کے گھر کی مستورات رات کے  
 دھندلکے میں اس گھر کو دیکھنے کے لئے گئیں۔ جو وہ گاؤں کے قریب تعمیر کر رہا تھا۔ تو  
 انہیں دوسری مستورات طعنہ زن ہوئیں۔ اس سے ایک سال بعد ایک تعلیمیافتہ جاٹ  
 مجھے گجرات میں ملا۔ اس نے کہا کہ اگر عورت کو اپنی عصمت و شرافت کی حفاظت مطلوب  
 ہے تو اس کے لئے بہتر یہی ہے کہ پردہ میں رہے۔ اس لئے نئی لہر کے اثرات کو  
 جس قوت سے بیان کیا جاتا ہے۔ اس میں مبالغہ کی شان کو بہت جلد محسوس کیا جاسکتا ہے

راجپوتوں کے علاوہ چار دیواری نظام کلیتہً ایک مسلم ایجاد ہے۔ جو سکتا ہے کہ وہ اپنی  
 جہالت کی بناء پر بردے مذہب اس کو صحیح ثابت کرنے کے درپے ہوں۔ لیکن جیسا کہ  
 لیڈی عبدالقادر صاحبہ نے فرمایا۔ اسلام نے اس چار دیواری پر دے کا کوئی حکم نہیں دیا۔  
 اور دیگر اسلامی ممالک میں بھی اسکا کوئی رواج نہیں ہے۔ پنجاب میں اس رواج نے  
 مذہب کی نسبت زیادہ قوت رواج سے حاصل کی ہے۔ اس لئے کہ رواج نے پردہ کو  
 عزت اور حیثیت کی علامت قرار دیا ہے۔ اور انسان کو عزت سے زیادہ پیاری چیز  
 کوئی معلوم نہیں ہوتی۔ لہذا واقعہ یہ ہے کہ اگرچہ بعض راجپوت ایسے پیدا ہوئے ہیں  
 جو چار دیواری نقاب کے خلاف ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے اکثر دیہات میں حال ہی میں حاصل  
 شدہ دولت یا حیثیت نمایاں کرنے کی غرض سے نئی دیواریں مبنی شروع ہو گئی ہیں۔ لاہور  
 سے صرف پانچ میل کے فاصلے پر ایک گاؤں ہے۔ میں نے مسئلہ میں اس کا معائنہ کیا۔  
 کہا گیا کہ جنگ سے لے کر اس وقت تک خاندان پردہ اختیار کر چکے ہیں۔ ان تمام کو  
 بظاہر اس جذبہ عزت نے اس چیز پر مائل کیا۔ عین اُسی زمانے میں ایک واقعہ میری  
 کوٹھی کے احاطہ میں نمودار ہوا۔ بہشتی دھانکی کو ایک معمولی سے نوکر کے درجے پر  
 مامور کیا گیا۔ اس پر اس میں اتنی تہذیبی پیدا ہوئی کہ اس نے اپنے معمولی حیثیت کے  
 جھوٹے کے ارد گرد ایک پرانے ٹاٹ کا پردہ کھڑا کر دیا۔ بہشتی کی حالت میں اس نے  
 اپنی بیوی کو بہت حد تک منظر عام میں زود کو ب کرتے ہوئے کوئی شرم محسوس نہ کی۔ لیکن  
 اس معمولی سی ملازمت پر مامور ہو کر وہ یہ برداشت نہیں کر سکتا کہ کوئی شخص اس کی عزت  
 کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھ لے۔ کہا جاسکتا ہے کہ گاؤں میں مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ  
 معیار زندگی میں قدرے بلندی انہیں پردے پر مائل کر دیتی ہے۔ مری کی پہاڑیاں  
 اس دعوے کی عمدہ نظیر پیش کرتی ہیں۔ وہاں اجناس کی قیمتوں کے گر جانے سے اس  
 رواج میں کوئی فرق نہیں آیا۔ اس لئے کہ وہاں آمدنی کا کام فوجی ملازمت ہے۔ اور  
 روپیہ کی قیمت بڑھ جانے سے سپاہی نسبتاً بہتر زندگی بسر کرتا ہے۔ ایک بہادر سپاہی کا  
 بیان ہے کہ اس نے طعنیت کے زمانے میں یہ دیکھا کہ عورتیں دو پہر کا کھانا لے کر جایا  
 کرتی تھیں۔ گھاس کا ٹاکر تھیں۔ کئی کئی کٹائی میں دو دیا کرتی تھیں۔ لیکن اندنوں اعلیٰ  
 خاندانوں کا حال یہ ہے۔ کہ ان کی مستورات گھر پر مقیم رہتی ہیں۔ اور اگر ان کو گاؤں کی

حدود سے باہر جانا پڑتا ہے تو برقعہ پہنتی ہیں۔ اور یہ لباس وہ ہے جو پرانے زمانے میں دکھائی نہیں دیتا تھا۔ ایک پرانے سپاہی نے کہا۔ یہ انقلاب بہتر ہے۔ اس کے باعث گھر میں صفائی ہے۔ بچوں کی تربیت زیادہ اچھے طریق پر کی جاتی ہے۔ اور عورتیں گھاس کاٹنے کی بجائے کشیدہ کاڑھتی ہیں۔ اس کے علاوہ حیا بھی ہے اس سے پیشتر ہر ایک شخص انکو دیکھ سکتا تھا لیکن اب صرف اپنے گاؤں کے رہنے والے انکو دیکھ سکتے ہیں۔ اس سے پیشتر ہمیں دینا کا علم نہ تھا۔ ہم نے جنگ میں خدمت کی۔ ہم نے دوسرے ملک دیکھے۔ اب ہم میں تہذیب ہے۔ میں نے پوچھا کہ کیا پردہ واقعی تہذیب ہے؟ اس نے جواب دیا بیشک پردہ میں واقعی تہذیب ہے۔ اور قرآن مجید نے اسکا حکم دیا ہے۔ اگر کمیت کا کام حد سے زیادہ ہو۔ یا اگر خدشہ افلاس کے بغیر اس کام میں کمی کی جاسکتی ہو۔ تو کمیت میں کام کرنے کے بجائے کشیدہ کاڑھنا واقعی مفید ہے اور اس میں کوئی ہرج نہیں ہے۔ اگر عورت کو گاؤں کی حدود سے باہر جانا ہو تو وہ برقعہ پہن لے۔ لیکن اس سے زیادہ صورت ہیں اس کا عامل ہو جانا وہ عمل سے جسکی قطعاً سفارش نہیں کی جاسکتی۔ جہاں کہیں چلی پیٹنے کا کام نہیں کیا جاتا۔ وہاں میں نے پردے کے مضر صحت اثر پر بحث کر دی ہے۔ ممکن و زرخش صرف آنا گوندھنا اور چرخہ کاٹنا ہے۔ اور صرف یہی و زرخش عورت کی صحت کے لئے کافی نہیں۔ اور اس کی کیفیت اس بات سے ظاہر ہے کہ ایک خاتون کی ٹانگیں قریباً قریباً ناکارہ ہو گئیں۔ اور جو راجپوت بھی مجھے رتنک میں ملے انہوں نے اقرار کیا کہ ان کی عورتیں روز بروز کمزور ہو رہی ہیں۔ اس قسم کی زندگی بسر کرنے سے ہاضمہ کمزور ہو جاتا ہے۔ اور جیسا کہ ایک باسجھ کارکن حفظ صحت کے تجربہ پر میں آیا۔ اس کمزوری کے باعث پاخانہ آلود و ایاں استعمال کرنی پڑتی ہیں۔ و زرخش کے لئے پیٹنگ کی رشی بھی مفید ہے۔ ایک اور تکلیف بھی ہے۔ ایک معمولی دیہاتی عورت رفع حاجت کے لئے دن کے جووقت چاہے کھیتوں میں جاسکتی ہے۔ لیکن پردہ نشین عورت کے لئے لازمی ہے کہ شام کے دھند لکے کا انتظار کرے۔ ہاں اگر خاکروب ملازم رکھا جائے تو پھر اس انتظار کی زحمت سے نجات حاصل ہو سکتی ہے۔ لیکن چناب کے شمال اور مغرب میں یہ مسئلہ مشکل ہے۔ پردے کا اثر صرف بدن کے لئے ہی مضر نہیں۔ بلکہ دل پر اس کا اثر ناخوشگوار ہے۔ توجہ کو صرف چند ایک مشاغل تک محدود رکھنا صحت کے لئے

بہر صورت مفید نہیں ہے۔ لیکن اس کا اخلاقی اثر یہ ہوتا ہے کہ عورت زود و زنج نیز مزاج اور وہمی ہو جاتی ہے۔ اور اس سے وہ چیز پیدا ہو جاتی ہے جسے حجابی ذہنیت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اگر محض اس لحاظ سے بھی غور کیا جائے تو بچپن کی پردہ میں رکھ کر تعلیم دینا جیسا کہ اندولوں روان ہے۔ سود مند معلوم نہیں ہوتا۔ یہ حالات عام دیہاتی لڑکی کے ذہن سے ماوراء ہیں۔ اند اکثر لڑکیاں جو نہیں سکول جاتی ہیں۔ اپنی زندگی میں پہلی مرتبہ ان سے آگاہ ہو جاتی ہیں۔ ایک افسر نے بتایا کہ اس کی لڑکی جب تک پردہ سکول میں تھی پردہ کو پسند کرتی تھی۔ لیکن وہ ہائی سکول کی آزاد فضا میں گئی۔ تو وہ پردہ سے متنفر ہو گئی۔

انسانی شخصیت میں فطرتاً ایسی قدرت موجود ہے کہ بدترین حالات بھی اس قوت کو بالکل پامال نہیں کر سکتے۔ پردہ کی چار دیواری میں بھی قابل توجہ مستورات پائی جاتی ہیں اس شان کی ایک خاتون حال ہی میں بمقام جلم فوت ہوئی ہے۔ وہ سترہ سالہ میں بیوہ رہ گئی۔ لیکن اس نے اپنی زندگی کی آخری گھڑیوں تک اپنے خاندان کی ایک ہانداد کے ایک حصہ کا جو کئی ہزار ایکڑوں پر مشتمل تھا۔ نہایت غریب سے انتظام کیا۔ اس کا کوئی لڑکا نہ تھا۔ اور وہ اپنے داماد کو اپنے انتظام میں دخل دینے کی اجازت نہیں دیتی تھی۔ اس نے نصف زمین کو اجارہ پر دے دیا۔ اور نصف کی کاشت خود کی۔ وہ اپنا تمام لگان وصول کرتی تھی۔ البتہ بڑی احتیاط اور مستعدی سے ادا کرتی تھی۔ اور اس نے کبھی بھی اپنے کسی مزارع کو عدالت تک نہ پہنچایا۔ اس کے مزارعین اس سے ڈرتے تھے۔ اور تقسیم سے پہلے مٹی بھر غلہ کو پرا لینے کا تصور تک نہیں کرتے تھے۔ اس نے ان کا انتظام ان کی بیویوں کے ذریعے کیا۔ عورتیں ہر وقت اس کے پاس پہنچ سکتیں۔ اور اس کی نصیحتوں اور ہدایتوں سے بہرہ اندوز ہو سکتی تھیں۔ وہ مزارعین کے بچوں کو وقتاً فوقتاً مٹھائیاں بطور تحفہ دیتی تھی۔ اس لئے وہ اس سے غایت درجے کے مالوس تھے۔ ہندوستان میں اس قسم کی مستورات۔ میرا گمان یہ ہے کہ بہت زیادہ نہیں ہیں۔

**نصف پردہ اور گھنڈ!**

گاؤں میں حقیقی پردہ اعلیٰ اقوام امراء یا جو امیرانہ زندگی بسر کرتے ہیں۔ ان تک

محدود ہے۔ اس کے علاوہ مشرقی پنجاب میں ایک معتدل قسم کا پردہ ہے۔ جس طرح  
 اوقاف الذکر مسلمانوں میں ہے۔ آخر الذکر سندھ و ول اور سیکھوں میں ہے۔ جس مسلمان کی  
 روایات ہندوستان میں وہ بھی اسے ملحوظ رکھتا ہے۔ لیکن غریبی پنجاب اور کوستان نمک کے  
 مسلم علاقہ میں اس کا رواج مطلقاً نہیں ہے۔ اس کی علامت ”گھنڈ“ ہے۔ جسے نصف  
 پردہ کہا جاسکتا ہے۔ مکمل پردہ کی سختیاں گزشتہ عملوں کی دہشت ناکوں کا نتیجہ ہیں لیکن  
 معقول اور معتدل پردہ نظام مشترکہ نماز کے قواعد اور ہدایات کی سپرداوار ہے۔  
 ان کا منشا یہ ہے کہ عورت کو اپنے سے عمر میں بڑے درجہ میں اونچے یا اجنبی کی موجودگی  
 میں پردہ کرنا چاہیئے۔ ان کے رو سے بہو اور سسر میں بھی گفت و شنید منع ہے۔ بیوی  
 اور اس کا جیٹھ بھی باہمی میل جول کا مجاز نہیں ہے۔ ایک سکھ جاٹ بیان کرتا ہے۔ کہ اسکی  
 بہن کا خسر غیر متوقع طور پر رات کو ایسے وقت آیا جبکہ اس کا شوہر باہر گیا ہوا تھا۔ اور  
 نوکر سوچکے تھے۔ نہ خسر نے بہو سے بات چیت کی۔ اور نہ بہو نے خسر کو بلایا۔ خسر نے  
 کھانا تک طلب نہ کیا۔ اور بہو نے پیش نہ کیا۔ سو اس کا خسر بہو کا ہی سو گیا۔ تاہم اس  
 کہانی کا تعلق اس زمانے سے ہے جو اب گزر رہا ہے۔ اندون اکثر بہن اپنے سسر  
 کے سامنے بے نقاب چلتی پھرتی نظر آتی ہیں۔ پارچات بھی ستر کی بجائے زیادہ تر آرام  
 اور سکھ کے نقطہ نگاہ سے بنائے جا رہے ہیں۔ تنگ قمیصوں کی بجائے کھلی قمیصوں کا رواج  
 ہو رہا ہے۔ پاجامہ کے اوپر بھاری بھر کم گھگرے کا رواج ناپید ہو رہا ہے۔ یہاں تک  
 کہ خود برقعہ میں تبدیلی ہو رہی ہے۔ برقعہ کبھی اتنا بھاری ہوتا تھا۔ کہ اس کے ہوتے  
 ہونے کوئی شے نظر نہیں آسکتی تھی۔ اور یہ اتنا مکمل ہوتا تھا۔ کہ سارے سر کو ڈھانک  
 لیتا تھا۔ لیکن اب یہ نیم عریاں سا ہے۔ اور اگر چہرے کے سامنے ایک پلو نکال لیا جائے تو  
 اسے کافی تصور کیا جاتا ہے۔

جہاں تعلیمی یافتہ ہستیوں کی تعداد کم ہے اور سورج گرم ہے وہاں پردے کے  
 حق میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے۔ اور گاؤں کی مستورات کے لئے بہتر ہے کہ اسے  
 زیادہ عریاں نہ ہونے دیں۔ چار دیواری پردے کے منتفق میں کہا جاسکتا ہے کہ یہ  
 ایک زبردست ڈھال ہے۔ لیکن اس کا وزن پردے والی کو کھیل سکتا ہے۔ پیشگی  
 خطرناک ہے۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کی زندگی کے دن بہت تنگ رہے ہیں۔

زمانہ کا رجحان اور بیرون ہند کے اسلامی ممالک کا میلان اس کے خلاف ہے دس سال کی بات ہے۔ کہ مشرقی ایشیا کے تاشقند اور سمرقند جیسے شہروں میں عورت کے چہرے کو دیکھنا مشکل تھا۔ لیکن اندوں کہا جاتا ہے کہ برقعہ والی عورت لیمپ جلا کر ڈھونڈنے سے بھی دستیاب نہیں ہوتی۔ لاہور میں بھی صاحب حیثیت مسلم خواتین پبلک میں نمودار ہو رہی ہیں۔ اور تعلیم یافتہ سکھوں اور ہندوؤں میں تو پردہ نام کو بھی نہیں رہا۔

### ضبط تولید

ایک چیز ایسی ہے جسے آئندہ عہد کی دیہاتی عورت آزادی سے بھی زیادہ پسند کرے گی اور وہ زندگی کا بلند معیار ہے۔ زمانے کے موجودہ ذرائع کو پیش نظر رکھتے ہوئے معیار زندگی کی بلندی کی عالمگیر وسعت ناممکن دکھائی نہیں دیتی بشرطیکہ اجناس کی قیمتوں میں اضافہ ہو جائے۔ لیکن اگر کسی قسم کا ضبط تولید اختیار نہ کیا گیا تو زندگی کے بلند معیار کو قائم رکھنا مشکل ہو جائے گا جب ثروت و دولت اپنی انتہائی بلندی پر تھی۔ اور صوبہ بھر میں زندگی کا معیار بلند ہو رہا تھا۔ میں نے کھانا کھا کہ اس ملک میں ہر ماہی برکت آخر کار آبادی میں اضافہ کے باعث بے اثر ہو جاتی ہے۔ اور میں نے اس پیشگوئی کی بھی حیرت کی تھی۔ کہ نہری علاقہ جات بھی صوبے کے کسی دوسرے حصہ کی مانند مقروض ہو جائیں گے۔ دس سال کے عرصے میں یہ پیشگوئی قریباً پوری ہو چکی ہے۔ عرصہ دس سال محتممہ ۱۹۳۱ء میں لاہور کی آبادی میں بقدر ۱۸ فیصدی اضافہ ہوا۔ اور اس کے غیر مفکول قرضہ رہنمی ۹ سال میں بقدر ۴۲ گنا اضافہ ہوا۔ اور قیمتوں میں کمی کے باعث اسے اپنی زندگی کے معیار میں سخت تبدیلیاں کرنی پڑیں۔ جو حقیقت لاہور کی ہے۔ وہی پنجاب کے ہر ایک صوبہ کی ہے جو کبھی فارغ البال تھا۔ ۱۰ سال ۱۹۳۱-۳۲ء میں پنجاب کی آبادی میں بقدر ۱۲ فیصدی اضافہ ہوا ہے۔ اور شرح آبادی میں ہر سال ۲ لاکھ نفوس کا اضافہ ہو رہا ہے۔ اگرچہ انہار کے باعث بیش از بیش زمین زیر کاشت آگئی ہے۔ اور بعض حصوں میں کاشت زیادہ عمیق ہو رہی ہے۔ پھر بھی پیداوار آبادی میں اضافہ کے

برابر نہیں ہے۔ اور نہ ہی صنعت و حرفت میں اضافہ پذیر آبادی کی کمیت کا امکان ہے۔

صورت حالات کا اثر قصبات اور دیہات دونوں پر ہے۔ اور یورپ میں اسکا مقابلہ ضبط تولید اختیار کرنے سے کیا جا رہا ہے۔ میں نے اپنے پہلے دورے میں دیکھا کہ منڈیوں اور قصبوں میں اسپر بچٹ ہو رہی ہے۔ اور یہ چیز بچٹ کی حد سے نکل کر عمل تک پہنچ چکی ہے۔ اگر عورتیں تعلیم یافتہ ہوں تو یہ رواج زیادہ پھیل جاتا۔ لیکن جو امر ایک تعلیم یافتہ کے لئے ممکن ہے۔ وہ نا تعلیم یافتہ کے لئے ناممکن نہیں ایک سیکھ کا بیان ہے کہ جب اس نے شادی کی۔ اس کی بیوی محض خواندہ تھی۔ اس وقت کچھ شے ممکن نہ تھی۔ لیکن جب وہ دسویں جماعت کا امتحان پاس کر گئی۔ تو صورت حالات متغیر ہو گئی۔ اور اب آٹھ سال کے بعد اس کے دو بچے ہیں حالانکہ اس کے بھائی کے جس کی بیوی ان پڑھ تھی دس بچے ہیں۔ ایک اور مندرجہ کی بیوی ان پڑھ ہے بیان کرتا ہے کہ جب اس کے تین بچے ہو گئے اور اسے کوئی نوکری نہ ملی۔ تو اس نے عورت کو بعض تدابیر اختیار کرنے پر اہل کرنے کی کوشش کی۔ لیکن اس نے ان کو آرام وہ خیال کیا۔ وہ ان پڑھ ہونے کے باعث ان تدابیر کی اہمیت کے سمجھنے سے قاصر تھی۔ اس لئے وہ زیادہ عرصہ تک ایک دوسرے سے جدا رہے لیکن نوجوانوں کے لئے یہ چیز آسان نہیں ہے۔ برخلاف ازیں اس کے بھائی نے جو اس سے چھوٹا ہے (کی اپنی عمر ۳۳ سال ہے) قدرت کی پیروی کی ہے۔ اور اسکے آٹھ بچے ہیں۔

یہ چند مثالیں تعلیم یافتہ شہریوں کی ہیں۔ اور قریہ زادہ تعلیم یافتہ افسر بھی اس کا اثر محسوس کر رہا ہے۔ جسکی مثال میں پیش کر چکا ہوں۔ کسان کے نقطہ نظر میں بڑی قدمت ہے۔ اور اس کا ذکر رہنگ کی ایک جٹنی نے شاعرانہ انداز میں یوں کہا۔ کہ دھرتی تانا برا کھا (بارش) سے نہیں اکتاتی۔ ایسے ہی بچہ جٹنے والی ماں بچوں سے پیار نہیں ہوتی۔ ہندوستان کا کوئی حصہ ایسا نہیں ہے۔ جہاں یہی خیال ذہنوں میں سما یا ہوا نہ ہو۔ ایک سال کی بات ہے کہ میں نے مرکزی ہند کے ایک نمبر دار کی بیوی سے کہا۔ ایک عورت کے اہل کتنے بچے چاہئیں؟ وہ دامن پھیلا کر بولی۔ جٹنے خدا

اس جھولی میں ڈال دے۔ اور دو سال کی بات ہے کہ سیالکوٹ کی ایک عورت نے بھی یہی بات کہی۔ لیکن ان کے درمیان ایک میراثی کی بیوی تھی جس نے کہا کہ چارکانی میں۔ گورداسپور میں ایک سارجنٹ کی بیوی بولی۔ صرف دوکانی ہیں۔ لیکن اس کی لڑکی (جسے غالباً درود قرب کی گھڑیاں یاد تھیں) گویا مونی۔ ایک بہت کافی ہے۔ ہندوستان کی دیہاتی زندگی میں یہ پہلی آواز ہے۔ اور یہ دو جذبات سے اثر پذیر ہے۔ پہلا قول عمیق جذبہ انسانی پر مبنی ہے۔ ایک ایسا وقت بھی آتا ہے جب عورت محسوس کرتی ہے کہ وہ زیادہ بچے نہیں جن سکتی۔ ایک لڑکے کی بیوی نے کہا کہ میں چودہ بچے جن چکی ہوں۔ مجھ میں مزید بچے پیدا کرنے کی تاب نہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ عورت نے آغازِ عالم سے ہی اسے محسوس کیا ہے۔ اور اگر یہ جذبہ اندوز اظہار پذیر ہے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ امن و امان کے طویل عرصہ نے زمانے کو زیادہ شائستہ اور مذہب بنا دیا ہے۔ دوسرا جذبہ بننے زمانے کی جھلک لئے ہوئے ہے میراثی کی بیوی نے کہا کہ اگر بچے چار سے زیادہ ہو جائیں۔ ان کی اچھی طرح سے پرورش نہیں ہو سکتی۔ ان کے لئے قیصوں اور جوتوں کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ اور انہیں برہنہ رہنا پڑتا ہے۔ میں نے کسی مقام پر کہا ہے کہ بزدلیا بدیر گاؤں میں ضبطِ تولید کے مسئلہ پر غور کرنا پڑے گا۔ میرے خیال میں متذکرہ عذر کا وقت آگیا ہے۔ اجناس کی قیمتوں میں کمی نے زندگی کے معیار کو کم کر دیا ہے۔ اور قرضہ کے بوجھ کو دوگنا کر دیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ہندوستان میں گزشتہ ۱۰ سال میں ۳ کروڑ ۵۰ لاکھ نفوس کا اضافہ ہو گیا ہے۔ اگر قیمتوں میں اضافہ بھی ہو جائے۔ پھر بھی زندگی کا کوئی معیار نئی زندگیوں کے اس کثیرانہو سے عہدہ برا نہیں ہو سکتا۔ زندگی کے معیار کے علاوہ دیگر امور بھی خطرے میں ہیں۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ ہر سال ۲۰ لاکھ مائیں بچہ جن کر فوت ہوتی ہیں۔ کیا یہ چیز تعجب خیز ہے کہ ان شائستہ تریام میں نئی آواز سنی جا رہی ہے۔ اجناس کی قیمت میں کمی کے زمانہ سے پیشتر بھی مرکزی پنجاب کے کسان اس ضمن میں دائیروں اور ڈاکٹروں کی امداد حاصل کرنے کے درپے تھے اور ایک ایسا شخص جو بیاس اور ستلج کے درمیان جو خطہ اراضی ہے اس کے حال سے آگاہ آگاہ ہے۔ جانتا ہے کہ ان پڑھ اور جاہل لوگ بھی تولید میں کسی نہ کسی طرح کے ضبط کی



ضرورت کو محسوس کر رہے ہیں۔ مزید برآں جوڑکاؤں میں میرے ۳ سال سے پہلے  
 ہندوؤں کے خاندانوں میں استعمال کی جا رہی تھیں۔ اندنوں ان کا استعمال کم ہو  
 رہا ہے۔ ان دنوں میں نوجوان جوڑوں کو دن کے وقت سخت کام کرنا پڑتا تھا۔ اور  
 انہیں رات کی وقت الگ کمروں میں سونا نصیب نہیں ہوتا تھا۔ اور انہیں محروم اور پیاز  
 جیسی میکان خیز چیزوں کے کھانے کی اجازت نہ تھی۔ اور وہ گوشت اور پھلی شاذ و نادر ہی  
 کھاتے تھے۔ اور مصالحہ دار چیزیں تو وہ کبھی کھاتے ہی نہ تھے۔ لیکن مشترکہ نظام خاندان  
 کے درہم برہم ہو جانے کے باعث ان پابندیوں کا اطلاق اس زمانے میں مشکل ہو گیا ہے  
 اور ایک نقطہ نگاہ کو بھی پیش نظر لانے کی ضرورت ہے۔ اب جبکہ نصیبات ضبط تولید سے  
 پیش از پیش آشنا ہو رہے ہیں یہ صرف وقت کی بات ہے کہ یہ علم بھی ذہنیت  
 میں پہنچ جائے گا۔ ہر ایک جگہ لاری پہنچ رہی ہے۔ اور شہر تو گاؤں سے قریب تر  
 کر رہی ہے۔ اور جب یہ علم آجائے اس وقت گاؤں کو مشورے سے محروم نہیں  
 کیا جاسکتا۔ ورنہ نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ وائیوں اور انارٹوں کے ہتھے چڑھ جائے گا۔  
 اس ضمن میں غالباً روس سے سبق سیکھنا ہے۔ وہاں بھی کسانوں کی آبادی رو بہ فروغ  
 ہے۔ سن ۱۹۱۳ء میں مقابلے میں ۲ کروڑ ہستیوں کا اضافہ ہوا۔ اور وہاں کی  
 مستورات بھی اتنے بچے پیدا کرنے پر تیار نہ تھیں۔ جتنی کہ پرانے زمانے میں تھیں لیکن  
 ان کو کوئی مشورہ دینے والا نہ تھا۔ سرکاری ڈاکٹر دیہات کا دورہ کرتے ہیں دیہاتوں  
 سے اس باب میں گفت و شنید کرتے ہیں۔ جا بجا شفا خانے ہیں۔ مشوروں کے مرکز  
 ہیں۔ ڈاکٹر ان مرکزوں میں پہنچ کر ضرورت مند کو اپنے مشوروں کے فائدہ پہنچاتے  
 ہیں۔ اور اسقاطِ حمل کو از روئے قانون جائز قرار دیا گیا ہے۔ یہ چیز مجھے اپنی ایک  
 اور سفارش پر لوٹ آنے کے لئے مجبور کرتی ہے۔

یہ تمام معاملہ ماہران طب کے غور کرنے کا ہے۔ ضرورت ہے کہ تجربہ کار ڈاکٹروں  
 کی مختصر سی کمیٹی اس پر غور کرے۔ اس کمیٹی میں زنانہ ڈاکٹر بھی چاہیے۔ غور و غوض کے  
 بعد ایک پالیسی وضع کرنی چاہیے۔ تاکہ جو اشخاص دیہاتی زندگی کو بہتر بنانے دیہاتی  
 خاتون کی نلاج و بہبود کے لئے کام کر رہے ہیں۔ انہیں معلوم ہو جائے کہ وہ اس  
 مشکل ترین اور اہم مسئلہ کے متعلق کیا مشورہ دیں۔ سہر دست بالکل اندھیرا ہے۔

## خلاصہ

دس سال کی بات ہے کہ اپنی تصنیف ”پنجابی کسان“ کو ختم کرتے ہوئے تحریر کیا۔ کہ گھاؤں کے افق پر خود شناسی کا سورج طلوع ہو گیا ہے۔ میں نے اس وقت مردوں کا تذکرہ کیا تھا۔ اس وقت یہی بات تقریباً مستورات کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔ جو تبدیلی میں ہم نے بیان کی ہیں۔ تین بڑے عناصر پر مبنی ہیں۔ (۱) معیار زندگی کی بلندی (۲) تعلیم کی اشاعت۔ جو صرف پڑھنے والے کو ہی اثر پذیر نہیں کرتی بلکہ دوسروں کو بھی اثر پذیر کرتی ہے۔ (۳) جنگ کے بعد لوگوں کا عام رجحان۔ ان میں اکثر تغیرات ایک عنصر کے باعث نہیں بلکہ ایک یا دو عناصر کے امتزاج کے باعث ہیں۔ پنجاب کے مختلف اضلاع میں ان کا اثر کم و بیش ہے۔ ہر ایک اثر کس تناسب سے کار فرما ہے۔ سب سے زیادہ غور طلب اور جاذبِ توجہ تبدیلی میاں اور بیوی کے تعلقات میں وقوع پذیر ہوئی ہے۔ ابھی تک یہ چیز صرف ایک امتحان کا محکم رکھتی ہے۔ اور اکثر اوقات زیادہ محسوس طور پر نمایاں نہیں ہوتی۔ لیکن ساس کی خدمت ہر ایک جگہ روبرو زوال ہے۔ اور تعلیمیافتہ گھروں میں بالخصوص سیکھوں میں اس کی بجائے میاں اور بیوی کے درمیان زیادہ اور زیادہ مساویانہ تعلقات روبرو فروغ میں۔ اگر پُر امن حکومت قائم ہے۔ تو یہ شے انگریزی سلطنت کا سب سے زیادہ اثر ہے۔ نئی پود کے نزدیک مردوں اور عورتوں کی خصوصیات میں عدم مساوات بہت کم نمایاں ہے۔ پوشاک اور خوراک کے معاملے میں بیویوں کے ساتھ زیادہ اچھا سلوک کیا جا رہا ہے۔ اور گھر کے معاملات میں ان سے زیادہ آزادی سے مشورہ لیا جا رہا ہے۔ اور تعلیم اندلوں عورتوں کے لئے زائد از ضرورت تصور نہیں کی جاتی۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ شادیوں زیادہ عمر میں کی جا رہی ہیں۔ اور دولہا اور دلہن کے انتخاب میں زیادہ احتیاط برتی جا رہی ہے۔ کثرت ازدواج کم ہو رہی ہے۔ اور جنہوں نے چار دیواری کے پردہ کو مدتوں اختیار کیا ہے۔ ان میں بھی اس کا خیال کم ہو رہا ہے۔ نیم پردہ کا بھی جو سکھوں اور ہندوؤں میں رائج ہے۔ یہی حال ہے۔ بغلات اڑیں جن لوگوں کی مالی حالت بہتر ہوئی ہے۔ ان میں سے اکثر ایسے ہیں۔ اور ان میں زیادہ تعداد مسلمانوں کی

ہے۔ جو خوشحالی کے باعث اپنی عورتوں کو دوبارہ پابند پردہ بنانے کو اپنی عزت کی علامت سمجھ رہے ہیں۔ برہنیت مجبوری دیہاتیوں کے اخلاق اچھے ہیں۔ اور گھر کی تنہائی کی عام عورت ہاشمی کی سطح بلند ہے۔ متعدد قید و حدود میں کمی کے باعث گھر کی زندگی کو جو عناصر دھمکیاں دے رہے ہیں۔ ان کو مد نظر رکھتے ہوئے ضروری ہے کہ بچیوں کو جو تعلیم دی جائے۔ وہ محض دنیوی نہ ہو۔ اور سکول کو کسی وقت بھی گھر سے سبقت لینے کی اجازت نہیں دینی چاہیے۔ گھر کے اندر ضروری ہے کہ بچیوں کو عالم طغولیت میں زیادہ احتیاط سے تعلیم و تربیت دی جائے۔ لیکن بچوں کی متواتر تولید کی صورت میں یہ چیز مشکل ہے۔ اور جیسے جنوبی مشرقی رقبہ جات کی کیفیت ہے۔ جس کھیتوں میں بہت کام کرنا پڑتا ہے۔ وہاں اس تربیت کا اہتمام ناممکن ہے۔ یہ امر بھی ایک حد تک نمایاں ہے کہ کھیت کا کام اتنا شدید نہیں رہا جتنا کہ تھا۔ اور زیادہ کی بجائے ٹھوڑی اولاد حاصل کرنے کی رغبت بھی ظاہر ہو رہی ہے۔ ایک ایسے ملک میں جو زراعتی ملک ہے اور قدامت پسند ہے۔ جہاں امن و امان قائم ہے۔ اور لوگ قحط سالی کے ہاتھوں ہلاک نہیں ہوتے۔ اور امراض کا پیش از پیش نظام کے ساتھ علاج اور تدارک کیا جاتا ہے۔ آبادی قدرتا اس قدر رو بہ فروغ ہوتی ہے کہ کوئی موجودہ معیار زندگی کسی قسم کے ضبط تولید کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ گزشتہ دس سال کے حقائق ظاہر کرتے ہیں کہ پنجاب کے متعلق متذکرہ دعوے بہ نوع صریح نظر آتا ہے۔ لہذا وقت آگیا ہے۔ کہ ماہرین ضبط تولید کے مسئلہ پر خوب غور کریں۔ اور اس باب میں خاص لائحہ عمل (پالیسی) وضع کریں۔

اس باب میں کافی کہہ دیا گیا ہے کہ دیہاتی گھر میں نئی زندگی کے جذبات موجزن ہیں۔ جیسا کہ سیالکوٹ کی ایک عورت نے واضح کیا کہ "پیش نظر تبدیلی بہت بڑی تبدیلی ہے۔ اور نئی ہوائیں چل رہی ہیں" اور واقعی وہ ہوائیں بہت حد تک جو دیہات میں چل رہی ہیں +

# سوطوال باب

## تبصرہ اور سدھار

اس آخری فصل میں کسی قدر تبصرہ ضروری ہے۔ محض اس لئے بھی کہ بیان کردہ حقائق گزشتہ تین سال سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور جو تحقیق شروع کی گئی تھی۔ اسکا سلسلہ ابھی جاری ہے۔ بعض مضامین کے باب میں مثلاً نظام ائے پنجائیت ہمدین زیر۔ پرورش مرعیان۔ ایسے مختلف النوع موضوعات پر میں اپنے خیالات کا پیشتر ازیں اظہار کر چکا ہوں۔ اور اس ضمن میں مزید خامہ فرسائی کی ضرورت نہیں لیکن بعض مطالب ایسے ہیں کہ ان پر بحث و نظر اور ان کا خلاصہ بیان کر دینے کیلئے چند صفحے درکار ہیں۔ اور جو رشتہ ان میں جاری و ساری ہے اس کا تعلق تعمیر و تنظیم جیسے اہم مسئلہ سے ہے۔ میں اولاً نرخ ہائے اجناس میں کمی پر بحث کرنا چاہتا ہوں اس لئے کہ کم از کم سردست یہی وہ ڈھانچے یا قالب ہے کہ جس کے مطابق آئندہ تنظیم کی تعمیر کا خاکہ تیار کیا جاسکتا ہے +

## نرخہائے اجناس میں کمی

### عام حالات

اجناس کی قیمتوں میں کمی کے عام کوائف کافی سے زیادہ مشہرت حاصل کر چکے ہیں۔ جمعیت اقوام کی مجلس اقتصادیات کی رپورٹ کا ایک اقتباس یہ ہے کہ ۱۹۳۱ء میں اجناس کے نرخ جو بعض اوقات یکایک حادثہ ”گر جاتے“ میں ”گر گئے“۔ اور انکا اثر تمام پیداوار زرعی تک پھیل گیا۔ یہ کمی اتنی تیز تھی کہ سال کے اختتام پر (جب میں نے اپنا دورہ شروع کیا) جہاں بعض اجناس کی قیمتیں ایام قبل از جنگ کی قیمتوں کے

براہر ہو گئیں۔ بعض میں کمی اتنی ہوئی کہ وہ لپ حد تک گر گئیں۔ یا یہ کہ ۱۹۱۳ء کے پیمانہ نرخ کے نصف سے بھی کم ہو گئیں۔

اس کمی کی اولین زد کاشتکار پر پڑی۔ اور آج تک دوسروں کی نسبت زیادہ دکھ برداشت کر رہا ہے۔ بعض اوقات جہاں اسے اپنی پیداوار کی بہت کم قیمت ملتی ہے۔ وہاں اسے جو چیزیں خریدنی پڑتی ہیں۔ ان کے لئے پُرانے بھاؤ یا اس سے کسی قدر کم نرخ پر قیمت ادا کر لی پڑتی ہے۔ اور اگر آخر الذکر میں کوئی کمی ہوتی بھی ہے تو وہ اتنی نہیں ہوتی جتنی کہ زراعتی اشیاء کی قیمتوں میں ہوتی ہے۔ یہ حقیقت ہندوستان کے سالانہ نقشہ اگے تجارت سے آئینہ ہو رہی ہے۔ جو یہ ظاہر کرتے ہیں کہ ہندوستان کی برآمد جو زیادہ تر اجناس خام ہیں۔ درآمد کے مقابلے میں جو زیادہ تر کارخانہ کی مصنوعات ہیں۔ بالکل گر گئی ہے۔ پنجاب میں اس کمی کو اس اثر سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ جو اس نے اس صوبہ کی دو قیمتی فصلوں میں گندم اور روٹی پر ڈالا ہے۔ ۱۹۲۹ء میں لاہور میں گندم تنویر فروشانہ نرخ کا عام تخمینہ ۵ روپے ۴ آنے ۵ پائی تھا لیکن ۱۹۳۳ء کے خاتمہ پر یہ نرخ دو روپیہ سے بھی کم ہو گیا۔ اس سال روٹی کی قیمت میں بھی ۵۰ فیصدی کمی واقع ہو گئی۔ اور یہ قیمتیں اس وقت تک بحال نہیں ہوئیں اس کمی کا اثر کم و بیش ہر ایک جگہ ہوا ہے۔ نہری آبادیوں میں جو صوبے کے مرکز کے برآمد ہیں۔ اس کا اثر زلزلہ خیز ہے۔ اور ان اسباب کی بنا پر جن کا تذکرہ عنقریب کیا جائے گا۔ ان کے اثر نہر سے آبپاشی قطعات پر سب سے زیادہ شدید صورت میں جلوہ نما ہوا ہے۔ لیکن راولپنڈی اور کانگڑہ میں جہاں ملکیتیں اتنی مختصر ہیں کہ وہاں زراعت بہت حد تک ایک ہفتی صنعت کا حکم رکھتی ہے۔ اس کا اثر دکھایا ہے اور بعض رقبوں میں مثلاً کوہستان نمک اور کوہستان مری میں جہاں فوجی خدمت کے باعث نقد روپیہ بہتہ ریج پہنچتا رہتا ہے۔ اور کھانے کے لئے غلہ باہر سے منگوانا پڑتا ہے۔ نرخوں میں کمی تباہی خیز ہونے کے بجائے مفید ثابت ہوئی ہے۔ حالانکہ بھی زیادہ اثر پذیر نہیں۔ اس لئے کہ اس ضلع میں کاشتکاری زیادہ تر گڈارے کے لئے ہے اور ایام گذشتہ میں اس ضلع کے کارکنان وطن نے روپیہ بہت سی رقم یا تو ارسال کی ہیں یا وہ اپنے ہمراہ لائے ہیں۔ اور اس کا ایک معقول حصہ کفایت شعار کاشتکار یا تو

کسی مفید کام پر لگا دیا ہے یا بطور امانت جمع کرایا ہے۔ لیکن یہ نظائر مستثنیٰ ہیں۔ لیکن بحیثیت مجموعی تمام صوبے کی نسبت ہم یہ کہنے میں بہت حد تک حق بجانب ہو سکتے ہیں کہ نرخ ہائے اجناس میں کمی نے پنجاب کی خوشحالی کو اس طرح یکایک تباہ و برباد کر دیا جیسے کہ ۱۹۲۵ء میں طوفانِ ریگ نے اسکی گندم کو پامال کر دیا۔

### زمیندار اور مزارع

اگر یہ حقیقت عیاں گیر نہ ہوتی کہ ادائیگیوں کا بہت سا حصہ جنس اور خدمت کی صورت میں ہوتا ہے تو اس کمی سے پیدا شدہ اثر ناقابلِ برداشت ثابت ہوتے۔ چالیس یا پچاس سال پہلے زمیندار یا مالک خود کاشت کی تعریف یہ کی جاسکتی تھی۔ کہ یہ وہ شخص ہے جو جنس صرف اپنی نپید کرتا ہے۔ جو ممکن طور پر اس کے لئے اپنے گذارہ کے لئے کافی ہو سکتی ہو۔ اور جو باقی کی تمام اشیاء دست بدست مبادلہ (بارٹر) سے حاصل کرتا ہے۔ ان ایام میں گاؤں میں نقد روپیہ بہت کم دکھائی دیتا تھا۔ اور اس وقت بھی کوئی ضلع ایسا نہیں ہے جہاں دیہاتی کاروبار نقدی کی صورت میں ہوتا ہو۔ اور بعض مقامات میں بہ تناسب ۲۵ فی صدی سے بھی کم ہے۔ گذشتہ زمانے میں اکثر مغربی واناؤں نے اس پر زور دیا ہے کہ روپیہ کے ذریعے اشیاء کا مبادلہ خدمت اور جنس کے مبادلہ کے مقابلے میں ترجیح اور برتری رکھتا ہے۔ لیکن خوش قسمتی سے پنجابی کسان پرانے دستور کو ترک کرنے میں سہل انگار واقع ہوا ہے۔ لیکن جب کساد بازاری آئی۔ تو پرانا دستور نئے نظام سے زیادہ کار آمد ثابت ہوا۔ یہ حقیقت لگان کے معاملے میں زیادہ نمایاں ہوئی ہے۔ صوبہ ہائے آگرہ و اودھ میں لگانات زیادہ تر نقدی کی صورت میں ادا کئے جاتے ہیں۔ اس لئے ان میں بقدر چار کروڑ روپیہ کے کمی کرنی پڑی۔ اور حسابات میں یہ توازن بڑی وقت اور کافی کھینچا تانی کے بعد وقوع پذیر ہوا۔ بہ خلاف ازیں پنجاب میں جنوب مشرقی اضلاع قدرے استثنائے اکا حکم رکھتے ہیں، لگانات قریباً تمام کے تمام جنس کی صورت میں ہیں۔ اس لئے قیمت میں کمی کے باعث لگان میں بھی قدر تا کمی ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح یہ معاملہ ٹھیک ٹھاک ہو جاتا ہے۔ اس قدرتی کمی نے ایک کافی زیادہ حد تک اپنا اثر

پیدا کیا، صوبہ پنجاب میں ۲۰ لاکھ سے زیادہ مزارعین ہیں۔ جو مالکان اراضیات لگانات نقدی کی صورت میں وصول کرتے ہیں۔ وہ محض متذکرہ نظیر کی اثر اندازی سے مجبور ہو گئے کہ اپنے واجبات میں کمی کر دیں یا انہیں بالکل صاف کر دیں۔ وہ مالکان جنہیں نے کساد بازاری سے پیشتر نو آبادی میں اپنے مربعے ۲۰ روپیہ یا زیادہ فی ایکڑ لگانات پر دئے ہوئے تھے۔ وہ اس صورت میں جبکہ ان کے گرد و پیش جنسی لگانات گر رہے تھے۔ اس امر پر اصرار نہ کرتے کہ انہیں لگانات کی رقم پوری کی پوری ادا کی جائے۔ میں جس دن دورہ پر روانہ ہوا۔ میں نے اس دن ہی اس اثر کو نمایاں دیکھا۔ اور جونہی میں دور کی منزلیں طے کرتا گیا۔ یہ امر بیش از پیش نمایاں صورت پکڑتا گیا۔ لہذا مالکان نے آفاقی سے نرخوں میں کمی کے بوجھ کو برداشت کیا۔ اس کی بعض مثالیں نقشہ حسابات میں مذکور ہیں۔ لیکن مزارع کی نسبت زمیندار کے کندھے زیادہ مضبوط ہیں۔ اور وہ مزارع جو صرف ایک ہل کا مالک ہے۔ اسکی کمزوری عیاں راجہ بیاں کی مصداق ہے۔

## زمیندار۔ گارگیر اور خدمت گار

صرف لگانات ہی جنس کی صورت میں ادا نہیں کئے جاتے۔ ہم نے فصل چودھویں میں پڑھ لیا ہے۔ کہ زراعتی مزدور اور دیہاتی خادم کی خدمت بھی زیادہ تر اسی طریق پر ادا کی جاتی ہیں۔ اور نقد اجرتوں اور ادائیگیوں پر کسی وہی اثر ہوا ہے۔ جو نقد لگانات پر ہوا ہے۔ روپے کی قوت خرید میں اضافہ کے باعث زراعتی پیداوار کی قیمتوں میں کمی نے تمام ان اجرتوں پر جو نقدی کی صورت میں ادا کی جاتی ہیں۔ یہ اثر کیا ہے۔ کہ ان میں فوری اضافہ کر دیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس نے ان اشخاص کی آمدن کم کر دی۔ جو اپنی اجرتیں جنس کی شکل میں حاصل کرتے تھے۔ اس لئے کہ جو کچھ انہیں وصول ہوا۔ اس کا کچھ حصہ انہیں متفرق اشیاء کی خرید میں صرف کرنا پڑا۔ گویا یہ ہوا کہ حوالے کی آمدن (جسے عام طور پر نقدی کی صورت میں ادائیگی کی جاتی ہے) بڑھ گئی اور اسکے ہمسائے لوہار کی آمدن (جسے بطور جنس ادا کیا جاتا ہے) گھٹ گئی۔ قصبہ میں جہاں بہت کم لوگ اپنے ہمسائے کو جانتے ہیں۔ وہاں اس عدم مساوات پر ممکن ہے تو جہد نہ کی گئی ہو۔

لیکن دیہات میں یہ حقیقت زیادہ ابھری اور نمایاں ہوئی۔ ۱۹۳۰ء کے خانے پرالکائن  
 اور اضیات کاریگر اور خادم و اجبات میں تخفیف کے بارے میں اکٹھے بحث کرتے ہوئے  
 دکھائی دئے۔ اور اپنے دورے کے خاتمے سے پیشتر میں نے ترکھانوں۔ معماروں  
 اور ذراعتی مزدوروں کو دیکھا۔ کہ وہ ۲۵ فی صدی تخفیف پر آمادہ ہو گئے ہیں بھالوں  
 اور شیر فروشوں نے واجبی تخفیف منظور کر لی۔ ایک بڑے کسان نے یہ کہا کہ اب  
 مٹاں بھی سواروپہ لے کر نکاح پڑھ رہے ہیں۔ اور اتنے پیسے وہ اندنوں لیتے تھے۔  
 جب میرے منہ پر واسطی نہ تھی۔ پیر عام طور پر ایک روپیہ وصول کیا کرتے تھے۔ لیکن  
 اب آٹھ آنے اور بارہ آنے پر اکتفا کر رہے ہیں۔ بعض مقامات پر درزیوں نے  
 اپنی سلائی میں اس عند پر کمی منظور نہ کی کہ ان کو اس وقت بھی سینے پر ونے والی مشینوں  
 کی قیمت وہی دینی پڑتی ہے۔ جو وہ پہلے دیا کرتے تھے۔ جولاہوں نے یہ کہا کہ چونکہ  
 گزشتہ ایام میں کم اجرت ملتی رہی ہے۔ اس لئے وہ کمی قبول نہیں کر سکتے۔ تاہم کھلے  
 طور پر یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ جہاں زمیندار اور مزارع نے سمجھوتہ کر لیا ہے۔ وہاں  
 زمیندار۔ کاریگر۔ اور خدمت گار نے بھی سمجھوتہ کو پوری استعداد اور صفائی سے قبول  
 کر لیا ہے۔ ان تمام امور سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ دیہات کی نسبت کم از کم یہ کہا  
 جاسکتا ہے کہ دہل کار و بار کا وہ طریق رائج ہے۔ جس کی نسبت عام طور پر فرض کر لیا  
 گیا ہے۔ کہ وہ ازمنہ وسطیٰ میں رواج پذیر تھا۔ اور ان کا طریق مبادلہ وہ ہے۔ جو  
 روپیہ کی بجائے اجناس اور خدمت پر مبنی ہے۔ روپیہ کے ذریعے اشیاء کے مبادلہ  
 کا نظام وہ ہے کہ جس پر دنیا کا لغت نہیں رہا۔

## قارض اور مقروض

سب سے زیادہ مشکل سمجھوتے وہ ہیں۔ جن کا تعلق قارض اور مقروض۔ زمیندار اور  
 سرکار سے ہے۔ اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں ادائیگیاں ضروری ہیں۔ کہ نقدی  
 کی صورت میں نقدی کی شرائط کی صورت میں ہوں۔ اگر ایک سو سال پیشتر اس قسم کا  
 واقعہ پیش آتا۔ تو سمجھوتہ بآسانی ہو جاتا۔ اس لئے کہ اندنوں ہر کار و بار جنس کی شکل میں  
 تھا۔ اور پچاس سال پیشتر بھی قارض اور مقروض کے مابین مناسبت مشکل نہ تھی۔ اس لئے



کہ زیادہ تر کاروبار جنس کی صورت میں ہوتا تھا۔ اور حسابات بھی کھاتوں میں درج کر لئے جاتے تھے۔ لیکن اس وقت صورت حال یہ ہے۔ کہ جو کچھ وہ لیں اور جب سے کساد بازار کا کئے باعث جنس کی صورت میں ادائیگیاں بہت بڑھ گئی ہیں۔ صرف چند ایک رقبے ایسے ہیں جہاں یہ قرضہ جات نقدی کی شکل میں لئے اور دئے نہیں جاتے۔ اس کا عام اثر یہ ہے کہ ذرا عتی قرضہ کا بار گراں دو گنا ہو گیا ہے۔

بطور مثال جہاں ۱۹۲۹ء میں کسان ۱۰۰ من پیداوار کو فروخت کر کے اپنا قرضہ اُتار سکتا تھا۔ اب اسے اس غرض کے لئے ۲۰۰ من یا اس سے زیادہ پیداوار درکار ہے۔ اس باب میں اسٹیشن "دو سو روپے جو رہن یا قبضہ پر ادا کیا جاتا ہے قیمتوں کے گر جانے کے باعث اس قسم کے رہن کا سود بقدر نصف کم ہو گیا ہے۔ اور صوبہ کے مالکان میں سے قریباً نصف کا قرضہ ۱۹۳۵ء میں اس طریق پر رکا رہا۔ یہ چیز نا اہل کے رہنوں پر عائد نہیں ہوتی۔ یہ امداد معقول ہے۔"

## وصولیات

اگرچہ سامہوکار نے حسابات کے زیادہ جدید طریقے اختیار کر رکھے ہیں۔ خوش قسمتی سے ابھی تک وہ اپنے دلی خیالات کے باعث قدامت پرست ہے۔ میں نے اپنے دورے میں ہر ایک ممکن موقع پر اس کے متعلق بحث کی۔ اور ان میں سے تین مکالمے اس کتاب میں درج بھی کئے ہیں۔ ان مکالمات سے سامہوکار کا عام رویہ جو اس نے نرخ اجناس میں کمی کے بعد اختیار کر رکھا ہے۔ نمایاں ہوتا ہے۔ اس کا مسلک یہ ہے۔ کہ جو کچھ وصول ہو جائے اسے قبول کر لیا جائے اور بقایا واجبات کے لئے اجناس کے نرخ میں تیزی خاص و سکون سے انتظار کیا جائے۔ کسان جو کچھ بھی پیش کرتا ہے سامہوکار اس کے لینے سے انکار نہیں کرتا۔ اور روپی سے روپی مویشی بھی ممکن انتہائی قیمت پر قبول کر لئے جاتے ہیں۔ اگر مقروض کچھ بھی ادا نہیں کر سکتا۔ اور تمسک ختم ہونے کو ہوتا ہے۔ تو ہر ممکن تدبیر اختیار کر کے کوشش کی جاتی ہے۔ کہ مقروض نیا تمسک تحریر کر دے۔ اور اس کے لئے سود میں محقول تخفیف بھی گوارا کر لی جاتی ہے۔ ایک قبہ میں سامہوکار گاؤں والوں کے متفقہ فیصلہ کے باعث عارضی طور پر مجبور ہو گئے۔ کہ پُرانے

قرضہ جات پر اب سود شماری نہ کریں۔ یا یہ کہ سود کی شرح کم کریں اور تنازعات دیہاتی پنچایت کے سپرد کریں۔ عام حالات میں بھی وہ اپنے موکلوں کو عدالت میں پہنچانا نہیں چاہتے۔ اس لئے وہ جانتے ہیں کہ قانون کے طور طریقے بڑے تکلیف دہ۔ گراں خرچ اور غیر قطعی ہیں۔ قیمتوں میں کمی نے اخراجات کو زیادہ گراں اور وصولی کے امکانات کو زیادہ محدود کر دیا ہے۔ لہذا عام حالت یہ ہے کہ وہ ایک خراب کام کے لئے اپنے اچھے روپے کو خرچ کرنے پر آمادہ نہیں ہوتے۔ وہ صرف ایسے مقروض کے خلاف مقدمہ دائر کرتے ہیں جو کسی سمجھوتے پر رائل نہیں ہوتا۔ اور اس صورت میں بھی جب تک انہیں یقین نہ ہو جائے کہ انہیں کچھ نہ کچھ وصول ہو جائے گا۔ وہ ڈگریوں کا اجرا نہیں کرتے نتیجہ یہ ہوا ہے کہ قرضوں کی ادائیگی رُکی پڑی ہے۔

### کشیدگی اور تصفیہ

یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ اتنا بڑا طوفان مقروض اور قارض کے درمیان کوئی کشیدگی پیدا کئے بغیر گزر جائے گا۔ ہمیں موقع بہ موقع کشیدگی تعلقات کا علم ہوتا ہے لیکن کسی جگہ بھی کشیدگی اتنی زیادہ نہیں ہے۔ البتہ رُہتک کے بعض حصص استثنائے حکم رکھتے ہیں۔ تاہم یہ بات ہے کہ ان رقبوں میں تعلقات اجناس کے نرخ میں کمی سے ایسے بھی کشیدہ تھے۔ لیکن نوآباد علاقہ جات میں کسی قدر تکلیف رونما ہوئی۔ لیکن نوآباد دیہات میں کشیدگی کا باعث دیرینہ تعلقات کا نہ ہونا ہے۔ جہاں یہ تعلقات موجود ہیں اور اس سے بڑھ کر یہ کہ جہاں کہیں بھی دیہاتی جماعت میں پڑانے والے یا دیرینہ میل ملاپ موجود ہے۔ یا قطعہ ایسا ہے کہ جہاں صرف ایک قوم آباد ہے۔ وہاں ساہوکار مقامی مصاحت روٹہ اختیار کرنے سے پرہیز کرتا ہے۔ قارضان کے وعادی کو کم کرنے کیلئے اقساط کی ادائیگی کے معاملے میں بھی پنچایت اور انجمن ثالثی مفید ثابت ہوئی ہیں۔ اور بعض صورتوں میں قسطوں کی ادائیگی کئی سال تک پھیلا دی گئی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ گاؤں کے ساہوکار کے منافع جات میں بہت سی کمی واقع ہو گئی ہے۔ اجناس کے نرخوں میں کمی سے پیشتر یہ منافع جات ۱۲ سے ۱۳ فی صدی تک تھے۔ لیکن یہ امر مشکوک ہے کہ آیا وہ اس وقت سے شروع کر کے ۵ فی صدی سے بڑھے ہیں یا نہیں۔ لیکن اس امر کو

عام طور پر تسلیم کر لیا گیا ہے۔ کہ اس پر سبھی ایسے ہی زد پڑی ہے۔ ایک لحاظ سے اسے زیادہ نقصان ہوا ہے۔ آڑھتی کے ساتھ ہی ساہوکار بھی موجود ہے۔ وہ صوبے کی وافر گندم ذخیرہ میں جمع رکھتا ہے اور ۱۹۳۳ء میں جبکہ منڈی مصیبت میں مبتلا ہوئی۔ اسے زیادہ نقصان برداشت کرنا پڑا۔

## قرضے دینے میں کمی

کسان قرضہ دینے کے قابل نہیں رہا۔ اور اس کی ناقابلیت کے باعث ساہوکار کی حیثیت قرضہ دہی میں بڑی کمی واقع ہوئی ہے۔ وصولی میں کمیابی کی وجہ سے ساہوکار کے پاس قرضہ دینے کو کچھ نہیں رہا۔ اور جتنا اس نے قرضہ دینے میں پس و پیش کیا ہے۔ اتنی ہی وصولی میں کمی ہوئی ہے۔ جہاں تک ممکن ہے وہ قرضہ جات صرف ان اشخاص کو دے رہا ہے۔ جو اس کے نزدیک قابل اعتماد ہیں۔ اور دوسروں کو وہ صرف اتنا دیتا ہے جتنا کہ وہ انہیں اپنی دکان سے چلتا کرنے کے لئے کافی خیال کرتا ہے۔ اکثر وہ ضامن طلب کرتا ہے اور زیورات رہن رکھنے کی صورت میں بھی وہ عام شرح ۱۲ فیصدی کی بجائے ۱۵ یا ۱۸ فی صدی شرح چارج کرتا ہے۔ وہ اب غیر معمولی قرضہ جات جو گذشتہ زمانہ میں عام تھے۔ دینے سے بالکل انکار کر دیتا ہے۔ اتنا وہ قابل اعتماد اشخاص کو اس وقت بھی قرضہ دے رہا ہے۔ یا یہ کہ مختصر رقیس زیادہ گراں شرح سود پر دے رہا ہے۔ انجمنائے امداد باہمی نے اگرچہ شرح اے سود میں کمی نہیں کی لیکن وہ اپنے قرضہ جات میں کمی کر دینے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ اور ۱۹۳۲-۳۳ء میں انہوں نے صرف ۱۶ روپے فی ممبر کے حساب سے دئے۔ ان رکادٹوں اور بندشوں کو کسان نے یہ سختی محسوس کی ہے۔ اس لئے کہ وہ مدتوں جب کہ زمین کی قیمت بتدریج رو بہ اضافہ ہوتی ہے۔ وہ قرضہ بڑی آزادی سے لیتا رہا ہے۔ اور اتنی آزادی سے قرضہ لیتا رہا ہے۔ کہ جو مال و دولت جو اسے ساہوکار سے بے نیاز کر سکتی تھی۔ اس لئے مقروضیت میں زیادہ پھنسا دیا ہے۔

## مالیہ گزار اور حکومت

آخر الامر حقیقت یہ ہے کہ قارض اور مقروض کے درمیان منافعیت سخت کمٹھن ثابت ہوگی۔

لیکن اس سے بھی مشکل ترین مفاہمت حکومت اور مالیہ گزٹروں کے درمیان سے حکومت یہ نہیں کر سکتی کہ سماہوکار مثل ایک روپیہ میں سے کچھ آنے لیس کر مطمئن ہو جائے۔ وہ بھی اپنے واجبات میں سے سماہوکار کی مانند کمی پر راضی ہو جائے۔ اس لئے کہ حکومت کی ذمہ داریاں زیادہ اور غیر مختتم ہیں۔ اور ضروری ہے کہ وہ اپنی ذمہ داریوں بروقت ادا کرے۔ یہ بھی ممکن نہیں کہ گورنمنٹ منفس و نادار کسان سے پورے سولہ لاکھ وصول کرے۔ ۱۹۳۲ء تک بہت بڑی مافیال منظور کیں۔ گویا حکومت نے قریباً ۴۵ لاکھ پونڈ مصارف کئے۔ بقایا کی وصولی میں واجبی سختی سے زیادہ سختی برتی گئی۔ جسکی ایک وجہ ایک طرف ارباب نظم و نسق جن کے حاکم اعلیٰ گورنر سے ہیں مہارت اور قابلیت ہے۔ جو کانون کی افتاد و طبیعت اور ان کے احوال و ظرف کو خوب جانتے ہیں۔ اور دوسری جانب عامۃ الناس کا صبر و تحمل اور ان کا نیک احساس ہے +

## زیورات

عامۃ الناس نے جن اطوار و طریق سے اپنے عمدہ احساس کا ثبوت دیا۔ ان میں سے ایک زیورات کی فروخت ہے۔ اجناس کا بجاؤ جن دنوں گراں تھا۔ اُن دنوں ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ پنجاب پانچ دریاؤں کی نگری نہیں بلکہ چھ دریاؤں کی نگری ہے۔ اور چھٹا دریا سونے کا دریا ہے۔ صوبے میں سونا ہر سال ۴ سے لے کر ۵ کروڑ کے عام تخمینہ حساب سے پنجاب میں آیا۔ جس میں سے ۳ کروڑ یا اس سے کچھ زیادہ روپیہ کا زیورات کی صورت میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس میں اکثر سونا نوآبادیات میں آیا۔ اور کہا جاتا ہے کہ فقط لائل پور نے ۳ لاکھ فی سال کے حساب سے اسے زیور بنانے میں لگایا۔ اس وقت نوآباد کار کو سونا زمین میں دفن کرنے کے عام عادت کے باعث مطعون قرار دیا گیا۔ اور جہاں تک اس امر کا یقین ہے۔ کہ وہ سونے کے زیورات بنانے کے لئے قرضہ اٹھاتا تھا۔ اس کو مطعون گردانا صحیح تھا۔ لیکن اپنی آمدن سے سونا کو زیورات کے لئے خریدنے میں اس نے کسی حد تک دور اندیشی کا ثبوت دیا۔ بلا شک و شبہ اگر اسے روپیہ کے استعمال کا زیادہ علم ہوتا تو وہ اپنے زائد از ضرورت روپے کو اس سے زیادہ اچھے مصرف میں لگا سکتا تھا۔ لیکن اگر وہ اسے مقدمات میں ضائع کر دیتا یا اس سے ذوق برق لمبوات نبالیتا

تو اس صورت میں اس کا یہ استعمال زر زیادہ قابل ربح و ملامت ہوتا۔ بوقت ضرورت زیورات گالے جاسکتے ہیں اور زماں بعد کہ انگلستان نے معیار طلا ترک کر دیا یہ زیورات ایسی صورت میں کہ جن مدات باسکری کاغذات وغیرہ کی خرید میں روپیہ لگایا جاسکتا تھا۔ ان مصروفیات (انسٹنٹس) میں روپیہ لگانا نقصان دہ تھا۔ زیورات کو فروخت کر دینا زیادہ نافع تھا۔ زیورات کے فروخت کرنے میں زیادہ وقت یہ تھی کہ ان پر مستحزات قایل نہیں۔ لیکن اگرچہ یہ تصرف اکثر حالات میں زیورات کو فروخت کر دینے کے بجائے انہیں رہن رکھ دینے کی صورت میں اثر پذیر ہوا ہے۔ پھر بھی یہ امر واقعہ ہے کہ زیورات کی کافی تعداد بیچ ڈالی گئی۔ یہ فروخت بجائے خود اس حقیقت کا ایک ثبوت ہے کہ گاؤں میں میاں اور بیوی کے تعلقات خوشگوار ہیں۔ حکومت کا یہ مطالبہ نا انصافی پر مبنی نہیں تھا۔ کہ حکومت کا مطالبہ متذکرہ سرمایہ محفوظ میں سے ایک حصہ کو فروخت کر دینے سے ادا کر دیا جائے۔ اس لئے کہ گورنمنٹ جب تک کہ اجناس کا نرخ چڑھ نہ گیا آبیانہ میں اضافہ نہ کر سکی۔ اور اگرچہ یہ زمانہ نارس البالی اور خوشحالی کا تھا۔ پھر بھی حکومت نے زمین کی اصل پیداوار میں سے ۵ یا ۶ فی صدی سے زیادہ نہ لیا۔ حالانکہ سیکھ ۳ یا ۴ فی صدی لیا کرتے تھے۔

## سونے کی فروخت

بعض اشخاص یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ کان سونے کی فروخت پر صرف اس گھڑی آماوہ ہوا۔ جب اس کی قیمت اسلئے بڑھ گئی۔ کہ انگلستان معیار طلا سے دست بردار ہو گیا۔ میراخیل یہ ہے کہ اصل حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ سونا ۱۹۳۱ء اور ۱۹۳۱ء کے موسم سرما میں سرکاری واجبات کی ادائیگی کے لئے فروخت ہونا شروع ہو گیا۔ اس سرما کے بعد موسم گرما میں منڈی میں گندم کا بھاؤ ایک روپیہ چھ آنے فی من تک گر گیا اور نہری آبپاشی رقبوں میں سونے کی فروخت بہت نیز ہو گئی۔ اندازہ لگایا گیا ہے۔ کہ اس سال کے ماہ جولائی اور اگست میں جب حکومت اپنے وہ واجبات فراہم کر رہی تھی۔ جماسے موسم گرما میں اکٹھے کرنے تھے۔ تو امرت سر کے مترافوں نے سنٹرل پنجاب سے ۶۹ لاکھ روپے کا سونا خریدا۔ حالانکہ اس سے پہلے ۱۲ مہینوں میں انہوں نے صرف

۱۰ لاکھ روپے کا سونا خریدا تھا۔ اور کہا جاتا ہے کہ اس سونے کا چھ حصہ دیہات سے آیا۔ اور جب سونے کی قیمت میں ۵۰ فیصدی اضافہ ہوا۔ تمام سونا جو منڈی میں آیا گاؤں سے آیا۔ اور اس کا اکثر حصہ زیورات کا تھا۔ اور یہ وہ سونا تھا جو کسان نے مالیہ ادا کرنے کے لئے مجبوراً فروخت کیا تھا۔ اور جو لوگ سونا فروخت کرنے پر مجبور نہیں تھے مثلاً بڑے بڑے مالکان اراضیات انہوں نے ایسا نہ کیا۔ قصبات میں بھی متوسط الحال لوگ صرف بوقت ضرورت اپنے زیورات فروخت کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں۔ ہندوؤں میں اسکا احساس انتہا قوی ہے کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ عورت صرف اپنے خاوند کی جان بچانے کے لئے زیورات فروخت کر سکتی ہے۔ اور ایک سرکاری افسر نے بتایا کہ جب انہوں نے اپنی بیوی کو زیورات فروخت کرنے کو کہا تو بیوی نے یہ کہہ کر انکار کر دیا۔ کہ ان کے پاس ضروریات کی کفالت کے لئے کافی روپیہ موجود ہے۔ اس لئے زیورات کو بطور آخری وسیلہ کے اپنے پاس ضرور رکھنا چاہیئے۔ بلاشبہ و شبعا قہ یہ ٹھیک ہے۔۔۔

زیور گھر کی آخری بلکہ واحد متاع ہے +

## زندگی کا معیار

ہم نے دیکھ لیا ہے کہ جب اجناس کا بھاؤ گرے تو مالک اراضی اور مزارع۔ زمیندار اور اس کے نوکر۔ قارض اور مقروض۔ مالیہ گزار اور سرکار میں کس طرح توفیق پیدا ہوا۔ حالات زمانہ کے ساتھ ایک اور تطابق ضروری تھا۔ اور وہ تطابق یہ تھا۔ کہ زندگی کے معیار کو بھی کم کر دیا جاتا۔ جو صوبہ بھر میں بلند ہو گیا تھا۔ اس چیز کی نہری علاقوں میں زیادہ ضرورت تھی۔ جہاں زندگی کا معیار بہت بڑھ گیا تھا۔ اور نقد روپیہ کا مطالبہ حد سے زیادہ تھا۔ کہا جاسکتا ہے کہ اجناس کی قیمت میں کمی روپیہ کے استعمال میں محسوس ہوئی اسکا تناسب کم ہو گیا۔ روپیہ اتنا کیاب ہو گیا کہ اکثر دیہات میں دس روپیہ کا نوٹ تڑایا نہ جاسکا اور اس کمی کا اطلاق سیالکوٹ کی حدود سے دودھ تک تھا۔ نہری علاقوں میں آبیانہ اور مالیانہ ادا کرنے کے لئے بہت بڑی رقم کی ضرورت تھی۔ نو آبادی میں رہنے والے کو ایک اور نقصان بھی ہوا۔ اسکا گزارہ صرف اپنے کمیت پر ہے۔ بہ خلاف ازیں غیر آبپاش مشہوہ قطعات میں کسان منہی ذرائع آمدن سے بھی بہرہ ور ہے۔ مثلاً فوجی خدمت۔ تجارت۔

موشیوں کی خرید و فروخت۔ گاڑی بانی۔ اور محنت مزدوری سے بھی روپیہ کمالیتا۔

## اخراجات کم کر دئے گئے۔

سب سے عمدہ نوآباد کار لائل پور میں پائے جاتے ہیں۔ سب سے پہلے انہوں نے ہی اپنے آپ کو زمانہ کے مطابق بنالینے کی کوشش کی۔ شاہ پور اپنی نسبتاً بد مسیحاہ عادت کے باعث بعد میں جنبش میں آیا۔ لیکن وہاں بھی یہ حرکت مئی ۱۹۳۳ء سے پہلے پہلے شروع ہو گئی۔ مالک اراضی اور مزارع نے بہ اختلافات حالانکہ کم و بیش جو کفایت شعاری اختیار کی اس کی کیفیت یہ ہے کہ گندم کی بجائے کئی ادا کو خرداک بنایا۔ کارخانوں کے بنے ہوئے کپڑوں کی بجائے گھر کا بنا ہوا کپڑا پہنا شروع کیا۔ موٹر کی بجائے ٹانگہ کی سواری کو ترجیح دی۔ ٹرین میں درمیانی درجہ میں سفر کی بجائے سواری پر چلنے کے بجائے جوتیاں ہاتھ میں لے کر پیدل چلنے کو اختیار کیا۔ نوکر برطرہ کر دئے گئے۔ عجبی سے آٹا پیسنے کا رواج از سر نو زندہ ہو گیا۔ چرخہ کاٹنے کی جانب پیش توجہ کی گئی۔ اور صبح کے وقت جو دو روٹیاں پکائی جاتی تھیں۔ اس میں کھاند کی بجائے نمک استعمال کیا۔ ایک کفایت تو ہمارے صوبے بھر میں عام ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ شادیوں پر کم خرچ کیا جاتا ہے۔ اور کم تسلی بخش کفایت یہ ہے کہ ۱۹۳۳ء میں ۹۳۲ کے مقابلے میں سکول کے طلباء کی تعداد میں بقدر ۲۶ ہزار کمی ہو گئی۔

## مصیبت کی سبق آموزی

۱۹۳۳ء میں گزشتہ زمانہ اور قیمتوں میں کمی پر بحث کرتے ہوئے میں۔ تحریر کیا کہ اجناس کے نرخوں میں اضافہ کے باعث جو ثروت کسان کو حاصل ہو اس نے اس کی حقیقی دولت میں بہت کم اضافہ کیا۔ بلکہ اس سے اس کی مفروضیت اور تعداد و خزانہ حد تک بڑھ گئی کہ جاسکتا ہے کہ جس مصیبت یا افتاد سے اسے وہ پہنچا ہوا ہے۔ اس نے اسے روپیہ کے معقول استعمال سے آگاہ ہو جانے کا موقع بہم پہنچا۔ گویا جو چیز سیر دست مصیبت دکھائی دیتی ہے۔ وہ درپردہ ایک برکت ثابت ہو سکتی جو گستاخ دبا زاری کے باعث سے نمودار ہوئی ہے۔ اور آثار و دلائل

کرتے ہیں کہ یہ اُمید پوری ہو جائے گی۔ اسمیں کچھ شک نہیں جیسا کہ حال ہی میں ایک رپورٹ میں واضح کیا گیا ہے۔ کہ اس تنگی کے وقت نے جمیں کسان اپنی زندگی بسر کر رہے۔ اسے قرضہ کے بوجھ کو حقیقی معنوں میں سمجھنے کے قابل بنا دیا ہے۔ اور اس میں یہ عزم پیدا کر دیا ہے کہ وہ کسی نہ کسی طرح آہستہ آہستہ قسطوں کے ذریعے مسلسل مصیبت برداشت کر کے بھی قرضہ ادا کرنے کی کوشش کرے۔ گزشتہ زمانے میں کسان جو بے پروا یا نہ طریق سے قرضہ لیتا رہا ہے۔ موجودہ مصیبت اور کساد بازاری نے اس کی راہ میں ایک روک ٹھڑی کر دی ہے۔ اس کی اس روش پر کہ وہ قرضہ لینے کا عادی ہے۔ کافی مرتبہ سختی سے بحث کی گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ وصف بھی قابلِ داد ہے کہ جس مضبوطِ دل۔ شگفتہ تر روح اور پابندِ تراحماس سے پنجابی کسان نے مصائب اور مشکلات کا مقابلہ کیا ہے۔ وہ اسی کا حصہ ہے۔ اور اس باب میں وہ اپنی مثال صرف آپ ہے۔

## امدادِ باہمی

لیکن اگر اس دورِ ابتلا نے کسان کو درس دیا ہے۔ تو اسمیں حکومت کے لئے بھی سبق موجود ہے۔ مجلسِ اقوام کی اقتصادی کمیٹی کی رائے میں یہ رجحان ہر ایک جگہ رو بہ فروغ ہے۔ کہ حکومت کو قوم کے زراعتی مفاد کی نشوونما کے لئے مؤثر مدد کرنی چاہیے بہندستان میں اس مدد کی قرضہ بہم پہنچانے کی شکل میں زیادہ تائیدِ مطلوب ہے۔ کساد بازاری نے قرضہ کو ڈگنا کر دیا ہے۔ اور اگر ساکھ کی کمزوری نے بلا تامل قرضہ گیری کے طوفان کو کم کر دیا ہے۔ تو اس کے ساتھ ہی اس کے باعث بعض رقبوں میں تازہ قرضوں پر شرح سود اضافہ پذیر ہو گئی ہے۔ اور پُرانے قرضوں پر ادائیگی میں مشکلات کے باعث سود بڑھ رہا ہے۔ اور مرکب سود کی روز افزوں شکل اختیار کر رہا ہے۔ پُرانے قرضہ جات کے لئے کسی تدبیر کا اختیار کرنا ہو سکتا ہے۔ کہ سراسر بعد از وقت کا مصداق بن جائے۔ اور ضروری ہے کہ اس کا فیصلہ قارض اور مقرض کی اپنی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے۔ لیکن مستقبل کے لئے کسی نہ کسی سامان کا بہم پہنچانا لازمی ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ ان حالات کا جن اشخاص کا جائزہ لیا ہے۔ ان میں سے بہترین دل دواغ کی رائے یہی ہے کہ



کسان کے قرضہ کو اگر آئندہ کم نہیں کیا جاسکتا۔ تو اسے ضبط و نگرانی میں ضرور لے آنا چاہیے۔ بعض مقامات پر اس غرض کو بذریعہ قانون پورا کر لیا گیا۔ اور متعدد صوبوں میں اس مقصد کی تکمیل کے لئے متعدد تجربے کئے جا رہے ہیں۔ ان پر غور کیا جا رہا ہے اور بہترین رائے ان کی ہے۔ جو یہ کہتے ہیں کہ مطلوبہ ضبط و نگرانی کا بہترین ذریعہ یہ ہے کہ قرضہ امداد باہمی کے طریق پر بہم پہنچایا جائے جس طریق پر یہ انضباط و تصرف کام میں لیا جاتا ہے۔ میں نے کسی اور مقام پر اس کا ذکر کر دیا ہے۔ اس کی ایک خوبی یہ ہے کہ اس نے جو کچھ کیا ہے کسی برونی ایجنسی کی مدد سے نہیں بلکہ خود لوگوں کی مدد سے کیا ہے اس سے شرح سود میں کمی ہو جاتی ہے۔ یہ مرکب سود کو منسوخ کر دیتا ہے اور کسانوں کو روپیہ کے جائز اور ناجائز استعمال سے آگاہ کر دیتا ہے۔ بعض حضرات اس انداز سے بولتے اور لکھتے ہیں کہ گویا ان کے خیال میں کسان کی راہ میں روک یہ ہے کہ اس کے پاس استعمال میں لانے کیلئے کافی روپیہ نہیں ہوتا۔ ہر وہ شخص جس نے کسان کو بہت بڑی رقم کو جو اس کے ہاتھوں میں جاتی ہے صرف کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس کا خیال ایسا نہیں ہو سکتا۔ کسان کی راہ میں روک صرف یہی ہے کہ اسے اپنے روپیہ کو فائدہ مند طریق پر خرچ کرنے کا ڈھنگ نہیں آتا۔ بہت عرصہ تک یہ حال رہا ہے۔ کہ پنجاب میں تحریک امداد باہمی کے پاس اتنا روپیہ رہا ہے کہ وہ اس ضرورت سے زیادہ تھا۔ جسے وہ دور اندیشانہ طریق پر خرچ کر کے پورا کر سکتی تھی۔ اس لئے نسبتاً بہت کم آدمی ایسے ہیں جن کی نسبت یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ وہ وافر روپیہ کو دور اندیشی سے صرف کر سکتے ہیں۔ مطالبات اور سیرت میں چولی دامن کا ساتھ ہے۔ اور میں نے اپنے دور میں اس پر بار بار زور دیا ہے۔ اس بحث کا فیصلہ یہ ہے کہ سب سے بڑی اقتصادی ضرورت کسان کو روپیہ کا جائز استعمال سے باخبر کرنا ہے۔ اور غالباً یہ مقصد صرف امداد باہمی کی وساطت سے ہی پورا کیا جاسکتا ہے۔ یہی وہ اعتقاد تھا کہ جس نے انجمن تحقیقات بینک نے پنجاب ۱۹۳۳ء کو اس پر راعب کیا کہ وہ امداد باہمی کے قرضہ کی تحریک کی وسعت کو اپنی سب سے بڑی سفارش قرار دے۔ اور اس نے اندازہ لگایا ہے کہ اگر اس سکیم کو اختیار کر لیا جائے تو پندرہ سال کے عرصہ میں صوبے کے ہر ایک موزون لگاؤں میں ایک انجمن امداد باہمی کا قیام عمل میں لایا جاسکتا ہے۔ بد قسمتی یہ ہے کہ مالی مشکلات

کے باعث گذشتہ چار سال فلاح کر دئے گئے۔ اور ضروری عمل میں سے بہت ہی کم بہم پہنچا یا گیا۔

## تسلیم پڑھائی لکھائی

اگر کان کی زمانہ حال میں سب سے زیادہ ضرورت امداد باہمی ہے تو اس کی ترقی کے لئے سب سے بڑی ضرورت ابتدائی تعلیم ہے۔ اس زمانہ سے کچھ پہلے پڑھ سکتے اور لکھنے پر قادر نہ ہونا قابلیت اور سیرت کے مکمل اظہار کی راہ میں کوئی روک نہ تھی۔ شہنشاہ اکبر اپنی زندگی کے آخری ایام تک ان پڑھ رہا۔ گذشتہ زمانے کے معروف ترین پنچابوں میں سے ایک مشہور شخصیت نواب بہرام خاں صاحب مرحوم کی تھی۔ آپ ایک بلوچ سردار تھے۔ آپ کا ایک ایک لفظ اور مشورہ بلوچستان کے اس سرے سے لیکر اس سرے تک بطور ایک عبت کے تسلیم کیا جاتا تھا۔ لیکن آپ اپنا نام تک لکھنا نہیں جانتے تھے۔ لیکن جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ اس زمانہ میں جن لوگوں کو نئے حالات کا مقابلہ کرتا ہے۔ علم سے محرومی ان کی راہ میں ایک سنگ گراں ہے۔ ایک مثال ملاحظہ ہو۔ پڑانے زمانے میں دیہاتی جماعت مضبوط اور قوی تھی۔ اور لوگ اپنی ضروریات کے باعث امداد باہمی پر قدرتا مجبور ہو جاتے تھے۔ لیکن آج یہ چیز موجود دنیا کے مختلف اغراض و مقاصد اور متعدد ضرورتوں کی تکمیل کے لئے کافی نہیں ہے۔ جبکہ علم سے محرومی عام حیثیت اختیار کئے ہوئے ہے۔ ۱۹۳۱ء میں پنجاب کی دس فیصدی سے کم آبادی پڑھی ہوئی تھی۔ اور ۱۹۳۲ء میں ہماری ذراعتی انجمنہاں امداد باہمی کے صرف ۱۳ فیصدی ممبر خواندہ تھے۔ یہ امر منی چیز ہے کہ حالانکہ صر جہاں خواندہ آبادی ۳۰ فیصدی ہے۔ امداد باہمی فایت درجے کی ترقی پر ہے۔ لیکن میانوالی میں اس کی ترقی بہت کم ہے۔ وہاں یہ ہے کہ وہاں صرف ۶ فیصدی آبادی لکھی پڑھی ہے۔ حیران کن امر یہ ہے کہ اس نے کسی قدر ترقی بھی کی ہے۔ اس لئے کہ کئی کئی لبتیلوں تک ایک آدمی بھی خواندہ نہیں ملتا۔ کہ اسے بنک کا سیکرٹری بنا دیا جائے۔

## امداد باہمی کی راہ میں روک

لیکن اسکا مفہوم یہ نہیں ہے کہ کسی انجمن کی خوبی کا تناسب اس کے خزانہء ممبران کی تعداد سے لگاؤ رکھتا ہے۔ لیکن اس قدر واضح ہے کہ گاؤں کی انجمن جیسے سیدھے سادے نظام کے لئے بھی کم از کم چند ایک ایسے ممبران کی ضرورت ہے کہ جو پودنٹ پڑھ سکتے ہوں۔ اور حسابات سمجھ سکتے ہوں۔ یہ ایک اعجاز ہے کہ کئی ایک سال تک ہزار روپے اُن پڑھوں کو بطور قرضہ دئے گئے۔ لیکن ان میں سے کچھ نقصان بھی نہیں ہوا۔ اندنوں، کرڈ کے قریب روپیہ قریباً ۵ لاکھ اشخاص کو قرضہ دیا گیا ہے۔ اور ان میں سے صرف ۳ فیصدی خزانہ میں۔ بعض ایسے بھی ہیں۔ جو گنتی بھی نہیں کر سکتے۔ ۱۹۳۱ء میں ایک انسر شاہ پور کے ایک بڑے گاؤں میں ایک بینک کا معائنہ کر رہا تھا۔ اس نے ایک ممبر سے جو ۳۹۲ روپیہ کا مقرض تھا۔ یہ پوچھا کہ باسٹھ کے کہتے ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ اگر ۲ کو دو دفعہ گنا جائے اور پانچ اس میں شامل کئے جائیں تو ۹۲ بنتے ہیں۔ ان پکڑنے ایک ایک کر کے ہر ایک ممبر سے یہ دریافت کیا۔ ۱۹ ممبران میں سے صرف ۲ یہ بتا سکے کہ ۹۲۔ ساٹھ کی جمع دو ہے۔ محسوس کیا جاسکتا ہے کہ جب امداد باہمی کے طریق پر خرید و فروخت کرنے کا موقع پیش آتا ہے تو اس کا رد بار میں سب سے بڑی روک یہی ثابت ہوتی ہے۔ کہ ممبران نہ پڑھ سکتے ہیں نہ لکھ سکتے ہیں۔ ابتدائی تنہیم کے لئے جو دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ ان میں اس ایک دلیل کا اضافہ کر سکتے ہیں۔ جس کی ہر ایک کو اپریٹر تائید کرے گا۔ اور جسے متقدم کو اپریٹر پیش بھی کر چکے ہیں۔ کہ امداد باہمی کی ترقی کے لئے ممبران کا نوشت و خواندہ سے بہرہ ور ہونا لازمی ہے۔ اور اگر کوئی شخص اس کی اہمیت سے انکار کرتا ہے۔ تو اسے شاہی ذراعتی کمیشن کا یہ عام مقولہ یاد کرنا چاہئے کہ اگر امداد باہمی سے قاصر ہو گئی تو دیہاتی ہند کی بہترین امید ناکام ہو جائے گی۔

## روس

زمانہ کی رفتار ایک اور دلیل پیش کرتی ہے۔ گذشتہ جنگ نے دنیا کو ہلا دیا ہے۔

اور اکثر معاملات عامہ میں مشترکہ معیارات عمل پذیر ہیں۔ تعلیم کے میدان میں  
 جہذب ممالک کا مقبولہ معیار یہ ہے کہ ہر ایک شخص کو نوشت و خواندہ پر قادر ہونا چاہیے  
 اور اگر ہندوستان سے اپنی سرحد سے پرے نظر دوڑائیے۔ تو روس کی مثال کو  
 نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ یورپ میں روس ایک ایسا ملک ہے کہ جس کا حال ہندوستان  
 سے ملتا جلتا ہے۔ جنگ کے زمانے سے پیشتر بھی تعلیم کے میدان میں روس ہندوستان  
 سے آگے بڑھا ہوا تھا۔ لیکن ۱۹۱۴ء میں بھی روسیوں کا عالم یہ تھا کہ ان میں سے  
 ۶۰ مرد اور ۶۰ فیصدی عورتیں ان پڑھ تھیں۔ لیکن اس زمانے میں ان پڑھوں کی  
 تعداد صرف ۱۰ فیصدی سے کم ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اسمیں مبالغہ ہو۔ اور یہ چیز بھی واضح  
 نہیں ہے کہ علمیت سے مقصود کیا ہے؟ بعض چیزیں ایسی سکھائی جاتی ہیں۔ جنہیں  
 نہ انگریز کے جذبات قبول کر سکتے ہیں۔ اور نہ انہیں ہندوستانی پسند کر سکتا ہے لیکن  
 اس دعوے کو روس کے حق میں قابل فخر خیال کیا جاسکتا ہے کہ دہائیوں تمام بچے تین یا  
 چار سال سکول میں ضرور پڑھتے ہیں۔ اس کے مقابلے میں ہندوستان کا حال ملاحظہ ہو  
 کہ جس کی دس فیصدی سے کم آبادی ان پڑھ ہے۔ گویا اس میدان میں ہندوستان  
 روس سے بے حد پیچھے ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ہندوستان کی آبادی روس کی آبادی سے  
 دوچند ہے۔ لیکن نہ آبادی اور نہ آب و ہوا کا اختلاف اس تفاوت کی توضیح کر سکتا  
 ہے۔ روس جہالت کو ایک مرض تصور کرتا ہے۔ اور وہ ہر ممکن طریق سے اس بیماری  
 کے ازالہ کے درپے ہے۔ اور چاہتا ہے کہ کم سے کم وقت میں یہ روگ دور اور  
 کا فور ہو جائے۔ لیکن ہندوستان اسے ایک موروثی کمزوری تصور کرتا ہے اور  
 اگر ہر دس سال کے بعد کسی قدر اضافہ ہو جاتا ہے تو ہندوستان اسے کافی سمجھ لیتا  
 ہے۔ اور بدولی کا اظہار نہیں کرتا۔ گزشتہ دس سال میں ہندوستان نے صرف  
 ایک فیصدی ترقی کی۔

## پنجاب

اس ملک میں ۱۹۳۲ء میں آبادی میں ۳ لاکھ کا اضافہ ہوا۔ لیکن ۱۹۳۲-۳۳ء میں  
 سکول میں پڑھنے والے بچوں کی تعداد میں ۲۲ ہزار سے زیادہ کمی واقع ہو گئی۔

حکومت پنجاب اس کی دو وجہیں بیان کرتی ہے۔ اقتصادی پستی و درماندگی اور عام دیہاتی کی علم سے ناقابل علاج نفرت۔ کساد بازاری کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا۔ نیلی بار اور رہتک میں کساد بازاری ہے۔ لیکن میں اپنے دو مرتبہ کے وعدوں کی بنا پر کہہ سکتا ہوں۔ کہ اس کا باعث اقتصادی درماندگی نہیں ہے۔ جہاں تعلیم ناقص ہے اور مدرس گاؤں سے یکسر الگ تھلگ رہتا ہے۔ وہاں تعلیم سے نفرت بھی ہے۔ لیکن ۱۴ سوئیل کا جو حکم میں نے کاٹا اس نے میرے دل پر یہ اثر پیدا کیا۔ کہ اندروں کسان اپنے بچوں کی تعلیم کا شائق ضرور ہے۔ اس کا یہ اشتیاق محض اس تصور پر مبنی نہیں کہ تعلیم یافتہ ہو کر اس کے بچے کو سہ کار یا ملازمت مل جائیگی۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ سرکاری ملازمت بجائے خود ایک جاذب التفات شے ہے لیکن ضروری ہے کہ کسانوں کو اس امر کی حاجت ہے کہ ان کے بچے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ و پیراستہ ہو کر شائستہ گفت و شنید اور مہذبانہ نشست و برخاست کے قابل ہو جائیں۔

### زمین اور مدرسہ

تاہم اگر تعلیم نے بچوں کو کھیتوں اور گھروں سے بے نیاز کر دیا۔ تو اس اہمیت کے باعث ان کو تعلیم سے صحیح فوائد حاصل نہیں ہو سکیں گے۔ یہ ایک عام حقیقت ہے اور میں اس کا اعادہ بدیں وجہ کر رہا ہوں کہ میری سیاحتوں نے مجھے اس واقعیت سے پورے طور پر روشناس کر دیا۔ اور میں اس ضمن میں ایک یا دو تجویزیں پیش کرتا ہوں۔ ان کو بیان کرنے سے پیشتر انصاف کا تقاضا یہ ہے۔ کہ اسے بیان کر دیا جائے کہ پنجاب کے محکمہ تعلیم نے گاؤں کی تعلیم کو دیہاتی رنگ میں رنگنے کے لئے پیش از پیش کوشش کی ہے۔ ان میں سے ایک اور بہترین تدبیر یہ ہے کہ کئی ایک مدارس میں ایک چھوٹا سا کھیت یا قطعہ باغ مہیا کیا گیا تاکہ وہاں بچے کاشت اور نخلبندی کریں۔ اگرچہ کسی جگہ ان سے زیادہ فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ اور کسی جگہ مقابلہ کم۔ لیکن یہ ایک حقیقت ہے۔ کہ ان کا وجود مدرسہ کی زندگی میں ایک گراں قدر اضافہ کا حکم رکھتا ہے۔ اور یہ چیز ہے۔ جس کا

ہم نے ترقی تارن کے قریب نظارہ کیا۔ اس ضمن میں تازہ ترین تدریس یہ ہے۔ کہ  
 ہڈ نیکر ڈل سکولوں میں زراعت۔ حفظان صحت۔ دیہاتی اقتصادیات کی دیہاتی  
 سائنس کے عنوان کے ماتحت سادہ ترین طریق پر تقسیم دی جا رہی ہے۔ مزرعہ اور  
 قطعہ باغیچہ کے باغبانوں نے اس پر عام اتفاق کرنا دیکھا۔ اور مذہبین مدارس بھی  
 اس سے متفق ہیں کہ اگرچہ ابتدائی اور ایچکو ورنیکلر ڈل سکول کے نصاب سے کوئی  
 بڑا اثر نہیں پیدا ہو رہا۔ لیکن ہائی سکول تو زمین کے مقاطعہ کا حکم رکھتا ہے۔ اسلئے  
 میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں۔ اس کی بنا پر میری اولین رائے یہ ہے کہ اگرچہ کسان کے لئے  
 تقسیم کا دور ناگزیر ہے۔ لیکن اکثر کسانوں کو ورنیکلر ڈل سے زیادہ تعلیم نہیں چاہیے  
 بعض اچھے مبتصر اس سے بھی زیادہ حد مناسب خیال کریں گے۔ یہ تصور کرتے  
 ہوئے کہ زمین سے علیحدگی کا عمل چھٹی کلاس سے شروع ہوتا ہے۔ وہ صرف پانچویں  
 جماعت کی تعلیم پر کفایت کریں گے۔ اور ایک عام دیہاتی بچے کے لئے تعلیم کی قدرتی  
 مدت یہی قرار دیں گے۔

## ذہنی غلامی

سر جارج اینڈرسن اور ڈاکٹر ڈاؤنٹ بیڈ نے اپنی ایک تازہ ترین تصنیف میں  
 ہندوستانی طالب علم کی ذہنی غلامی کا تذکرہ کیا ہے۔ انہیں تعجب ہے کہ بہت سے  
 طلباء جو کبھی روشن دماغی۔ فہم واد رک۔ ذہانت و ذکاوت ظاہر کیا کرتے تھے۔ اب انکے  
 دماغ پست ہو گئے ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ انہیں پروفیسر لوٹ سکھادیں۔ اور تمام قسم کی  
 معلومات کو صرف یاد کر لینا چاہتے ہیں۔ ان کی زندگی کا مقصد اتنا محدود اور اتنا بادی ہو  
 گیا ہے۔ کہ ان میں سے اکثروں کا نصب العین یہی ہے۔ کہ ان کو یونیورسٹی کی تعلیم  
 حاصل کر کے کوئی چھوٹی موٹی سرکاری نوکری مل جائے۔ اگر محض ایک مبتدی اس  
 انقلاب ذہنی کا جائزہ لے۔ تو وہ اس کے تین اسباب بیان کر سکتا ہے۔

پہلا یہ ہے۔ کہ تمام تعلیم بذریعہ زبان انگریزی دی جاتی ہے۔ یہ ذریعہ تعلیم  
 شہری طلباء کے لئے اچھا ہے یا برا۔ لیکن یہ ایک حقیقت ہے۔ کہ دیہاتی طالب علم  
 کے لئے یہ چیز بہر نوع ناموزون ہے۔ اور جن کو اس کا تجربہ ہے۔ وہ اس کو خوب

سمجھ سکتے ہیں۔

دوسرا سبب وہ ہے کہ جوائنڈن سے کیشن منعقدہ ۱۹۳۰-۳۱ء میں ایک گواہ نے بیان کیا۔ عام طالب علم کا افلاس اسے مجبور کرتا ہے۔ کہ وہ امتحان کو کم سے کم وقت صرف کر کے پاس کرے۔ ہندوستان میں تعلیم ارزاں ہے۔ لیکن جس قسم کا دباؤ ایک دیہاتی طالب علم پر پڑتا ہے۔ اسکو مد نظر رکھتے ہوئے اس دلیل کی قوت میں اضافہ نظر آتا ہے۔ کہ دیہاتی طالب علم کو اگر وہ خاص ذہانت کا مالک نہ ہو۔ تو اسے وینیکر منڈل کی حد سے زیادہ تعلیم کے ورپے نہیں ہونا چاہئے۔

تیسرے سبب پر خاص زور دینا چاہئے۔ اس لئے کہ اگر وہ اہم ہے۔ لیکن اس کی اہمیت کو اغلباً کافی طور پر سمجھا نہیں گیا۔

میرا روزنامہ چھ ظاہر کرتا ہے کہ الٹی سکول کے عام لڑکے کو اکثر اوقات کام حد سے زیادہ کرنا پڑتا ہے۔ لیکن خرداک کم میسر آتی ہے۔ امتحان میں کامیابی حاصل کرنے کیلئے ضروری ہے۔ کہ وہ ہر روز تین یا چار گھنٹہ تک کام کرے۔ اور تعطیلات کا کام اتنا سخت ہوتا ہے کہ وہ لڑکا ہمیں مللا۔ جسے کرسمس کی دس چھٹیوں میں قریباً ۵۰ گھنٹے کام میں بسر کرنے پڑتے ہیں۔ اور یہ تمام زحمت اس وقت برداشت کرنی پڑتی ہے۔ جبکہ بچہ اولیٰ عمر میں ہوتا ہے۔ اور شباب کی منزل میں قدم دھرنے کو ہوتا ہے۔ اس صورت میں تعجب کیا ہے کہ طالب علم کالج میں تھکا ماندہ یا غلام شدہ دماغ لے کر آتا ہے۔ اور یہ کہ نہ ان کے پاس اتنا وقت ہوتا ہے۔ نہ ان کے غضب کوئی میلان ہوتا ہے۔ کہ جس سے اثر پذیر ہو کر ان کے لئے کھیتوں میں کام کرنا ممکن ہو جائے۔ اور ان کے لئے شاذ و نادر ہی ممکن ہوتا ہے۔ کہ وہ زمین کی طرف رخ کریں۔ بلکہ آٹھ سال تک مدرسہ کی تعلیم اور گھر میں ناز و براداری زندگی بسر کرنے کے باعث وہ گرم سورج کے سایہ میں کاشتکاری کی محنت و زحمت برداشت کرنے کے قابل نہیں رہتے۔ رُتھک میں ایک شخص نے ازراہ طنز کہا کہ جب انہیں اپنی صحت کے متعلق کوئی خطرہ ہوتا ہے تو وہ دہلی میں بھاگ جاتے ہیں۔ آسٹریا جیسے دیہاتی ملک میں حالات پنجاب سے بالکل علیحدہ نوعیت کے ہیں۔ وہاں طالب علموں کو جو تعطیلات دی جاتی ہیں۔ وہ حقیقی معنوں میں تعطیلات ہوتی ہیں۔ اور وہ کھیت میں اپنے والدین کی مدد کرتے ہیں۔

## وہ کھوئے گئے اور یہ تعلیم پا کر۔

شمالی سکول اور زمین کے درمیان اس عدم تعلق کا نتیجہ یہ ہے کہ جن ضلع میں ایسے سکول کثرت سے ہیں۔ وہاں نیم تعلیم یافتہ اور بیکار زمینداروں کی از بس کثرت ہے۔ یہ چیز میرے پہلے سفر میں بیان کی گئی۔ اور اس ضمن میں چند مزید تلمیذ پیش جاسکتی ہیں۔ ۱۹۳۲ء میں مجھے ایک زمیندار ملا۔ اس نے بتایا کہ اس کے نو بچے ہیں۔ جس کو اس نے کچھ نہ کچھ تعلیم دی ہے۔ دو مڈل پاس ہیں۔ دو انٹرنس پاس ہیں۔ اور ایک بی اے ہے۔ ان میں سے صرف دو ملازم ہیں۔ صرف ایک کاشتکاری میں مصروف ہے۔ حالانکہ اس کا والد اپنی گاؤں کی زمین کے علاوہ ایک نو آبادی میں ۵۰ ایکڑ زمین کا مالک رہے۔ جیسا کہ بی اے پاس لڑکے نے کہا۔ ہماری خواہشات حد سے زیادہ بڑھی ہوئی ہیں۔ تین دن کے بعد میں ایک بی اے سے ملاقی ہوا جس نے مجھ سے بیان کیا کہ اس کا والد صوبہ دار میجر ہے۔ نو آبادی میں اس کے پاس ۴۰ ایکڑ زمین ہے۔ اور یہ کہ وہ اپنے والد کا ساتواں بیٹا ہے۔ اور تمام بھائی کم و بیش تعلیم یافتہ ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی ملازم نہیں۔ اور نہ ہی کوئی کھیتی باڑی کر رہا ہے۔ اس نے خود بھی کہا کہ اس کے دل میں کشت کاری سے کوئی رغبت نہیں ہے۔ یہی کیفیت اسکے دوسرے بھائیوں کی ہے۔ وہ اپنے آپ کو اتنا معزز خیال کرتے ہیں۔ کہ انہیں کھیتی باڑی سے نفرت ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ صوبہ دار میجر کو صرف اپنے سات لڑکوں کے خورد و نوش کی کفایت نہیں کرنی پڑتی۔ بلکہ ان کے آٹھ بچے بھی اس کے دست نگر ہیں۔ ایک اور واقعہ لیجئے جس نے دیکھائے سندھ کے قریب ایک ڈاک جنگل کے ایک ٹوکڑ کو دور سے دیکھا۔ وہ میری طرف مشکوک نگاہوں سے دیکھ رہا تھا۔ اور اپنے ہاتھ میں کوئی سٹکڑی موٹی چیز لئے ہوئے تھا۔ وہ میری طرف آنے سے خائف تھا۔ وہ زمین میں گڑا جا رہا تھا۔ کہ میں نے اپنے ہاتھ کے اشارے سے اسے متوجہ کیا۔ وہ بھاگ کر میری طرف آیا۔ وہ پوشاک پہنے ہوئے تھا۔ لیکن اس کے تمام کپڑے پڑانے پھٹے ہوئے۔ گھسے ہوئے اور داغدار تھے۔ اس کے ناماف سر پر ڈھیلی ڈھالی ایک پگڑی تھی۔ اس نے بزبان انگریزی مندرجہ ذیل درخواست مجھے دی۔



”میں ایک غریب ماشکی ہوں۔ میں نے اپنی غربت کے باوجود اپنے لڑکے کو جی اے تک تعلیم دلوائی۔ میں آپ کی خدمت میں درخواست کرتا ہوں کہ آپ اسے نوکری دللائیں۔ میں امید کرتا ہوں کہ آپ ہم غریبوں کے لئے کچھ نہ کچھ کریں گے۔ اور ہمیں اس گندی زندگی سے نجات دللائیں گے۔“ یہ درخواست انسانی حقائق کا مرتع ہے۔ لیکن یہ اس حقیقت کا ایک اور ثبوت ہے۔ کہ تعلیم بابرکت نہیں ہے۔ یہ تمام مثالیں اس بات کی توضیح کرتے ہیں۔ جو حال ہی میں ایک تعلیمی رپورٹ میں بیان کی گئی ہے کہ مڈل اور ہائی سکولوں میں طالب علموں کی تعداد میں کمی کا باعث کسانوں میں اس امر کا دور افزوں احساس ہے۔ کہ جو تعلیم بچوں کو سکولوں میں دی جاتی ہے۔ وہ انہیں کہیں کا نہیں چھوڑتی۔ یہ امر کسی قدر اطمینان بخش ہے۔ کہ ان کی تعداد میں کچھ ملکی تعلیم کی ثانوی منزل میں جلوہ نما ہوتی ہے۔

## ثانوی اور کالج کی تعلیم میں کمی

اگرچہ پرائمری کی تعلیم کسان کے لئے ناگزیر ہے۔ اور اعلیٰ تعلیم اسے قابل نہیں رہنے دیتی۔ تو کیا ان اکثر اشخاص کے لئے جن کے نزدیک کوئی سکول نہیں ہے۔ یا ان چند ایک کے لئے جو ہائی سکول اور کالج کی تعلیم پر بھاری خرچ کرتے ہیں۔ کیا یہ معقول ہے یا یہ کہ حکومت کے لئے یہ مناسب ہے۔ کہ پرائمری کی تعلیم کے بجائے ثانوی اور کالج کی تعلیم پر اتنا روپیہ خرچ کیا جائے؟ ۱۸۶۳ء میں ۱۸۶ لاکھ روپیہ اول الذکر پر اور صرف ۳۸ لاکھ آخر الذکر پر صرف کیا گیا۔ یہ مقصود نہیں ہے کہ سارا روپیہ یعنی ۱۸۶ لاکھ روپیہ ہی ابتدائی تعلیم پر صرف ہونا چاہیے تھا۔ لیکن اگر حقیقتاً ایسا ہو جاتا تو قریباً ۲۰ لاکھ بیش از بیش بچے کی تعلیم سے بہرہ ور ہو جاتا۔ اس لئے کہ پرائمری سکول میں ایک بچہ کا سالانہ خرچ صرف ۱۰ روپے ہیں۔ اس کے مقابلے میں غور کردہ ۴۴ لاکھ روپیہ ہائی سکول۔ ۱۷ لاکھ روپیہ آرٹس کالج اور ۵ لاکھ روپیہ پروفیشنل کالج پر صرف کیا گیا۔ ایسے صوبے ہیں جہاں ۱۰ فی صدی سے کم آبادی خواندہ ہے۔ یہ اعداد و شمار عدم تناسب پر دلالت کرتے ہیں۔ روس کی اس وقت پالیسی یہ ہے۔ کہ جہاں تک ذرائع آمدن اجازت دے سکتے ہوں

عوام کو تسلیم سے بہرہ ور کیا جائے۔ اور عوام میں سے جو اعلیٰ تسلیم کے قابل ہوں۔ اعلیٰ تسلیم کے لئے صرف ان کی حوصلہ افزائی کی جائے۔ جرمن ایک قدم اور آگے ہے۔ وہاں یونیورسٹی کے طلباء کی تعداد ۱۹۱۱ء میں ۶۳ ہزار تھی۔ اور وہ ۱۹۳۱ء میں ایک لاکھ ۲۳ ہزار تک بڑھ گئی۔

ہندوستان میں اس اضافہ کے ایک سبب والدین کی معاشرتی تمناؤں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ جو اس غرض کے لئے ہر قسم کی قربانی کرتے ہیں۔ کہ ان کے بچے سرکاری انٹریاکیل وغیرہ بن جائیں۔ اور معمولی کام کے بدنام داغ سے بچے جائیں۔ اس سال لہذا یونیورسٹی میں داخلوں کی تعداد ۱۵ ہزار تک محدود کر دی گئی۔ اور اس کے ساتھ یہ تجویز کی گئی ہے کہ اکثر طلباء کا رجحان ثانوی سکول سے عملی تجارتی مدارس کی طرف کیا جائے۔ اس ضمن میں ہندوستان اور جرمنی میں پوری مشابہت نظر آتی ہے۔ اور اگر جرمنی کے طریق پر عمل کیا گیا تو ابتدائی تعلیم کی وسعت کے لئے بہت بڑی رقم دستیاب ہو سکے گی۔

### دیگر بھیتیں

اسکی وسعت ایک بہت بڑے پیمانہ پر ایک اہم مسئلہ ہے۔ کہ اس کے لئے ہر ایک نوعیت کی بھت پر غور کرنا چاہیے۔ ایک تجویز فوراً سامنے آ جاتی ہے۔ جس ملک میں لوگ اپنے مکانات خود بناتے ہیں۔ اور ان کی تعمیر بھی خود کرتے ہیں۔ وہاں یہ امر ضروری نہیں معلوم ہوتا کہ مدارس بنانے اور ان کی مرمت کرنے کا کام حکومت کے سپرد ہو۔ فلسطین میں اگر کسی گاؤں میں سکول بنا یا ضروری خیال کیا جاتا ہے۔ تو اس کے لئے زمین اور عمارت کا معاملہ خود گاؤں والے بہم پہنچاتے ہیں یا یہ کہ اسکا سارا خرچ گاؤں والے خود برداشت کرتے ہیں۔ ہندوستان میں بھی اسی مسلک پر گامزن ہونا چاہیے۔ اور جب ایک شخص یہ خیال کرتا ہے کہ رہتک میں بے شمار روپیہ ایک مسجد اور کلب پر صرف کر دیا گیا۔ اور یہ کہ اس قسم کے مصارف سارے پنجاب میں ہوتے رہتے ہیں۔ تو پیش نظر تجویز عجیب و غریب معلوم نہیں ہوتی۔ سکھوں میں پیشتر ازیں یہ دستور موجود ہے کہ جب کوئی خالص سکول بننے کو ہوتا ہے۔ تو

قرب و جوار میں رہنے والے سکھ اپنی محنت و مزدوری بطور چندہ پیش کرتے ہیں وہ زمین کھودتے ہیں۔ گار اتیار کرتے ہیں۔ مٹی ڈھونڈتے ہیں۔ اور اینٹیں اٹھاتے ہیں۔ اور عالی بی میں ایک سکھ نامہ نگار نے تحریر کیا۔ عین اس وقت جبکہ ایک ہر مسئلہ زیر تعمیر ہے۔ میں نے دور دور کے دیہاتیوں کو کام کرنے ہوئے دیکھا ہے۔ ہر ایک گاؤں باری باری تین دن تک کام کرتا ہے۔ اور اپنے لنگ کا خود انتظام کرتا ہے۔ ہر ایک گروہ اپنی ذات میں مکمل تھا۔ اس میں بڑھئی۔ ترکھان۔ مہمار اور مزدور شامل تھے۔ ان میں ہر عمر کے مرد بھی تھے۔ اور عورتیں بھی۔ یہ وہ جذبہ ہے جسے صوبے کی تعلیم و تربیت کے مقاصد کی نشرو تکمیل کے لئے کام میں لانا چاہیے۔

## ایک اولیٰ بچت

ایک اولیٰ بچت جو میری سیاحتوں میں مجھے دکھائی دی۔ میں اس کا بھی ذکر کر دینا چاہتا ہوں۔ میں یہ دیکھ کر حیران ہو گیا ہوں۔ کہ سکولوں میں ہشتی (سے) مقرر ہیں۔ حالانکہ پانی قریب ہی سے حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ بیان کی گئی کہ پانی نکالنے یا بھرنے کو منافی عزت خیال کیا جاتا ہے۔ اور یہ بھی ایک ایسے ملک میں جہاں پانی زندگی کی ایک اہم ضرورت میں سے ہے۔ ایک شخص ان ایام کو ذہن میں لاسکتا ہے۔ جب ایک شخص کو ڈھلان سیڑھیوں پر اُرم پانی کی یا مٹی بعض بڑی عمر کے بچوں کے غسل کے لئے پہنچانی پڑتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی ایک شخص مغربی پنجاب کا خیال کرتا ہے۔ جہاں دیہات میں سفوں کا وجود عتنا ہے۔ ٹریننگ سکول ہوگا کو پیش نظر لانا بھی ضروری ہے۔ جہاں ۱۵۰ بچوں کے لئے دو مایوں کے علاوہ صرف ایک خاکروب ملازم ہے۔

## فوج کا اثر

گاؤں میں تین اہم تعلیمی اثرات جلد نمایاں۔ ان میں سے دو انجمن امداد باہمی اور مدرسہ کاہم نے تذکرہ کر دیا ہے۔ اب ہمیں تیسرے اثر فوج کا ذکر کرنا ہے۔ اور زندگی کے تمام مقاصد کے لئے اس کا تعلیمی اثر غالباً سب سے بڑھا رہا ہے۔ ہمارے اگر

اجتماعات میں سب سے زیادہ بائٹ نظر اور باخبر انسان فوجی سپاہی تھے۔ فوجی کا زاویہ نگاہ اپنے گاؤں اور جنگ کے زمانہ سے شروع کر کے ہندوستان تک محدود نہیں ہے۔ اور اب ہمیں ہر آن پڑھنا اور لکھنا سکھایا جاتا ہے۔ اگر تمام فوجیوں کو فوج میں جانا پڑے۔ تو جہالت (لامعلی) کا بہت جلد خاتمہ ہو جائے لیکن فوج کسان کو نوشت و خواند کے علاوہ اور بھی بہت کچھ سکھلا دیتی ہے۔ سپاہی اس کے دل میں اعزاز نفس کے احساس کو بلند کر دیتی ہے۔ اسے اپنے فرائض اور دیانت و صداقت کی برکتوں سے آگاہ کر دیتی ہے۔ وہ اپنے جذبات کو قابو میں رکھنے کی ہدایت کرتی ہے۔ اکثر اوقات دیکھنے میں آیا ہے کہ قتل و غارت کی وارداتوں میں فوجی بہت کم ملوث ہوتے ہیں۔ انہیں ہر روز غسل کرنے۔ ستھرا کپڑا پہننے اور چست و چالاک رہنے کی عادت ہوتی ہے۔ روس کی فوج کی نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ وہ کسانوں کی یونیورسٹی ہے۔ اور یہی کیفیت ہندوستانی کسانوں کی ہے۔ اس کا مادی فائدہ بھی نمایاں ہے۔ جس کا ہم نے وقتاً فوقتاً ذکر کیا ہے۔ اسکے باعث تمام قطعات ملک میں اتنی ثروت و دولت ہے۔ کہ اس نے اجناس کی قیمتوں میں کمی کے اثرات کو کم کر دیا ہے۔

پنجاب کے لئے پہلا اور آخری فائدہ یہ ہے کہ ہندوستانی فوج کا  $\frac{1}{4}$  حصہ پنجاب سے حاصل کیا جاتا ہے +

## عزت اور کفایت شکاری

لیکن کوئی شے مکمل نہیں ہے۔ فوج کے اثر میں بعض خامیاں بھی ہیں۔ ایک خامی یہ ہے کہ اعزاز نفس کے پیدا کرنے میں اس نے عزت کے مفہوم کو بہت بڑھا چڑھا دیا ہے۔ اور ہندوستان میں عزت کا تحیل ایک خاص شان اور کیفیت رکھتا ہے۔ اور یہ تحیل انسان کو اس جذبے سے سرشار کر دیتا ہے۔ کہ وہ تمام معاملات و ماحول کو صرف اپنی روشنی میں دیکھے۔ ایک خیال کے آدمی محنت و مزدوری کی ان اقسام کو قطعاً پسند نہیں کرتے کہ جنہیں دوسرے بڑی خند پیشانی سے اختیار کر لیتے ہیں۔ مثلاً نچروں کو کرایہ پر چلانا۔ دھاتوں میں کام کرنا یا بحیثیت تمھار

باہر جانا یہ وہ مشاغل ہیں جو بعضوں کو پسند ہیں اور بعضوں کو نہیں۔ اور یہ تفاوتِ نظر محض ضرورت کی وجہ سے نہیں ہے۔ ان کے مقابلے میں زیادہ فوجی قبائل زیادہ صاف گو نہیں۔ ایک دوسرے کی محتاجی کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ ان میں فضول خرچی کی عادت نسبتاً کم ہے۔ وہ تیز رفتار ہیں۔ ان کے مکانات ستھرے ہیں۔ اور وہ کفایت شعار ہیں۔ کفایت شکاری وہ سبق ہے جو فوج انہیں سکھا رہی ہے اور یہ احساسِ موقع اور ضرورت کے لئے نافع اور موثر ہے۔ موقع کا مفہوم یہ ہے کہ فوجی ملازمت کمانے کا ایک عمدہ موقع ہے۔ اور ضرورت کے لئے کفایت شکاری اس لئے مفید ہے کہ فوجی ملازمت زندگی کے معیار کو بلند کر دیتی ہے۔ اور کسان جب ملازمت سے واپس آتا ہے۔ اگر وہ کفایت شعار ہوتا ہے تو گھر میں بھی اپنی زندگی کے معیار کو بہت حد تک قائم رکھ سکتا ہے۔ کسان کو کفایت شکاری کے جذبہ سے سرشار کر نیکی بہترین ترکیب اسے انجن امداد باہمی سے بہرہ ور کرنا ہے۔ بعض فوجی دستوں میں انجن کفایت شکاری قائم کر دی گئی ہیں۔ اور ان کے نتائج ایسے تسلی بخش نمودار ہوئے ہیں۔ کہ دوسرے فوجی اگر ان سے بہرہ اندوز ہوں۔ تو یہ چیز حیران کن ہوگی۔

## سپاہگری اور کشت کاری۔

ایک اور کمزور پہلو یہ ہے کہ جب سپاہی گاؤں کو واپس آتا ہے۔ وہ گرم موسم میں دھوپ کی تیزی میں کاشت کے شعبے کام میں عام کسان کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ہم دن اور رات کام کرتے ہیں۔ لیکن وہ کام کرتے ہوئے روتا ہے۔ یہ وہ باتیں ہیں۔ کہ جو گاؤں میں بلا خوف تردید کہی جاتی ہیں۔ اقلیٰ ان باتوں میں کسی قدر جذبہ رشک بھی کار فرما ہے۔ اس لئے کہ وہ دیکھتے ہیں کہ سپاہی کا معیار زندگی ان سے بلند۔ لیکن اسکے کام کی نوعیت ان سے پست ہے۔ ان مصائب و مشکلات کے باوجود جو اس نے خیمہ لائے جنگ اور میدان لائے جنگ میں برداشت کی ہوتی ہیں۔ فوجی اپنی سات سالہ جنگی خدمت کے خاتمہ پر اس امر پر راجب نظر آتا ہے۔ کہ کسی دوسرے شخص کو اپنے ماتحت کام کرنے پر لگانے کو یا وہ افسر اور اس نے مزارعین کو اپنی زمین اجارہ پر کاشت کرنے کی اجازت دی ہے۔ یہ معلوم کرنے میں وقت محسوس ہوئی کہ آیا ایک سپاہی ترقی یافتہ

طریقہ اٹے کاشت کو اختیار کرنے میں عام کسان کی حیثیت زیادہ مستعد ہے یا نہیں میرا تجربہ یہ ہے۔ کہ اگرچہ عام کسان اور سپاہی میں کوئی خاص امتیاز نہیں ہے۔ بلکہ اس قسم کے فوجی افسران بھی ہیں۔ جو زیادہ مستعد زیرک اور کفایت شعار ہیں۔ اور انہوں نے اکثر مرتبہ سفر کیا ہے۔ اور وہ اپنی کمیتوں کی ترقی اور تجربات کے زیادہ شائق ہیں۔ میری ڈائری میں تین ایسے فوجیوں کا تذکرہ ہے۔ ان میں سے دو مسلمان اور تیسرا ایک سکھ جاٹ ہے۔ جو اس صوبے کا ایک بہترین کوارٹر ماسٹر اور تمام ترقی نما سرگرمیوں کی قیادت کر رہا ہے۔ ایسے لوگ دیہاتی زندگی کے جسم میں روح رواں کا حکم رکھتے ہیں۔ اس قسم کے انسانوں میں جاٹ سکھوں کا ایک گروہ وہ بھی تھا۔ جو ترنٹارن کے قریب نجد سے لافانی ہوا۔ یہ جاٹ دو ایسے کام کر رہے ہیں۔ جن کو زمیندار اکثر اوقات خلاف شان تصور کرتا ہے۔ یعنی یہ لوگ مرغیاں پال رہے ہیں۔ اور سبزیوں کی کاشت کر رہے ہیں۔ ہم نے فرانس میں نہایت ہی اچھے زمیندار کو سبزیوں کی کاشت میں مصروف دیکھا۔ اس وقت مجھے یہ خیال آیا کہ پنجاب کے لوگ اس کام کو باعث شرم گمان کرتے ہیں۔ جنگ نے پنجاب کے اکثر شاندار آدمی ہلاک کر دیے۔ لیکن اس نے ان اشخاص کے سینے کشادہ کر دیے۔ جو ہر دنی ممالک میں جا کر نبرد آزما ہوئے۔ یہ اشخاص اپنے وسیع سینے اور اپنے تجربے بسکروطن میں واپس آئے۔ انہوں نے پنجاب کو بعض ایسی چیزیں دیں۔ کہ جنہوں نے پنجاب کے متذکرہ نقصان کی کسی قدر تلافی کر دی۔ ایک سفید و سیاہ کپتان نے جو مجھے بمقام بیرہی ملا۔ کہا۔ کہ جنگ سے پہلے عورتوں کی کوئی عزت نہیں تھی۔ اور ان کے شوہران کو جوتوں سے اڑتے تھے۔ لیکن یہ زود و کوب بند ہو گئی ہے۔ اور عورتوں کو روپے میں سے دو آنے عزت ضرور حاصل ہے۔

## عورتوں پر اثر

شادی شدہ احاطوں کی موجودگی لیے مواقع بہم پہنچاتی ہے۔ کہ اگر ان کو پورے طوع پر استعمال میں لایا جائے۔ تو فوج کا اثر جتنا مردوں پر ہوتا ہے۔ اتنا ہی عورتوں پر ہو سکتا ہے۔ ان احاطوں کا باضابطہ معاملہ کیا جاتا ہے۔ اور جوان میں رہتے ہیں۔ ان کو

مجبور کیا جاتا ہے۔ کہ وہ انہیں صاف اور مستحضر رکھیں۔ جو عورتیں پنجاب کے مشرقی نصف سے آتی ہیں۔ ان کے لئے یہ مفید سبق ہے۔ لیکن اس سے زیادہ ہدایات صحت کے متعلق حاصل کی جاسکتی ہیں۔ یہ کام شروع ہو گیا ہے۔ اور سپاہیوں کی بیویاں اول مرتبہ یہ محسوس کر رہی ہیں کہ نفیس قابلہ گری کیا مفہوم رکھتی ہے۔ اور انہیں اپنی حفاظت اور اپنے بچوں کی حفاظت کے باب میں کیا کرنا ہے۔ یہ امر کہ اس حقیقت کو ان کے شوہر محسوس کر رہے ہیں۔ دو مثالوں سے بالکل واضح ہے۔ سکھوں کی ایک رجمنٹ میں سپاہیوں نے اپنی بیویوں کو فوجی صفوں میں بھیج دیا۔ تاکہ وہاں ان کے بچوں کو ماہرانہ طبی امداد حاصل ہو۔ انہوں نے اپنی بیویوں کو گاؤں میں نہ بھیجا۔ اس لئے کہ انہیں اپنے بچوں کو ناز و تربیت یافتہ ایٹوں کے سپرد کرنا منظور نہ تھا۔ اور سابق افسران فوج جب دوبارہ رجمنٹ کو دیکھنے کے لئے گئے۔ جو کچھ انہوں نے دیکھا اس سے دو اتنے اثر پذیر ہوئے۔ کہ انہوں نے اس کام کے لئے ایک سو روپیہ چندہ دیا۔ ایک اور چھادنی میں ہندوستانی توپچیوں نے پہلے تو اپنی بیویوں کے لئے شفاخانہ پسند نہ کیا۔ لیکن دوسرے فوجیوں سے اس کے فوائد کا حال سن کر انہوں نے اس کے مصارف کو باضابطہ طریق پر برداشت کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

ان تمام فوجیوں نے اپنے بچوں اور اپنی بیویوں کے لئے کسی نہ کسی طرح کی طبی امداد بہم پہنچانے کا اہتمام کر لیا ہے۔ اور عام طور پر یہ انتظام ایک مختصر سے شفاخانہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ جسکو طبی تربیت حاصل کردہ عورت کی خدمات سے بہرہ ور ہونے کا موقع ملتا ہے۔ اور چھادنی کے تمام افراد اس میں حصہ لیتے ہیں۔ تاہم چونکہ گورنمنٹ اپنے سپاہیوں کی بیویوں کی صحت کی کوئی ذمہ داری قبول نہیں کرتی۔ اس لئے اس قسم کے جو فنڈ اکٹھے کئے جاتے ہیں۔ انہیں خیر و عافیت کے کام پر صرف کرنے کے بجائے طبی امداد کی بہم رسانی پر لگانا چاہیے۔ اور ۱۹۳۲ء میں صرف پانچ چھادنیوں میں محافظان صحت کا فرما تھے۔ ان میں سے دو جھانسی اور ملتان ان کے فوائد کے متعلق خاص جوش و خروش کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان کا جوش و خروش بہ آسانی سمجھا جاسکتا ہے اسلئے کہ آخر کار خیر و عافیت کا کام علاج معالجہ سے زیادہ ضروری اور اہم ہے +

## روپیہ

لیکن یہ کام دیہات سدھار کے دیگر امور کی مانند روپیہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اور روپیہ کہاں سے آتا ہے۔ اس وقت تو روپیہ فوجی فنڈوں اور سپاہیوں کے چندوں اور اس سے کسی قدر کم مقدار میں انجمن صلیب احمر منہ سے حاصل کیا جاتا ہے۔ لیکن یہ تمام رقم پیش نظر مقصد کی سرانجام دہی کے لئے کافی نہیں ہیں۔ محکمہ فوج سے زیادہ توقع نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے کہ اس پر ہمیشہ دباؤ ڈالا جاتا ہے۔ کہ وہ اپنے مصارف کم کرے۔ دوسری جانب یہ کیفیت ہے کہ صوبائی حکومتیں اصلاح دیہات کی متنبی ہیں۔ اور یہ صداقت روز بروز نمایاں ہو رہی ہے۔ کہ حقیقی ترقی گھر سے شروع ہونی چاہیے۔ تعلیم اس کے لئے بہترین ذریعہ بہم پہنچاتی ہے۔ لیکن تعلیم صرف بچوں کو اپنے سفر میں ملتی ہے۔ اگر بالغوں کا کوئی انتظام نہ کیا گیا۔ تو یہ خطرہ ہے کہ بچوں اور عمر رسیدہ حضرات کے درمیان اختلاف کی غلیج مائل ہو جائے گی۔ اور ایسے سکول کا جدو تو اس غلیج کو اور زیادہ کشادہ کر دے گا۔ کہ جو گھر سے بے نیاز کر دینے والا ہو۔ گاؤں میں حفظانِ صحت کا کام کرنے والا ایک اور ذریعہ بہم پہنچانا ہے۔ لیکن چھانڈنی میں کام کر نوالی دائی کے مقابلہ میں گاؤں کی عام قابلہ کو بہت کم فائدہ حاصل ہیں۔ آخر الذکر کو ان عرصوں میں جانا پڑتا ہے۔ جو تمام تفصیل یا ضلع میں پھیلے پڑے ہیں۔ اور اسے ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچنے میں بہت سی وقت اور روپیہ صرف کرنا پڑتا ہے۔ لیکن چھانڈنی میں جن چند دنوں کی امداد مطلوب ہوتی ہے۔ وہ آس پاس رہتے ہیں۔ اور فوجی ضبط و نظم اور نئے خیالات کی آمیزش کے باعث وہاں گاؤں کی نسبت فضا زیادہ خوشگوار اور موزوں ہے۔ جو بیج چھانڈنیوں میں بیجا ہے۔ اس کے بچنے اور بچھونے کی زیادہ امید ہے۔ اور جب عورتیں اپنے گھروں کو واپس جاتی ہیں تو وہ اپنے ہمسالیوں میں ان باتوں کو اس شان اور ترکیب سے پھیلاتی ہیں کہ کوئی سلیقہ ور کر ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ میں یقین کرتا ہوں کہ جو روپیہ اس امر پر خرچ کیا جائے گا۔ وہ اس سے دگننا مفید ہوگا۔ جو رسوم و رواج پر صرف کر دیا جاتا ہے۔ لہذا میں تجویز کرتا ہوں۔ کہ تمام صوبائی حکومتوں کو اس تناسب سے کہ لوگ ان کے صوبوں میں فوج میں کام کرتا ہوں۔ فوج کے



خیر و عافیت کے کام میں چندہ دینا چاہیے۔ اور خود فوجیوں کو ابھارنا چاہیے کہ وہ فراخ دلی سے اس غرض کے لئے چندہ دیں۔ جو رقم جمع کی جائے گی۔ اس کے کسی نہ کسی تناسب کے مطابق ہر کار کو گورنر عطیہ جات دینے چاہیے۔ اور مقاصد میزانیہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس مد پر جس قدر زیادہ خرچ کر سکتا ممکن ہو خرچ کرنا چاہیے +

## سیاسیات

### پنجاب

ارسطو کا قول ہے۔ کہ جب تک بذریعہ تعلیم نوجوانوں کو آئینی زندگی بسر کرنے کا نوکر نہیں بنایا جاتا۔ بہترین قوانین بھی ٹائدہ بخش ثابت نہیں ہوتے۔ جہاں تعلیم یافتہ حضرات کی تعداد ۱۰ فیصدی سے بھی کم ہے۔ وہاں کسان سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ آئین و قوانین حکومت کے متعلق زیادہ کچھ سمجھ جائے گا۔ اپنے دوروں میں جو کچھ میں نے دیکھا۔ اس سے تو یہی عیاں ہوتا ہے۔ کہ کسان کی معلومات کا دائرہ اس کے اپنے ضلع کی حد سے زیادہ وسیع نہیں ہے۔ جو لوگ عام طور پر گاؤں میں کسی مقام پر آتی پالتی مار کر بیچ کر گاؤں کے کسی اکٹھ میں شامل ہوتے رہتے ہیں۔ ان میں سے ایک یا سب فیصدی ہوں گے۔ جنہیں اعلیٰ اختیارات اور اعلیٰ مناصب والوں کی قوتوں کا کچھ علم ہو۔ ان میں سے شاید ہی کسی نے کوئی شے ایسی عجیب و غریب سنی ہو کہ جیسے "وزیر" کہتے ہیں۔ اور بہت کم ایسے ہیں۔ جنہیں یہ علم ہو۔ کہ کن فرائض کی سرانجام دہی وزیر کے لئے لازم ہے۔ زیادہ سے زیادہ وہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ وزیر ہمارے دوٹوں سے جنتے ہیں۔ لیکن ہم کس کا کچھ علم نہیں۔ کہ وہ کیا کرتے ہیں؟ کونسل اور اسمبلی کے متعلق دل بالکل کورے اور لاعلم ہیں کہ جب میں نے اپنا دوسرا دورہ شروع کیا۔ اس وقت اصلاحات کو عمل پذیر ہوتے ہوئے ۱۱ سال ہوئے تھے۔ ووٹ شخصی یا قبائلی تعلق کی بنا پر دے جاتے ہیں سیاسی مقاصد کو پیش نظر رکھ کر نہیں دے جاتے۔ عورتوں کا اثر اس معاملے میں فیصلہ کن حیثیت رکھتا ہے۔ اور چونکہ یہ ضروری ہے کہ امیدوار کافی سے زیادہ مالدار ہو۔ پنجاب کونسل کی ایک نشست پر ۱۰ ہزار یا ۲۰ ہزار روپیہ بھی صرف ہو جائیگا۔ اس لئے

یہ نتیجہ صاف ظاہر ہے کہ مزارع کے لئے انتخاب میں کامیابی کا کوئی امکان نہیں ہے۔ کہ مزارعین کے حقوق و مفاد کی نگہداشت مزارعین کا خاص فرض ہونا چاہیے تین سال پیشتر صورت حالات یہی تھی۔ اور میری تازہ ترین تحقیقات ظاہر کرتی ہیں کہ اس میں کوئی بڑی تبدیلی رونما نہیں ہوئی۔ زیادہ مغلس علاقوں میں سیاسیات سے کوئی دلچسپی کا اظہار نہیں کیا جاتا۔ اور یہ دعوے اس علاقہ کے متعلق بھی کیا جاسکتا ہے۔ جو دہلی کے ارد گرد واقع ہے۔ ایک آگاہ راز کا بیان ہے۔ کہ ۹۰ فیصدی یا اس سے بھی زیادہ اشخاص جو دعوتی پہنتے ہیں۔ اور جو شہر میں شاذ و نادر ہی جاتے ہیں انہیں سیاسیات کا کوئی علم نہیں ہے۔ اور جو قبیض پہنتے ہیں۔ اور گاہے ماہے شہر میں جاتے ہیں۔ انہیں بھی اتنی ہی واقفیت ہے کہ جتنی کہ ان کی ضروریات کے لئے کافی ہے۔ مرکزی پنجاب میں جہاں ہائی سکول کثرت سے ہیں اور آمد و رفت کا سلسلہ عمدہ ہے اور غیر ملکوں سے اپنے وطن میں واپس شدگان کی تعداد کثیر ہے۔ وہاں لوگوں نے سیاسی باتوں کو سننا شروع کر دیا ہے۔ بعض اوقات یہ دلچسپی ان کے لئے نقصان دہ ثابت ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہم نے امرت سر میں دیکھا جہاں ۱۹۳۰ء میں سول نافرمانی کی تحریک زوروں پر تھی۔ سکھوں کے پانچ یا چھ دیہات کو مالیہ اراضی ادا نہ کرنے کے باعث تکلیف میں مبتلا ہونا پڑا۔ بہت کم اخبارات گاؤں میں پہنچتے ہیں۔ لیکن یہ امر بموجب تاسف نہیں۔ لیکن ان کے مضامین اکثر اوقات ان اشخاص کو جو پڑھ نہیں سکتے۔ پڑھ کر سنائے جاتے ہیں۔ اور جوں جوں دلچسپی دوبہ فروغ ہوئی۔ یہ عمل پھیلتا جائے گا۔ اسی اثنا میں موٹر لاریاں جو بعض اوقات اخبارات سے زیادہ مداخلت حاصل کر رہے ہیں۔ وہ ذہنی بلکہ طبعی رکاوٹوں کو دور کر رہے ہیں۔

## مسٹر گاندھی

اگرچہ دہقان بحیثیت قوم سیاسیات سے بے نیاز ہے۔ لیکن اگر کوئی سوال ایسا پیدا ہو جاتا ہے۔ جس کا تعلق اس سے ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی دلچسپی چمک اٹھے یا برا فروختہ ہو جائے۔ الیاناہ اور آبیاناہ عالمگیر دلچسپی پیدا کر دیتے ہیں۔

اور اجناس کی قیمتوں میں کمی متواتر موضوع بحث میں ہوئی ہے۔ اور اکثر اوقات اس سے احساسات میں تیزی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب میں نے دریائے سندھ کے کناروں پر زمینداروں کے ایک مجمع سے پوچھا کہ کیا انہوں نے مسٹر گاندھی کا نام سنا ہے؟ یا تو انہوں نے گولیوں کی بوچھاڑ کی طرح جواب دیا۔ کیسے ہو سکتا ہے۔ کہ ہمیں اس شخص کا نام معلوم نہ ہو جس نے ہمیں تباہ کر دیا ہے۔ یہ وہی شخص ہے جو ہمیں غلہ فروخت کرنے سے روکتا ہے۔ اگر ہم ساہوکار کا روپیہ ادا نہیں کر سکتے تو اس کی ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے۔ ہمیں گاندھی جی سے کسی بھلائی کی تمنا نہیں۔ مغربی اور شمالی پنجاب کے مسلمان کا یہ تصور اپنی مثال آپ ہے۔ ان کے علاوہ اکثر اشخاص اور بھی اس خیال کے ہیں۔ کہ اقتصادِ پس ماندگی کا باعث سول نافرمانی کی تحریک ہے۔ اور اس امر کو ضرور تسلیم کرنا پڑے گا کہ سنہ ۱۹۳۱ء میں جب یہ رنج وہ تحریک بندی پر تھی۔ تو اس تصور کی کسی قدر مقبولیت نمایاں تھی۔ اکثر مسلمان دیہات مسٹر گاندھی کی شخصیت کا ادب کرتے ہیں۔ مشرقی پنجاب میں اس کی ذات پر فخر کیا جاتا ہے۔ ہندو اور سکھ اس کو محترم تصور کرتے ہیں۔ اور ایک باخبر ناظر نگار کے الفاظ میں مسٹر گاندھی کا نام دور دراز گاؤں اور چھوٹے سے چھوٹے خاندان میں لیا جاتا ہے۔ حصار کے ایک ساہوکار نے عام خیال کی یہ کہہ کر ترجمانی کی کہ ”ہمارا دماغ اسکی سمجھ کو نہیں پہنچ سکتا۔ لیکن مسٹر گاندھی کا احترام سیاسی لیڈر کی حیثیت سے نہیں بلکہ ہما تمنا یا دیوتا ہونے کے لحاظ سے کیا جاتا ہے“

## ہندوستان

ان رپورٹوں کو مد نظر رکھتے ہوئے جو ۱۹۳۲ء میں راقم الحروف کے مطالعہ میں آئیں۔ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستان کے دیگر حصص کے حالات پنجاب سے مختلف نہیں ہیں۔ مدراس میں ۱۰ فی صدی سے کم کسان ایسے ہیں۔ جو سول نافرمانی یا ان تدابیر سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ جو اس تحریک کو روکنے کے لئے اختیار کی جاتی ہیں بنگال اور مرکزی صوبہ جات کے کسانوں کی نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ انہیں سیاسیات سے کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ اور وہ صرف یہ چاہتے ہیں کہ انہیں امن و امان کی زندگی

بسر کرنے کا موقع دیا جائے۔ اسی وقت ہی سر ڈٹیل مہلٹن صاحب (جنہوں نے مزارعین بنگال کے ساتھ خصوصی عملی مہمدوی کا اظہار اس صورت میں کیا ہے کہ ان کے لئے کئی ہزار ایکڑ اراضی کی ایک جاگیر امداد یا ہی کے طریق پر منظم کی ہے، تحریر فرماتے ہیں کہ میں موسم سرما کے ایام بنگال کے ان کھیتوں میں بسر کرتا ہے۔ جن میں دھان کی کاشت کی جاتی ہے۔ لیکن جن ۹ ہزار اشخاص کو اچھی طرح سے جاننے کا موقع مجھے ملتا ہے۔ ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے کہ دھان کے ایک تنکے کے برابر بھی دھن کی قدر کرتا ہو۔ اس کا ایک سبب یہ ہے کہ اخبارات اور کونسل میں جن مسائل پر جوش و خروش کا اظہار کیا جاتا ہے۔ ان کا کسان کی حیات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ یا اگر بلا واسطہ طور پر ان کا تعلق ہے بھی تو ان کا ارتباط ایک ان پڑھ شخص کے لئے اتنا واضح نہیں ہے۔ ایک اور شخص زیادہ عمیق بات بیان کرتا ہے۔ ۱۹۰۶ء میں اپنے تجربات سپر و قلم کرتے ہوئے سوڈس ڈکشن نے بیان کیا کہ جمہوریت کے مطالعہ نے اسے یقین دلادیا ہے کہ جمہوریت کا وجود امیر کی نسبت مفلس کے لئے ایک زحمت کا باعث ہے۔ اس لئے کہ امیر میں اتنا دماغ ہے اور اسے اتنی فرصت میسر ہے کہ وہ سیاسیات سے دلچسپی کا اظہار کر سکتا ہے۔ لیکن غریب کے پاس تجربہ اور عقل و خرد کی اتنی پونجی نہیں ہے۔ اور نہ اس کو اتنی فرصت نصیب ہے۔ کہ ان سیاسی جھیلوں میں الجھ سکے۔ اس کی تمام تر توجہ اپنی ہستی کے بقا کی جدوجہد یا دہقان کے اغاظ میں پڑ بھرنے کے دھندے میں مصروف رہتی ہے۔ یہ فیصلہ کرنا اسباب سیاسیات کا فریضہ ہے کہ آیا جمہوریت کے باب میں متذکرہ تصریحات درست ہیں یا غلط۔ لیکن معاملہ اس قدر صاف ضرور ہے کہ اسپر ان اشخاص کو ضرور غور کرنا چاہیے۔ جو ہندوستان کے آئین و قوانین کو نئی شکل میں ڈھالنا چاہتے ہیں۔ اور جو مزارعین کے معاوضے و بچسپی رکھتے ہیں۔ میں ان اشخاص میں سے ہوں۔ جنہیں فلاح مزارعین سے دلچسپی ہے۔ میں یہ تجویز پیش کرتا ہوں کہ جرات کرتا ہوں کہ وہ اکثر حضرات جو اپنے معاوضہ و حقوق کی حفاظت و حیات کے لئے کوشاں ہیں۔ ان میں کسی کا دعوے کسان کے دعوے سے زیادہ مضبوط اور پائیدار نہیں ہے۔

## تعمیر جدید۔ راہیں اور ذرائع

### کسان کے دعاوی

کسان کے مالی مفاد خاص تحفظ چاہتے ہیں۔ اس ضمن میں تین شرائط پیش کی جاسکتی ہیں۔

(۱) حکومت کو چاہیے کہ نظم و نسق سلطنت میں جہاں تک ہو سکتا ہے کفایت بخشیاری اختیار کرے۔

(۲) جو روپیہ بذریعہ ٹیکس وصول کیا جائے۔ اس میں سے کسان کو اتنا پورا حصہ دیا جائے کہ جس کا وہ اپنی تسد او اور ضروریات کے لحاظ سے حقدار ہے۔

(۳) کہ جب تک اجناس کی قیمتوں میں اضافہ نہ ہو۔ اسے بلا واسطہ یا بل واسطہ طریق پر حکومت کے اغراض کے لئے اس سے زیادہ ادا کرنے پر مجبور نہ کیا جائے۔ کہ جتنا وہ گزشتہ تین سال میں سے کسی ایک سال میں ادا کیا ہے۔

ان میں سے کوئی شخص بھی پہلی شرط پاس معترض ہونے کو تیار نہیں۔ تاہم کون ایسا ہے کہ جسے دیہاتی زندگی کا کچھ علم ہے۔ اور وہ بعض ایسی معقول بچتیں تجویز نہیں کر سکتا کہ جو عام مفاد کو نقصان پہنچائے بغیر کسانوں کے حق میں مفید ہو سکتی ہیں؟ ایک یا دو مثالیں پیش کی جا چکی ہیں۔ اور بھی پیش کی جاسکتی ہیں لیکن جن حالات کے ماتحت یہ کتاب لکھی جا رہی ہے۔ وہ انہیں بیان کرنے کی اجازت نہیں دیتے۔ تاہم ایک سلسلہ عام حقیقت پر زور دیا جاسکتا ہے۔ کہ مغربی طرز کا جمہوری نظام حکومت ایک خرچیلہ نظام ہے۔ اگر اس نظام کو ہندوستان جیسے مفلس ملک میں رائج کرنا ہے تو اس سے تعلق رکھنے والے تمام اشخاص کا اہم فرض ہے کہ جہاں کہیں خرچ میں کمی کی جاسکتی ہو۔ کمی کر دی جائے۔ اور جو اشخاص اتنے خوش قسمت ہوں کہ انہیں کسی منصبِ مفاد عامہ پر تقرر حاصل ہو۔ خواہ ان کی آسامی بلند ہو یا پست انہیں اپنی عذات کے لئے مروجہ بازاری نرخ کے مطابق اجرتیں قبول کر لینی چاہئیں۔ اور اس کے معاوضے میں جن کی انہیں خدمت کرنا ہے ان کی خدمت کا انہیں پورا حق ادا کرنے چاہئیں۔ مشترکہ مفاد کی خدمت کرنے کا

نصب العین ہندوستانی تخیل بھی ہے۔ اور برطانی بھی ہے۔ لیکن اکثر خادمانِ عاوان ملک یہ فراموش کر دیتے ہیں کہ وہ ”پبلک سرورٹس“ ہیں۔ اگر اکثر حضرات اسے فراموش نہ کریں۔ اور اپنے فرائض اس تصور کے مطابق سرانجام دیں۔ تو اس سے سب سے زیادہ فائدہ و مفائز کو میسر آ سکتا ہے \*

## کسان

کسان جن طریق سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ ان میں سے ایک کا میں نے تذکرہ کر دیا ہے۔ دوسری تدبیر مندرجہ ذیل گفت و شنید سے واضح ہو سکتی ہے۔ جو زیادہ مدت کی بات نہیں۔ میری ایک نوجوان۔ اب اسسٹنٹ سرجن سے ملاقات ہوئی۔ جو پہاڑیوں میں ایک دیہاتی شفا خانہ کا انچارج ہے۔ میں اسے اس لئے دہراتا ہوں۔ کہ اس سے اس مشترکہ ذہنی رجحان کا پتہ چلتا ہے۔ جو کسان کو ان ٹیکہ سے پورا فائدہ کرنے سے روکتا ہے۔ جسے وہ اس قدر مشکل کے ساتھ ادا کرتا ہے۔ بلاشبہ بے شمار افسرانِ اسسٹنٹ کا حکم دیتے ہیں۔

میں نے استفسار کیا۔ ”کیا آپ ان پہاڑیوں میں زیادہ دورہ کرتے ہیں؟“  
اس نے جواب دیا۔ ”جب تک کوئی مجھے ان پہاڑیوں میں نہ بھیجے۔ میں کبھی بھی دورہ پر نہیں جاتا۔“

میں نے پوچھا۔ ”کیا آپ کو اکثر مرتبہ دورہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے؟“  
اس نے جواب دیا۔ ”مجھے کبھی کبھار ہی دورہ کا حکم دیا جاتا ہے۔ لوگ عجیب مفلس ہیں۔ اور صرف ایک آدمی اتنا امیر ہوتا ہے۔ کہ جو فیس ادا کر سکتا ہے۔“  
میں نے پوچھا۔ ”لیکن کیا آپ صرف اُس وقت جاتے ہیں۔ جب آپ کو کچھ دیا جاتا ہے؟“

اس نے جواب دیا۔ ”ہاں قاعدہ یہی ہے۔“  
میں نے کہا۔ ”بلاشبہ و شبہ ان پہاڑیوں میں کسی ایک مریض ایسے بھی ہوں گے۔ جو بوجہ علالت شدید شفا خانہ میں نہیں پہنچ سکتے ہوں گے؟“  
وہ ہولا۔ آپ نے سچ فرمایا ہے۔ لیکن اس صورت میں کوئی نہ کوئی شخص درائی لینے کو

آتا ہے۔ اور وہ اپنے ساتھ ان اشخاص کی فہرست لاتا ہے۔ جن کو دوا درکار ہوتی ہے۔  
اور میں دوائیاں بھیجتا ہوں۔

میں نے پوچھا: کیا آپ وہاں کبھی بھی نہیں جاتے اور وہاں میں پہنچ کر ان کا  
حال نہیں معلوم کرتے؟ اس کا جواب یہ تھا: کہ اسکے کوئی حکم نہیں ہے۔  
اسپر میں نے سوال کیا۔ گویا آپ صرف انہی کو دیکھتے ہیں۔ جو آپ کے پاس  
آتے ہیں؟

اُس نے کہا: ہاں قاعدہ یہی ہے۔ دورہ کبھی بھی کوئی نہیں کرتا۔  
میرا سوال یہ تھا: کہ اگر آپ وہاں جاتے۔ ان کا دورہ کریں۔ تو کیا انکو زیادہ  
فائدہ نہیں پہنچا سکتے؟ جب ہم سفر کرتے ہیں تو ان میں سے اکثر اپنی بیماریاں رفیقہ حیات کو  
لاتے ہیں۔

وہ بولا: ہاں عیار کو اکثر ہوتے ہیں۔ لیکن کوئی قاعدہ نہیں ہے کہ کسی شخص کو ضرور دیکھنا  
چاہیے۔

مجھے پوچھنا پڑا: ان حالات میں جب آپ اپنے قواعد اور طریقہ ہائے کار پر نظر ڈالتے  
ہوں گے۔ تو آپ کو معلوم ہوتا ہوگا کہ اکثر اوقات ایسا بھی ہوتا ہے۔ کہ آپ بالکل بیکار  
ہوتے ہیں اور آپ کو کوئی کام نہیں ہوتا؟

اس نے جواب دیا: ہاں ایسا اکثر ہوتا ہے۔ پچھلے سال میں نے رخصت حاصل کر لی  
لیکن اس سال مجھے ٹھہرنا پڑ گیا۔

میں نے کہا: کیوں تم ہر روز یا ہر دوسرے دن کسی گاؤں کی سیر کر کے اپنے لئے  
دھپسی کا سامان نہیں پیدا کرتے۔ اس سے تمہاری ترقی جائے گی، کیا تم قد سے  
ذریعہ نہیں ہو رہے؟ گاؤں کی سیر تمہاری صحت کو چار چاند لگا دے گی۔ تمہارا وقت نہایت  
عمدگی سے جلد بسر ہوگا۔ اور تمہارا دل غایت درجے کا خوش و خرم ہوگا۔

اس پر وہ یوں گویا ہوا: یہ اچھی ہدایت ہے۔ اور میں اس پر عمل پیرا ہوں گا۔  
میں نے کہا: اگر آپ ایسے کریں گے۔ تو آپ کو دعائیں دیں گے۔ اور آپ  
جب ان سے رخصت ہوں گے۔ تو آپ کے فراق میں آنسو بہائیں گے۔

اس کہانی پر صرف ایک تنقید درکار ہے۔ اگرچہ اس سب اسٹنٹ سر جن نے

دورہ تو نہ کیا۔ لیکن اسے ہر دلعزیزی حاصل ہو گئی۔ اور لوگ اسے اچھا ڈاکٹر کہنے لگ گئے۔ گاؤں کو ایک معمولی سرکاری ملازم کی اتنی کم توقع ہوتی ہے۔

## مالیہ میں کسان کا حصہ

دوسری شرط بھی بحیثیت اصول فوراً قبول کر لی جائے گی۔ لیکن میں اس کی نسبت تنافل برتنے کا خدشہ زیادہ ہے۔ ایک شخص خیال کر سکتا ہے کہ گزشتہ زمانہ میں صنعت نو لاؤ کے لئے بے شمار عطیہ جات دئے گئے۔ ایک وقت کو اتنا دھوپہ دیا گیا کہ اتنا روپیہ تمام صوبائی حکومتوں اور مرکزی حکومت نے ذرا جتنی ترقی پر صرف نہیں کیا تھا۔ ثانوی تعلیم اور کالج کی تعلیم پر بے شمار روپیہ صرف کر دیا جاتا ہے۔ دیہاتیوں کی نسبت شہری اس سے زیادہ فائدہ گہرہ جاتے ہیں۔ اگر ملکی آبادی میں صرف کسانوں کی تعداد کو ہی مد نظر رکھا جائے۔ تو اگر ملک کی تمام آمدن کا اٹھ حصہ ان پر صرف کر دیا جائے۔ تو اس خرچ کو معقول تصور کیا جائے گا۔ لیکن جو ضرورتیں انہیں پیش ہیں۔ انہوں نے تو ان کے دلوں کو مضبوط بنا دیا ہے۔ ہندوستان کو چاہیے کہ سلطنت ترکی کے اس جدید اصول کو قبول کرے کہ ملک کا اصل مالک و ہتھکان ہے۔

## ٹیکس کی حد

اگر ایسا کیا جائے تو شہری شرط کی پالی کا کوئی خدشہ نہیں رہتا یعنی جتنا روپیہ کسان نے حکومت کے اعراض عامہ کے لئے گزشتہ تین سال میں سے کسی ایک سال میں آیا ہے۔ اس میں سے ایک آنہ زیادہ بھی اس سے وصول نہیں کرنا چاہیے۔ اگر کسی کو اس دعوے میں شک ہو۔ تو اسے ان اعداد و شمار کو پیش نظر لانا چاہیے۔ جو اسی کتاب میں دئے گئے ہیں۔ اگر کسان اقتصادی تباہی و رماندگی سے بالکل تنہا نہیں ہو گیا۔ بلکہ ابھی تک زندگی قائم رکھنے کے لئے جدوجہد کر رہا ہے۔ تو اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنے سرمایہ محفوظ سے مدد حاصل کی ہے۔ اس نے اپنی زندگی کے معیار کو بہت کم کر دیا ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حکومت نے مالیانہ اور آبیانہ کی بہت سی رقم معاف کر دی ہیں۔ اور ساموکار نے اسے قرضہ کی ادائیگی کے لئے نا واجب طور پر



تنگ نہیں کیا۔ لیکن اب اس کا سرمایہ محفوظ ختم ہو چکا ہے۔ اس کا معیار زندگی اتنا کم ہو چکا ہے۔ کہ اس میں زیادہ کمی اسکی قوت کار پر بہت بُرا اثر پیدا کر سکتی ہے۔ ان ٹیکسوں پر غور کرتے ہوئے۔ یہ حقیقت بھی ضرور پیش نظر رکھنی چاہیے کہ زراعت پیشہ لوگ جو بار بار ان پر رکھ دیا جاتے۔ اسے انہیں مجبوراً اٹھانا پڑتا ہے۔ وہ اسے دوسرے کے کندھوں تک پہنچا دینے کے عادی نہیں ہیں۔

## لوگوں کی ضروریات

اہم کسانوں کی ضروریات ہیں۔ لیکن ان کی زبانیں شور کرنے والی نہیں ہیں۔ پنجاب میں طبقہ ذکور میں سے ۵ پانچ سال اور ان سے زیادہ عمر کے اشخاص ۱ صرف ۱۰ فیصدی اتنے ہیں۔ جو گوشت و خواندہ پر قادر ہیں۔ اور صنفِ اناث میں صرف ۲ فی صدی پڑھی لکھی ہیں۔ بچوں کا حال یہ ہے کہ سکول میں ان کی تعداد میں اتنا اضافہ نہیں ہو رہا جتنا کہ آبادی میں ہو رہا ہے۔ بلکہ اقل الذکر میں کمی ہو رہی ہے۔ یہی کیفیت زراعتی انجمنائے امداد باہمی کی ہے۔ زراعت کے میدان میں جب تک کہ ملکیتوں کا اشتغال نہیں کیا جائے گا۔ کسی ترقی کی اُمید نہیں۔ اور اگرچہ ہم نے امداد باہمی کے معجزانہ اثرات کو دیکھ لینا ہے۔ لیکن ۱۹۲۱ء سے شروع کر کے اس وقت تک صرف ۵ ایکڑ اراضی کا اشتغال ہوا ہے۔ اور ابھی تک لاکھوں ایکڑ اراضی کا اشتغال باقی ہے۔ رعیت کے کے متعلق ایک شخص کو اس حقیقت سے آگاہ ہونا ہے کہ ہندوستان میں ۲ لاکھ ماٹیں ایسی ہیں جو ہر سال بچہ جن گرفت ہوتی ہیں۔ اور پنجاب میں ایک ہزار میں سے ۱۷۹ بچے ایسے ہیں۔ جو ایک سال کے بھی نہیں ہوتے کہ موت کی آغوش میں چلے جاتے ہیں۔

ملک کی ایک سب سے زیادہ توجہ طلب مسئلہ پیش از پیش تعداد میں زنانہ ڈاکٹر کی ضرورت ہے۔ لیکن پنجاب میں طبی طالب علموں کے لئے مکانات کی اس قدر تنگی ہے۔ کہ ہر سال زیادہ سے زیادہ اُمیدوار خواتین کو داخلہ کے لئے تکالیف برداشت کرنی پڑتی ہیں۔ گو خدمتِ پنجاب تسلیم کرتی ہے کہ عورتوں کیلئے ایک علیحدہ میڈیکل سکول کی اشد ضرورت ہے لیکن وہ فنڈ کی بھر سانی کے متعلق کچھ نہیں بیان کرتی اور عورتوں کی ایک اور سادی حیثیت کی اہم ضرورت کے باب میں حکومت رقعہ ارا ہے کہ ہر ایک ضلع کے صدر مقام میں عورتوں کیلئے ایک ہسپتال کی بھر سانی

اور تحصیل کے صدر مقامات میں جو ہسپتال ہیں۔ ان میں مستورات کے لئے علیحدہ انتظام نہایت ضروری ہے۔ لیکن یہ تمام چیزیں روپیہ کے فقدان کے باعث رُکی پڑی ہیں۔ اور اُمید نہیں کہ کافی طویل عرصہ سے پیشتر یہ سکیم عمل پذیر ہو جائے۔

## روس کا پوسٹل سہ

جب سے اجناس کی قیمتوں میں کمی واقع ہوئی ہے۔ یہ مالی مشکلات ہی وہ اسباب ہیں جنہوں نے تمام تعمیری کارروائیوں کو روک رکھا ہے۔ اور سرشتہ سرکار مالیات کے نئے اصول کے الفاظ میں تدبیر نشوونما کی راہ میں سب سے بڑی روک ٹاک تھی۔ تاہم اگر ہندوستان کو قبل از جنگ کے معیار تک واپس پہنچانا ہے۔ تو اس عظیم الشان نشوونما کی خاص ضرورت ہے جو اٹالیہ نرکی اور روس میں ہو رہی ہے۔ روس کی مثال قابل غور ہے۔ اس لئے کہ اکثر حالات میں روس اور ہندوستان کا حال مماثل ہے۔ اور خواہ کسی کے سیاسی خیالات کچھ ہی کیوں نہ ہوں۔ ہر ایک شخص کو اعتراف کرنا پڑیگا۔ کہ وہاں میں ایک ارب سے زائد دہقان کی فلاح و اصلاح کیلئے اتنی کوشش کی جا رہی ہے کہ تاریخ اس کی نظیر پیش کرنے سے قاصر ہے۔ روس کا تجربہ کامیاب ہو گیا یا ناکام۔ یہ امر ابھی تک واضح نہیں ہوا لیکن اس اثنا میں روس نے تمام ان حکومتوں کو چیلنج دیدیا ہے کہ جو جہالت افلاس اور بے روزگاری کی حد تک ضیاع ذرائع آمد کے مسائل کا حل کر رہی ہیں۔ میں یہ کہ روس کے طریق کار اور رنقاء کار کی تائید نہیں کر رہا۔ کوئی سچا کوپریٹر غیر تشدد کے اس زبردست طریق کو بغیر استحقان نہیں دیکھ سکتا کہ جسے روس نے ان اشخاص کے متعلق استعمال کیا جو اپنے دل پسند طریق کار پر عمل پیرا ہو کر اصلاح احوال میں کوشاں تھے۔ ایسے ہی جو شخص بھی دہقان کی نفسیات سے آگاہ ہے یا فطرت انسانی کو سمجھتا ہے۔ بہت جلدی سے تسلیم کر سکتا ہے کہ انسانوں کی جماعتیں انہوہ درانہوہ حقیقت میں کسی پانچ سالہ سکیم پر عمل کر کے اصلاح پذیر ہو سکتی ہیں۔ ہندوستان کو جس شے کی ضرورت ہے۔ اس کے لئے اولاً ایسی بہت دیکھنا سالہ سکیم مطلوب ہے۔ کہ جسکی تائید و جماعت پر وہ اشخاص ہوں جنہوں نے گاؤں کا مطالعہ کیا ہے۔ اور وہ نتائج کا بصبر و سکون انتظار کر سکتے ہیں۔ ثانیاً یہ ہے کہ اس سکیم کیلئے روپیہ کے کافی اور مسلسل خرچ کی ضرورت ہے۔ چار واسطہ آخر الذکر سے ہے۔ کساد بازاری کا عرصہ طوالت پذیر ہے۔ کسانوں کی ضروریات فوری توجہ کی محتاج ہیں۔ ان دونوں کا امتزاج ایک ایسے وقت میں جبکہ سیاسی اصلاحات حد سے زیادہ مصارف کی طالب ہیں اس سکیم کو

مالی مدد پہنچانے میں خاص وقت پیدا کر رہا ہے۔ جو سکیم کہ عامۃ الناس کی ضروریات کی تکمیل ہے۔ تاہم جو چھوٹے یا بڑے ذریعے اختیار کئے جاسکتے ہیں۔ ان سے استفادہ ضروری ہے۔ میں ایسا کرنے میں اپنے آپ کو زیادہ تر پنجاب تک محدود رکھوں گا۔ اس لئے کہ میرے نصب العین اور میری محدود معلومات کا مرکز پنجاب ہی ہے۔ جو دوسرے صوبوں کے حالات سے آگاہ ہیں۔ یہ دیکھنا ان کا کام ہے کہ جو بیان کیا جا رہا ہے۔ اس کا ان کے اپنے اپنے صوبوں پر کتنا تک اطلاق ہو سکتا ہے؟

## مدد ذاتی

میری پہلی تجویز وہ ہے۔ جو میری سیاحتوں نے مجھے سمجھائی۔ ہمیں بار بار اسبابِ رفا و عامہ دیکھنے کا ہوتا ہے۔ جن پر بعض اوقات ان پر ۱۰ ہزار روپیہ سے زیادہ صرف خرچ جاتا ہے۔ اور جنہیں دیہاتیوں نے اپنی مرضی اور اپنے خرچ سے تیار کیا ہوتا ہے۔ ان میں کونہیں۔ تالاب۔ مسجدیں۔ مندریں۔ کلیسیاں اور گاؤں کی گلیاں شامل ہیں۔ جنہیں بچتہ بنایا گیا ہے۔ کسان ان چیزوں کو بخوشی کر رہے ہیں۔ اس لئے کہ ان کو ان کی ضرورت ہے۔ اس سے یہ سبق حاصل کیا جاسکتا ہے۔ کہ حب و مہمان کسی چیز کو اپنے لئے ضروری خیال کرتا ہے۔ تو وہ اس کے لئے روپیہ خرچ کرنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ اگر گزشتہ زمانے میں کسان نے سرکار کی ان سرگرمیوں میں حصہ نہیں لیا۔ جن کا تعلق مفاد عامہ سے ہے۔ تو اس کا سبب یہ ہے۔ کہ سرکار نے از خود ان امور پر خرچ کرنا پسند کیا ہے۔ یا یہ کہ ان کا قیام دیہاتیوں کی ضروریات کے مطابق نہ تھا۔ معاملات کی صورت جداگانہ ہو سکتی ہے۔ اگر ایک طرف حکومت بعض چیزوں کے لئے عطیہ دینے سے انکار کر دے مثلاً وہ مدارس کی تعمیر کیلئے کچھ نہ دے۔ یا ان کی تعمیر پر جو کچھ صرف آتا ہے۔ اس لئے اب حصہ سے زیادہ نہ دے۔ اور دوسری طرف یہ کیا جائے۔ کہ دیہاتیوں کو صرف ان سکیموں کے لئے کچھ دینے کو کہا جائے۔ جنکو وہ خود چاہتے ہوں۔ ان میں سے ایک امر ملکیتوں کا اشتغال ہے۔ ذرا مٹی ترٹی کے لئے یہ چیز نایت درجے کی کارآمد ہے۔ اور صرف ایک سال کی بات ہے۔ کہ اس کا تمام خرچ حکومت برداشت کرتی تھی۔ جب قیمتیں گر گئیں حکومت نے مجبوراً محکمہ اشتغال اراستہ کو کم کر دیا۔ اور اس وقت بعض دیہاتیوں نے جو اشتغال کے

طالب تھے۔ یہ محسوس کیا۔ کہ اگر انہوں نے احتمال کے اخراجات کا ایک حصہ خود نہ ادا کیا۔ تو انہیں اپنی مطلوبہ شے کے لئے غیر معینہ وقت تک انتظار کرنا پڑے گا نتیجہ یہ ہوا کہ گزشتہ سال انہوں نے ۱۰ ہزار از خود خرچ کیا۔ امداد باہمی کی تحریک متذکرہ دعوے کی ایک اور مفید مثال ہے۔ اس تحریک کے کل سالانہ خرچ میں سے ۱۱ حصہ ۱۵ لاکھ روپیہ کو اپریٹوں نے برداشت کیا۔ ایک اور مثال پیش کر دیجائے۔ ۱۹۳۲ء میں انجمن صلیب احمر پنجاب کے جوئیر دھچھو لے، ممبروں نے جیسی بیجوں کی قربانی سے ایک لاکھ روپیہ فراہم کیا۔ اس روپیہ سے غریب طبقوں میں دو انیاں تقسیم کی گئیں۔ اور عوام کو حفظانِ صحت کے اصول سے آگاہ کرنے کے لئے پرجار کیا گیا۔

## گندم۔ روئی وغیرہ پر محصول

میری دوسری تجویز ٹیکس ہے۔ اس تجویز کا تعلق حکومت کی اغراض عامہ سے نہیں ہے۔ بلکہ دیہات سدھار کے خاص مقصد سے ہے۔ مجوزہ ٹیکس یہ ہے کہ تمام گندم روئی۔ سرسوں اور جو جو پنجاب کی منڈیوں سے بذریعہ ریل بھیجے جائے ہیں۔ ان پر ایک مختصر سا محصول لگایا جائے۔ ایک نظیر اس محصول میں پائی جاتی ہے۔ جو روئی کی پیداوار میں ترقی کے لئے روئی پر عائد کیا جاتا ہے۔ اگر گندم۔ سرسوں اور چنے کی ایک بوری اور ایک من صاف شدہ روئی پر ایک آنہ فی من کے حساب سے محصول لگایا جائے۔ تو اس سے ہر سال غالباً ۱۰ لاکھ روپیہ سے زائد روپیہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔ اس رقم کو اس کی فراہمی کا خرچ نکال کر دیہات سدھار کے مصارف پر خرچ کیا جائے۔ اور اس کے خرچ کا انتظام اس بورڈ کے سپرد کیا جائے کہ جن کی نیابت مزارعین اور زمینداروں کو حاصل ہو۔ مجوزہ محصول اتنا مختصر ہے کہ اسے غالباً دیہاتی اشخاص وصول کر سکتے ہیں۔ اور اگر وصول کر کے وہ کاشتکاروں کے حوالے کر دیں۔ تو وہ اس محصول ادا کر رہے کو قطعاً محسوس بھی کریں گے۔

## سونے پر ٹیکس

میری تیسری تجویز بھی ٹیکس ہے۔ لیکن اس کے اثرات کا تعلق ساکھ مندوں سے ہے

یکم اکتوبر ۱۹۳۱ء سے لیکر ۲۰ جون ۱۹۳۲ء تک ۲۰۰ کروڑ روپیہ کا سونا ہندوستان سے باہر بھیجا گیا۔ اگر اس ایک فی صدی محصول لگایا جاتا۔ تو ۲ کروڑ روپیہ وصول ہوتا۔ اور بہترین انتظام یہ ہوتا کہ اس تمام روپیہ کو دیہات سے دھار کیلئے وقف کر دیا جاتا۔ اس لئے کہ اگر اس باب میں پنجاب کے حالات کی صحیح راہنمائی کر سکتے ہیں تو کہا جاسکتا ہے کہ زیادہ سونا دیہات سے باہر گیا۔

کیا اس ندی کی روانی رک گئی ہے؟

نہیں۔ یہ نہر ابھی تک جاری ہے۔ گزشتہ ۱۲ مہینوں میں ۵۸ کروڑ روپیہ باہر گیا اور یہ سلسلہ ممکن ہے کہ ایک یا دو سال کے لئے جاری رہے گا۔ اگر حالت یہی ہے۔ تو ایک یا دو فی صدی ٹیکس سے ایک کروڑ یا دو کروڑ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر اس ٹیکس کو اس نسبت سے تقسیم کیا جائے کہ جتنا جس صوبے سے آیا ہو۔ اتنا اسے دیدیا جائے۔ تو پنجاب کو کئی لاکھ روپیہ حاصل ہوگا۔ وہاں پر اس ٹیکس کا بار بہت خفیف ہوگا اس لئے کہ بار دیگر پنجاب کو معیار قرار دیتے ہوئے اس کے پاس بہت نقصان سونا ہے۔ جسے وہ فروخت کر سکتا ہے۔ اور جہاں تک اس ٹیکس کا تعلق شہری سے ہے۔ تو یہ ٹیکس ان بڑی رقوم کے مقابلے میں جو گزشتہ زمانہ میں ان پر صرف ہوتی رہی ہیں۔ بہت ہلکا معلوم ہوگا۔

### تعمیر دیہات بند لعیہ قرضہ

میری آخری تجویز زیادہ جلد کا پہلو لئے ہوئے ہے۔ اور مختصر ترین الفاظ ہی میں واضح کی جاسکتی ہے۔ میں نے ۱۹۳۱ء میں یہ رائے ظاہر کی کہ اگر حکومت انجمن تحقیقات بنکبار پنجاب کی اس سفارش کو عملی جامہ نہیں پہنچا سکتی۔ کہ امداد باہمی کی تحریک کو پیش از پیش وسیع کیا جائے۔ تو اسے قرضہ لینا چاہیے۔ یہ تجویز ان حضرات کو جو قدیم دستور مالیات کے مشناسا اور حامی ہیں۔ پسند نہیں آئے گی۔ لیکن وہ ارباب اقتصادیات جو مسٹر جے۔ ایم کینس (J. M. Keynes) کے مقلد ہیں۔ ان کی روش کے عین مطابق ہے۔ قدیم خیال کے علمبرداروں کے نزدیک اس قرضہ کو علیحدہ قرار دیتے ہوئے جو ضروریات جنگ کے لئے اٹھایا جائے۔ سلطنت کا قرضہ حاصل کرنا صرف

ان مفید اغراض کے لئے جائز ہو سکتا ہے۔ کہ جن سے بجا واسطہ طریق پر اتنی آمدن ہو جائے کہ جس سے  
متذکرہ قرضہ کا سود بھی ادا ہو جائے۔ قرضہ بھی بیباق ہو جائے اور ایک مقررہ تاریخ تک کم بیش بہت یا  
منافع بھی ہو جائے۔ لیکن جدید خیال کے حامیوں کا نقطہ نگاہ ہے کہ جو قرضہ ان مفید سکیموں کیلئے بنایا جائے  
کہ جن سے ملک کی عام دولت میں اضافہ کی امید ہو۔ وہ اضافہ قرضہ کی رقم جمع سود سے راہِ پید ہو  
یہ نقطہ نگاہ اس عام دھڑل پر مبنی ہے کہ جب تک حکومت کافی خرچ نہ کرے کسی ملک کے ذرائع آمدن  
میں اضافہ نہیں ہو سکتا۔ اور یہ کہ جو مصارف حکومت عام فلاح و بہبود اور ترقی کیلئے کرے۔ اس کی  
کفالت حکومت کے سر نہیں بلکہ رعایا کی آمدن پر سونپی جائے۔ سود اور قرضہ کی ادائیگی کیلئے اگر  
مقررہ تاریخ پر مقررہ اقساط کے ذریعے ادائیگی کو لازمی خیال بنایا جائے تو یہ چیز کافی ہے کہ زیادہ تر  
انحصار اس رو بہ اضافہ آمدن پر رکھا جائے۔ جو نئی پیدا کردہ دولت کے زیر اثر و عملی موجودہ ٹیکسوں سے  
حاصل ہوگی۔ اور اس سے کم درجہ پر عامۃ الناس کی روز افزوں استطاعت ٹیکس منہنگی پر بھروسہ  
کیا جائے۔ یہ امر کہ آیا وہ سکیم جس کیلئے قرضہ لینا تجویز کیا گیا ہے اس سے اس نوعیت کی دولت میں بیشی ہوگی  
ایک ایسا معاملہ ہے کہ جسے امرین کا وہ تجربہ بتائے گا جو سکیم سے جو توقعات وابستہ ہیں۔ ان کی گہری تحقیق  
پر مبنی ہوگا۔ آؤ ہم اپنے مفہوم کو ایک ٹھوس مثال سے واضح کریں۔ پنجاب میں جب اشتغال کا کام شروع  
کیا گیا ہے۔ ۱۹۲۱ء کے گزشتہ کھدے جا چکے ہیں۔ ۳۵۲ ہزار ہشت و کنوڑوں کو دوبارہ قابل اشتغال  
بنایا گیا ہے۔ اور ایک گاؤں میں زیر کاشت رقبہ ۷۱۵ سے بڑھ کر ۱۳۷۲ ایکڑ تک پہنچ گیا ہے۔  
اور سالانہ معاملہ اراضی ۲۰۹۵ روپیہ سے بڑھ کر ۲۹۳۸ روپیہ ہو گیا ہے۔ اس گاؤں کے لئے  
قدیم خیال کے حضرت بھی وہ رقم قرضہ لینا مناسب تصور کریں گے جو اشتغال کے لئے درکار ہے۔ لیکن  
اکثر صورتوں میں اس خرچ کا فائدہ نمایاں ہے۔ اور اس پر نظر رکھتے ہوئے جدید خیال کا اقتصادى اپنی  
نگاہ مالیہ میں اضافہ سے بہت دور تک لیجا سکتا ہے۔ وہ اشتغال کے مادی اثرات اس گاؤں کے لحاظ سے نہیں  
بلکہ قرب و جوار کے علاقوں کی بنا پر خیال میں لائیں گے۔ وہ لگانوں اور اجروں پر جو لوگ کمزور کھوتے ہیں انکی  
گھمٹیں پر گاؤں کی استطاعت خرید میں اضافہ کے باعث متغای و کاندروں کی بیش از پیش بکریوں پر  
انکم ٹیکس میں بیشی اور ان محصولات پر نظر دور لائیں گے۔ جو کپڑوں کی زیادہ پیمانہ پر خرید و فروخت سے حاصل  
ہوں گے۔ ایک گاؤں سے جو فائدہ حکومت کو ہونگے۔ انکا اندازہ لگانا تو غور دینی ہے۔ اگر ایک  
کوڑہ ایکڑوں کا اشتغال کروایا جائے تو اس کے فائدہ و عوائد مختلف نوعیت کے ہونگے۔ اندوں اشتغال کے  
فائدہ کا اس وسعت سے اعتراف کیا جاتا ہے کہ ضروری سرمایہ جات کو تسلیم کرتے ہوئے کوئی وجہ نہیں کہ

اس دقبہ کا ۲۵ سال میں اشتهال نہ کیا جائے۔ اور یہ سب کچھ ایک کروڑ روپیہ میں کیا جاسکتا ہے جس کا ایک حصہ متعلقہ دیہات برواشت کر بیچے نتیجہ یہ ہوگا کہ صوبے کا مشرقی حصہ زندگی ایک مختلف نظام پر قیام پذیر ہوگا۔ اس سے اسکی کایا پلٹ جائیگی۔ اسلئے کہ پھلوں کی کاشت میں بیشمار اضافہ ہو جائیگا جس کیلئے یہ علاقہ خاص طور پر موزوں ہے۔

ذرا متنی تحقیق کیلئے حاصل کردہ قرضہ کیلئے بھی یہی دلائل دئے جاسکتے ہیں۔ اندازہ لگایا جاتا ہے کہ محکمہ زراعت نے کما اور گندم کی جو ترقی یافتہ اقسام معلوم کیں۔ انکی کاشت سے بروئے زرخاںے اجناس مزدوجہ بھی پنجاب میں کاشتکاروں کی آمدن میں ۸۵ لاکھ روپے کا اضافہ ہوا۔ اور اگر روٹی کو بھی شامل کر لیا جائے تو یہ رقم ایک کروڑ سے بڑھ جائیگی۔ امداد باہمی کی صورت میں یہ ثابت کرنا زیادہ آسان نہیں کہ اس کے لئے قرضہ لینے میں دولت میں کافی اضافہ ہوگا۔ لیکن پنجاب میں تمام ماہرین امداد باہمی کو ایک بہترین قدر قیمت والی سرمایہ آفریں قوت اور جائیداد خیال کرتے ہیں۔ عام دلائل و اسباب کی بنا پر امداد باہمی کی تائید و حمایت میں مضبوط ترین اور مقبول ترین مطالبہ پیش کیا جاسکتا ہے۔ اسلئے کہ ہم نے دیکھ لیا ہے کہ امداد باہمی ہی صرف وہ حقیقی اور قطعی طریقہ ہے کہ جس سے گراں شرح ہائے سود میں کمی کی جاسکتی ہے۔ مرکب سود کو اڑایا جاسکتا ہے۔ اور قرضہ کو ایک خاص ضبط و تصرف میں رکھا جاسکتا ہے۔ مزاد میں کو روپیہ کے بہترین استعمال کا طریق سکھانے کا بہترین ذریعہ یہی ہے۔ اور روپیہ کا بہترین استعمال ہی ایک وہ حقیقت ہے کہ جسکے بغیر دولت میں ہر متوقع اضافہ عارضی ثابت ہوگا۔ موجودہ صورت حالات یہ ہے کہ مجلس تحقیقات منکھائے ہند اس سفارش پر عمل کر نیکی بجائے کہ جسے اس نے اسے تمام سفارشات میں سے اہم ترین قرار دیا ہے۔ اور جسکا معاویہ ہے کہ ہم ایک ایسے گاؤں میں اتنی کم سے کم مدت میں کہ جو فرائد اور حفاظت و صیانت سرمایہ کے نقطہ نگاہ سے ٹکراؤ رکھتی ہو۔ جو امداد باہمی کیلئے موزوں ہو۔ اور جو انجمن کے قیام کا طالب ہو۔ وہاں کو اپرٹو نظام قرضہ رائج کرنے کیلئے ہر ایک کوشش کام میں لانی چاہیے۔ حکومت نے یہ کیا ہے کہ تحریک امداد باہمی کیلئے مالی امداد کو بقدر ۲ فیصدی کم کر دیا ہے۔ اسے قرضہ کے مشکل مسئلہ کا حل نہیں کہا جاسکتا۔ دیہات سدھار کیلئے قرضہ حاصل کر نیکی تجویز پر غالباً اسلئے اعتراض کیا جائیگا کہ وہ ایک نئی تجویز ہے۔ اور اس سے پیشتر اسباب میں کوئی مثال نہیں ہے۔ لیکن ہندوستان کی حالت بھی اپنی نظیر نہیں رکھتی۔ ہندوستان کی ۳۴ کروڑ آبادی جسکا دس فیصدی سے کم حصہ خزانہ ہے۔ جمہوریت اور حکومت خود مختاری کی لبریر خطرات پہنچا کر نظر کرنے کو ہے۔ اور اس اثنا میں کساد بازاری نے قرضہ کے بوجھ کو دوگنا کر دیا ہے۔ اور زندگی

کے مہیار کو دمانہ قبل از جنگ کے برابر کر دیا ہے۔ ایک لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ نظیر بھی موجود ہے۔ جنگ کے خطرناک ایام میں ہندوستان نے۔ اگر وڈ پونڈ چندہ فراہم کیا۔ اور اس تقور سے بے نیاز ہو کر فراہم کیا۔ کہ یہ قرضہ کس طرح اور کب ادا ہوگا۔ یہ ایام بھی خالی از خطرات نہیں ہیں۔ اس لئے کہ دنیا اشتعال انگیز مواد سے بھری پڑی ہے۔ اور عوام الناس کے قلوب میں ایسے جذبات موجزن ہیں کہ ایسے کسی بھی نہیں تھے۔ تعمیری و اصلاحی قرضہ جنگی قرضہ سے بدرجہا مفید ہے۔ اول الذکر قرضہ کی اہم اور قابل ترجیح حقیقت یہ ہے کہ یہ قرضہ نفع آور ہے۔ ثانیاً یہ قرضہ داخلی نوعیت کا ہوگا۔ اسے ملک کے اندر خرچ کیا جائیگا۔ ثالثاً یہ ہے کہ یہ قرضہ ہر فیصدی سے بھی کم شرح سود بھی حاصل کیا جائے گا۔ اور آخری بات یہ ہے کہ اس سے اکثر بے کار انٹرنس پاس اور بی اے پاس نوجوانوں کے لئے ملازمت کا اہتمام ہو سکے گا۔ ایک اور مزید امر پر بحث مفید نظر آتی ہے۔ موجودہ وقت بڑے بڑے تعمیری کاموں کے لئے خاص طور پر موزوں ہے۔ سیاسی دائرہ میں زیر غور تبدیلیوں کے ساتھ معاشرتی اور اقتصادی مرکزوں میں بھی تغیرات کا ہونا لازمی ہے۔ اور اگر ان باتوں کے لئے اچھے لیڈر کی خدمات حاصل ہو جائیں۔ تو اس کے ذریعے مقصد کی سرانجام دہی کے لئے کافی قوت عمل حاصل ہو سکتی ہے۔

## تعمیری پروگرام کے بعض عام پہلو

تعمیری پروگرام کے عام پہلوؤں پر زیادہ عامہ فرسائی درکار نہیں۔ اہم نکات نمایاں ہیں۔ بطور مثال یہ ہے کہ گاؤں کو بہ حیثیت مجموعی ایک سمجنا نہایت ضروری ہے۔ دیہات میں ابتدائی تعلیم کی نشر و اشاعت لازمی ہے۔ ہر دیہاتی کے گھر کی زندگی کو بہتر بنانا لازمی ہے۔ ضروری ہے کہ ان امور کے متعلق پالیسی اور کوشش کے سلسلے کو ٹوٹنے نہ دیا جائے۔ کسی سلسلے کو جاری نہ رکھنے کا نتیجہ کو افسوسناک ہے۔ اور اگر موگہ میں کامیابی ہوئی۔ تو اس کا باعث یہ ہے کہ کام استفادہ مختصر سے پیمانہ پر تھا۔ کہ ہر ایک سب ڈویژنل انسر کے لئے اپنے فرائض کی سرانجام دہی کے ساتھ ساتھ اس کام کی طرف متوجہ ہونا اور اسے جاری رکھنا ممکن تھا۔ تعلیم دیہات کے لئے کمشنر کا تقرر چاہیے کہ اس تکلیف کو کم کر دے۔ دیگر اعراض کے متعلق یہ بات ہے کہ



قرضہ کے لین دین کے متعلق امداد باہمی کی اہمیت پر کافی روشنی ڈال دی گئی ہے۔ دوسرے  
امور میں بھی اس کی اہمیت کہاں راہے یہاں کی مصداق ہے۔ اس لئے کہ مثل ماضی زمانہ  
مستقبل میں بھی دیہاتی زندگی کی یک جہتی کو قائم رکھنے کے لئے کسی نہ کسی نوعیت کی  
وعدت عمل کا موثر ضروری ہے۔ اس کے لئے پنڈت کے نظام کا نشرو نما بھی ضروری  
ہے۔ اور اسکی بھی کافی وضاحت کر دی گئی ہے۔

### پرچار اور تعلیم

دولت کے متعلق زمانہ کے رجحان کا تقاضا یہ ہے کہ احتیاط کو ملحوظ رکھا جائے۔  
میں نے اپنے پہلے دورہ میں پروپگنڈا کے خطرات کے متعلق لکھا ہے۔ اس دنیا  
میں جس نے ایک تیسری عظیم الشان پروپگنڈا کرنے والی سلطنت کو دیکھا ہے۔ آج  
اس کے خطرات بیش از بیش ہیں۔ اشتہار بازی کی بجائے زیادہ زور تعلیم پر دینا چاہیے  
اور محض نمائش کو کبھی اختیار نہیں کرنا چاہیے۔ رسالہ دار قبلہ کا یہ قول بالکل درست ہے۔  
کہ تبدیلی دہی دیر پا ہوگی جردلوں میں پیدا ہوگی۔ اس کے لئے تعلیم درکار ہے۔  
اور تعلیم کا موثر طریقہ یہی ہے کہ عوام کی تعلیم کی بجائے انفرادی تعلیم کا اہتمام کیا جائے  
وقت اور روپیہ کو جتنا مفید طریق پر صرف کیا جائے۔ اتنا ہی کارآمد ہے۔ ہر ایک رقبہ سے  
تقدتی لیڈروں کا انتخاب کرنا چاہیے۔ انہیں نئی روشنی کا قائل کرنا چاہیے۔ اور پُرانی  
روشنی کے باب میں اس سے مشورہ لینا چاہیے۔ میں نے اپنی دونوں سیاحتوں میں  
ان میں سے اکثر سے ملاقات کی۔ اور ان کے کاموں کو دیکھنا مستقبل کو محسوس کرنا ہے  
اگر ان کو تعلیم و تربیت سے بہرہ ور کیا جائے۔ ان کی حوصلہ افزائی کی جائے۔ تو وہ  
پُرانی بنیادوں پر نئی عمارت کو کھڑی کرنے کے لئے عمدہ معماروں کا کام دے سکتے  
ہیں۔ اس لئے کہ ہندو چل کر حکومت و اختیار نہیں بلکہ شخصیت زیادہ موثر ثابت ہوئی  
ہے۔ یہی باعث ہے کہ دیہات سدھار میں فوج کو ایک اہم فریضہ سرانجام دینا  
ہے۔ تعلیم و تربیت اور شخصیت کے نشرو نما کے لئے فوج دیہاتیوں کے لئے ایک  
مددگار ہے۔ اگر وہ اس سے فائدہ حاصل کرنے کا غالب ہو۔ تو ہر ایک سچائی کو  
جہالت۔ تعصب اور اسراف کی قوتوں کی پالی پر آمادہ کیا جاسکتا ہے۔

## رفتارِ اصلاح

دوسرا نکتہ ترقی کی رفتار ہے۔ میں نے ایک سے زیادہ مرتبہ روس کی مثال پیش کی ہے۔ اور اگر میں اسے بار دیگر پیش کرتا ہوں۔ تو اس سے مقصود انتباء ہے۔ وہاں قدم بہت ناک طریق پر اٹھایا گیا۔ اور اسی لئے پیر لحاظ فایت درجے کا نقصان نمودار ہوا ہے۔ میں نے جو چھ سالہ کی بجائے پچیس سالہ پروگرام تجویز کیا ہے۔ تو اسکی وجہ یہی ہے جبکہ تذکرہ کیا ہے۔ پچیس سال کا بہترین حصہ پنجاب میں امداد باہمی کے قیام پر صرف ہو گیا۔ مجلس تحقیقات بنکھائے ہند کی تجاویز پر عمل پیرا ہونے میں مزید ۱۵ سال صرف ہو جائیں گے۔ اگر قدم مجبوراً اٹھایا جاتا۔ تو جو کامیابی حاصل ہوتی ہے حاصل نہ ہوتی۔ ایک قدم سے زیادہ یہ قدم زیادہ تیزی سے اٹھایا گیا۔ اس صورت میں ہر ایک وقت بغرض اصلاح قدم پیچھے مٹانا پڑا۔ ہندوستان کے بعض حصص میں اس طرز کی دانش سے کام نہ لیا گیا اسکو نتیجہ میں جزوی تباہی کا سامنا کرنا پڑا۔ دیہات سدھار کیلئے بڑی دوراندیشی اور بڑا صبر و رکار ہے +

## شہر اور گاؤں

میں نے اپنے گزشتہ دورے میں اکثر دیہات نراؤ تسلیم یافتہ اشخاص سے پوچھا کہ وہ گاؤں میں رہنا چاہتے ہیں یا قصبہ میں۔ زیادہ دلیل بازوں نے مدارس کے لئے اعلیٰ سہولتوں۔ ڈاکٹروں اور سوسائٹی کی بنا پر شہر کو ترجیح دی۔ لیکن سادگی پسندوں نے دیہات کو ترجیح دی۔ ان کی دلیل یہ تھی کہ دیہات کی آب و ہوا مفید صحت ہے۔ اور اہل دیہات اگرچہ روکھے پھیکے ہیں لیکن راست گرد اور دیانت دار اور سادہ مزاج ہیں۔ گاؤں میں مذہب بھی اتنا فرقہ داری پر مبنی نہیں جتنا کہ شہروں میں ہے۔ اور وہاں اپنی اصلی شان میں نمودار ہے۔ ایک شخص نے (جسے اپنا گھر محبوب تھا) کہا کہ گاؤں میں سادگی ہے۔ ہمدردی ہے۔ اور ایک شخص کو اپنے ہمسایوں کے ساتھ رہتے رہنے کا موقع میسر آتا ہے۔ مجھے اپنے بچوں کو گھر پر چھوڑنا پڑتا ہے۔ اور مجھے یقین ہوتا ہے۔ کہ ان کی اچھی طرح سے حفاظت اور عذر و پرداخت کی جائے گی۔ مجھے چوکیہ دار رکھنے کی بھی

ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ مشہر میں یہ چیز ممکن نہیں ہے۔ وہاں صرف پولیس اور آگ بجھانے کا انجن ہی آپ کی حفاظت کر سکتا ہے۔ اور مہسائے بھی آپ کی شادیوں میں شامل نہیں ہوتے۔ اور جب آپ مرجاتے ہیں تو اس کا علم صرف ڈاکٹر کو ہوتا ہے۔ گاؤں میں مہسائے ہر ایک چیز میں حصہ لیتے ہیں۔ اس شخص پر شخصی تعلقات کی اہمیت عیاں ہے۔ اور کہ یہ چیز مشہر کے محض معاشرتی تعلقات سے زیادہ موثر ہے۔ مشہر پھوڑے میں بہ پڑتے ہیں۔ لوگ ایک دوسرے سے ملنے کے لئے اتنی تیز رفتاری سے کام لیتے ہیں کہ اپنے آپ کو فراموش کر دیتے ہیں۔

## دھڑے بندی اور غلاطت

لیکن دو چیزیں ایسی ہیں کہ جن سے دیہات کی زندگی تعلیم یافتہ شخص کے لئے خواہ کتنا ہی سادہ مزاج وہ کیوں نہ ہو۔ قابل پسند نہیں۔ وہ دونوں چیزیں دھڑے بندی اور غلاطت ہے۔ ان دونوں امور کے لحاظ سے مختلف دیہات کی حالت مختلف ہے۔ مشرقی اضلاع کے گاؤں مغربی اضلاع کی نسبت غلیظ تر ہیں۔ اور بعض اوقات ان کی حالت بالکل گوبر کے ایک ڈھیر کی سی ہوتی ہے۔ بخلاف ازیں مغرب میں جہاں مولشی باہر باندھے جاتے ہیں۔ وہاں مکانات اکثر اوقات صاف اور بعض اوقات بے داغ ہوتے ہیں۔ مشرق میں بھی غلیظ دیہات کے ساتھ ساتھ صاف اور مستحضرے دیہات بھی پائے جاتے ہیں۔ اس لئے اس مسئلہ کو حل کئے بغیر نہیں چھوڑ دینا چاہیئے۔

دھڑے بندی کا سوال زیادہ ٹیڑھا اور دشوار طلب ہے۔ یہ دھڑے بندی کہاں تک طول پکڑ سکتی ہے۔ ہم نے اس کا نظارہ امرتسر اور کوہستان نمک سے گذرتے ہوئے کیا۔ وہاں لوگ اپنے دشمنوں کو دن و رات جب وہ اپنے کنوؤں پر سوتے ہیں یا کھیتوں میں ہل چلاتے ہیں قتل کر دیتے ہیں۔ خوش قسمتی سے چند بدقسمت قطععات کو چھوڑ کر صرف ۵ سے لے کر ۱۰ فی صدی دیہات ایسے ہیں جہاں کہہ سنے والے کھلے طور پر ایک درست کو کاٹتے اور کھا جاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کی کھوپریاں توڑتے ہیں اور ۲۰ سے ۲۵ فی صدی ایسے ہیں جہاں کوئی دھڑے بندی نہیں ہے۔ باقی اضلاع کا

حال ان چھوٹی چھوٹی جماعتوں جیسا ہے۔ جن میں تعلیم یا فیاضی کم ہو۔ ان میں پس پشت ایک دوسرے کی بُرائی کرنے اور غیبی کھانے کی عادت بکثرت ہے لیکن کھلے گہرائی جھگڑے کم ہیں۔ چھوٹے چھوٹے دیہات کا حال بڑے دیہات سے اچھا ہے۔ بڑے دیہات میں اکثر ایسا ہوتا ہے۔ کہ خود غرض حریف اپنے مہسایوں کی پارٹیاں بنا لیتے ہیں۔ جس گاؤں کا مالک اراضی اچھا ہے وہاں کا حال اچھا ہوتا ہے۔ اس لئے کہ مالک اراضی کا ایک بہت بڑا فریضہ مقدمات کا تصفیہ ہے۔ بدترین حالت ان دیہات کی ہے۔ جہاں پُرانی دشمنیاں متواتر واردات قتل و غارت کا موجب بنتی ہیں۔ اور ہر ایک جماعت کو ہر وقت اپنی حفاظت کرنی پڑتی ہے۔ یہ کہ کوہستان میں اسی خرابی کا تدارک کیسے کیا جائے۔ میں نے تجویز کیا کہ بہترین تدبیر تعلیم کی وسعت بالخصوص لڑکیوں کی تعلیم ہے۔ لیکن اس کے لئے وقت و کار ہے۔ چونکہ مسئلہ اہم ہے اس لئے مزید تجویز یہ ہے کہ پُرانی دشمنیوں کی تحقیقات کیلئے ایک مختصر سی کمیٹی قائم کرنی چاہیے۔ اور ایسی شرائط یا مساویہ (دخول بہا) تجویز کرنا چاہیے کہ جو دیرینہ خصومتوں کو طیاسیت کر دیں۔ یہ تدبیر فلسطین میں اختیار کی گئی۔ اور جہاں لڑائیاں بھڑائیاں کوہستان نمک سے بھی زیادہ تباہ کن صورت اختیار کی ہوئی تھیں۔ وہاں ان کمیٹیوں نے اچھا اثر پیدا کیا۔ اور کہا جاتا ہے۔ کہ جھگڑوں کی تعداد بتدریج کم ہو گئی۔

## گاؤں ایک زندہ نظام ہے

میں نے اس فصل میں دیہات شد معارف کا تذکرہ کیا ہے۔ لیکن دیہات کو تعمیر جدید کی بجائے تجدید حالات کی زیادہ ضرورت ہے۔ میری یہ کوائف نگاری بیکار ثابت ہوتی۔ اگر اسلئے یہ آئینہ نہ کر دیا ہوتا کہ پنجاب میں گاؤں ایک زندہ نظام ہے۔ پنجاب کے دیہات میں دور اندیشی کی متاع بھی بکثرت موجود ہے۔ اور اسراف و کوتاہ اندیشی کے عناصر بھی پیدا و کثیر ہیں۔ دیہات میں نئی روشنی بھی جلوہ نما ہے۔ اور پُرانی بھی اپنی جھلک دکھا رہی ہے۔ پمپل کے درخت کی مانند جو اکثر اوقات اپنے تک پہنچنے والی راہوں کی حفاظت کرتا ہے یہ متذکرہ دور اندیشی ماضی کی زمین میں عمیق طور پر پھیلی ہوئی ہیں۔ اور اگر اس دور اندیشی کے نخل کو رسم و رواج کے کیڑوں نے کھانا لیا ہو۔ یا دھڑے بھدی کی باور مخالفت نے پژمردہ نہ کر دیا ہو۔ تو یہ نعمت گاؤں کی بہترین محافظ ہے۔ اس کے مقابلے میں نیا زمانہ محض ایک

نوحاستہ پورا ہے۔ جسے ابھی یہ ثابت کرنا ہے کہ وہ اپنی جڑیں مضبوط کر سکتا ہے۔ اور خشک سالی۔ طوفان باد اور سیلاب کا مقابلہ کر سکتا ہے۔ اس کی کمزوری یہ ہے کہ ابھی تک اس کا گھر شہر بننا ہوا ہے۔ لیکن شہر کی زمین اور شہر کے طریقے گاؤں سے بہت مختلف واقع ہوئے ہیں۔ اس لئے اس کی نئی زندگی کے لئے ہمیں گاؤں اور کسان کی طرف نظر دوڑاتے ہیں۔ ہمیں گاؤں میں مانگا ہے۔ اور دیہات اور اہل دیہات کی ضروریات اور خواہشات سے آگاہ ہونا چاہیے۔ اور کسان ہی وہ ہستی ہے۔ جسے ہمارا فرض ہے کہ ہم دوسروں کی بھلائی کے لئے تدبیریں سوچنے اور راہنمائی کرنے پر آمادہ کریں۔ ہو سکتا ہے کہ شہری دیہاتی سے زیادہ سر بیج الغم۔ زودور۔ ہوشیار تر۔ اور امیر ہو۔ لیکن دیہاتی ایک ایسا وصف رکھتا ہے۔ کہ جو متذکرہ تمام محاسن سے زیادہ وزنی اور دقیق ہے۔ وہ کھلی ہوا میں زندگی بسر کرتا ہے۔ کھلی ہوا میں کام کرتا ہے۔ ایسے قدرت کے عظیم اشیانہ ساتھیوں سے متواتر اور گہرا واسطہ پڑتا ہے۔ زمین۔ آسمان۔ اور فلک کی روشنی سے اس کا ازلی تعلق اور اس کی سیرت ان خوبیوں کا مرقع ہے۔ جو کھلی ہوا۔ کھلی فضا۔ زمین۔ آسمان اور فلک کی روشنی سے ہمیشہ کا گہرا تعلق رکھنے سے پیدا ہو سکتی ہیں؛

## ختم شد

کتبہ منشی فقیر اللہ قریشی خوش نویں دفتر پی سی یو

لاہور

الف

پدارت

# جمہوریت اور ادب

منہاجت

مصنفہ - ایف - سی - جو

جمہوریت اور ادب باہمی بڑی وابستگی ہے۔ اس میں یورپ کے چھٹے سے ملک نما ملک میں ادب باہمی کی رفتار ترقی اور حیرت انگیز کارناموں کی تذکرہ کے عمدہ پیرایہ میں کیا گیا ہے۔ ڈنمارک اور ادب باہمی کا جدیدین منت ہے۔ اس ملک میں جدید معیشت کی کس۔ اسے لڑائیوں میں شکستیں ہوئیں۔ اس کے بہت رقبہ پر بدست مسکا قابض ہو گئے۔ لیکن اہل ڈنمارک نے ہمت نہ ہاری۔ ادب باہمی سے فائدہ اٹھایا۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ دنیا کے کسی ملک کے کسان ڈنمارک کے دیہاتیوں سے بڑھ کر مطمئن خوشحال اور فارغ البال نہیں ہیں جو ادب باہمی کی خدا داد وقت کا اندازہ لگانا چاہتے ہیں وہ اس کتاب کا ضرور مطالعہ کریں۔ لکھائی چھپائی کا عمدہ ہے۔“

ملنے کا پتہ

پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور

قیمت ۱۰۰ روپے

## ادب اور ادب

منہاجت

مصنفہ میسٹر بریٹو

مذمت سے اس امر کا اظہار کیا جاتا تھا۔ اور ضرورت محسوس کی جا رہی تھی۔ کہ کوئی کتاب ایسی ہونی چاہئے جو مبتدیان اور انجمنہائے ادب باہمی کے سیکرٹریوں اور نمبروں وغیرہ کیلئے خاص طور پر مفید ہو۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے کتاب ادب باہمی اور ادب کو شائع کر کے اس ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ اس کتاب میں سوال و جواب کے پیرائے میں ادب باہمی کے متعلق بیش بہا معلومات کا خزانہ پیش کیا گیا ہے۔ تحریک کے سمجھنے۔ انجمنوں کے قیام اور انجمنوں کے طریق کار کو سمجھنے کے لئے جتنی انتہائی معلومات کی حاجت ہے۔ سب اس کتاب میں موجود ہے۔ ترجمہ کی عبارت سلیس و سہل ہے۔ لکھائی چھپائی دیدہ زیب ہے۔“

ملنے کا پتہ۔ پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور

ب

# معاشیات دیہات

صفحات ۴۲۸ صوت

تہذیب و تمدن

مصنف پروفیسر کارور

معاشیات دیہات امریکہ کے مائیکہ ناز فاضل پروفیسر کارور کی لاجواب کتاب دپنسل آف رورل اکنامکس کا اردو ترجمہ ہے۔ مصنف نے ہر ایک مسئلہ اقتصادی ایسے عالمانہ طریق پر واضح کیا ہے۔ کہ الفاظ میں اسکی خوبیاں بیان نہیں کی جاسکتیں۔

باوجودیکہ کتاب کے مضامین علمی اور فنی نشان لگتے ہیں۔ پھر بھی مصنف نے ایسا کمال کیا ہے کہ ہر ایک اصول کو ایسے دل نشین اور مؤثر طرز پر پیش کردہ کیا ہے۔ ہر نکتہ کی وضاحت کے لئے ایسا نفیس اسلوب بیان اختیار کیا ہے کہ ایسا شخص بھی جو معاشیات کا ماہر نہ ہو اس کتاب کے مطالعہ سے معاشی مسائل کو نہایت اچھے طریق پر سمجھ سکتا ہے۔ معاشیات دیہات ہر لحاظ سے اردو علم و ادب میں عیش بہا اضافے کا حکم رکھتی ہے۔ پنجاب کو اپریٹو یونین کا ہونے ذکر کثیر صرف کر کے اس کا ترجمہ طبع کرایا ہے۔ ضرورت ہے کہ پنجاب کا کوئی طالب علم اور کو اپریٹ اس کتاب کے مطالعہ سے محروم نہ رہے۔ کاغذ نفیس لگا یا گیا ہے۔ کتاب بہ ندرت عمدہ ہے۔ جو ہمہ صفحات پر مشتمل ہے۔ جلد نہایت عمدہ ہے۔ ان تمام محاسن کے باوجود کتاب کی قیمت صرف ۱۲ انا ہے۔ جو بہت کم ہے۔

ملنے کا پتہ

پنجاب کو اپریٹو یونین

لاہور

زیب عنوان کتاب سٹر ایم۔ ایل ڈارلنگ آئی سی ایس کی غیر معمولی مشہور و معروف مستند تصنیف "دی پنجاب پریزنٹ" کا اردو ترجمہ ہے سٹر موصوف کی شخصیت محتاج تعارف اور اہلکامی یہ تالیف مختلج عاشق نہیں پنجابی مملکت محالیت پنجاب کرتی اور اقتصادیات دیہات کا آئینہ ہے پنجاب پانچ دریاؤں کی نگری ہے۔ پنجابی کسان پانچ اسٹاک متعلق خاص نقطہ نگاہ دیکھتے ہیں۔ اول انہیں اپنے مذہب یا دھرم سے فائیت مجھے کی محبت ہے مذہب ان کا اور عنا اور بھپنا ہے مذہب ان کی ہر گ میں سما یا ہوا ہے۔ اندوں اقتصاد ہی ضرورت کے باعث اگرچہ انکا جذبہ مذہبی کستھ رور دہ زوال ہے۔ لیکن اس وقت بھی جتنا جویش مذہبی پنجاب میں ہے۔ ہندوستان کے کسی دوسرے صوبے میں نہیں۔ دوسری چیز زمین ہے۔ جس سے پنجابی کو خاص لگاؤ ہے۔ پنجابی بہادر ہے۔ تلج عالم ہے جھٹکا محنتی ہے۔ جٹا کش مرنے میں اپنا جواب نہیں رکھتا۔ دوزی کمانے کے لئے دنیا کے ہر گوشہ میں پہنچ جاتا ہے۔ ان میں سے پانچ لاکھ جوان یورپ کے میدان لائے جنگ میں پہنچے۔ اور انہوں نے سامے جہان سے اپنی بہادری کا نو ہا منوایا۔ بایں ہمد سے اپنی زمین سے جواقت ہے وہ عشق کے درجہ تک پہنچی ہوئی ہے۔ یہی باعث ہے کہ پنجابی کسان قانون امتثال ارامیات کو اپنے لئے نعمت اور رحمت اور خیر و برکت کا چارٹ تصور کرتا ہے۔ فیسری شے جسکے لئے پنجابی دنیا بھر کی معیتوں کو برداشت کرتے اور اسکی ہر دے ہمت پر طویکا کی شکن تک نہیں پڑتی۔ وہ چیز خاندان ہے۔ پنجابی کنبہ پروری میں اپنی مثال آپ ہیں۔ سیاست وہ جو قسمی شے ہے جسکی طرف پنجابی کسان بمشکل آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے۔ اگرچہ نئی اصلاحات کے باعث پنجابی کسان سیاسی اسٹھ خاص کو جو کچھ لینے لگ گیا ہے۔ لیکن سیاست سے اسے اتنا متعلق نہیں۔ یا اسکی توجہ سیاست کی جانب اتنی نہیں جتنی کہ ہندوستان کے دوسرے صوبوں کے ساکنوں کی ہے۔ ساہوکار وہ پانچویں چیز ہے جس سے پنجابی کسان کا بہت قدیمی تعلق ہے فائل مصنف نے ان پانچ چیزوں کے متعلق پنجابیوں کے خیالات اور فطرت کو بچیدہ پیرایہ میں بیان کیا ہے۔ پنجابی کسان میں ان حقائق پر نہایت ہی اچھوٹے اور دلپذیر انداز میں روشنی ڈالی گئی ہے۔ ایسے ہی متفرقیت مسئلہ پر تعبیر افروز طریق پر بحث کی گئی ہے۔ اصلاح دیہات کو کچھ رکھنے والے کیلئے پنجابی کسان کا مطالعہ لازمی ہے اس کتاب میں امداد باہمی کی ضرورت بہت کرمی ٹھوس دلائل واضح کیا گیا ہے یہ ناقد تصنیف ۲۲ ۲۹ ساؤ کے ۲۵۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ لکھائی چھپائی دیدہ زیب قیمت صرف چھ لئے کا پتہ۔ پنجاب کو اپر میو یونین لاہور۔



# اداد باہمی اور ہندوستان

قیمت فی جلد کتاب چھ روپے

صنعت ۴۴ صفحات

مصنفہ مگر جی ستان  
پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور نے اداو باہمی اور ہندوستان کے نام سے ایک نہایت ہی مفید اور بصیرت افروز پر از معلومات کتاب شائع کی ہے۔ اس کتاب میں ہندوستان میں تحریک اداو باہمی کی تمام مستعدیوں کا حالی پوری وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہ لا جواب مرقع اداو باہمی کو روم ۴۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ ہر انجن کے دفتر میں اردو پڑھے لکھے کو اپریٹ کے کتب خانہ میں اس کتاب کا سوا ضروری ہے کتابت طباعت عمدہ کاغذ نفیس۔ جلد مضبوط رقیمت فی جلد تین روپے۔ صنعت ۴۴ صفحات ۴

ملنے کا پتہ: پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور

# مناظر اداو باہمی

قیمت فی جلد کتاب چھ روپے

صنعت ۴۴ صفحات

مصنفہ ڈارلنگ صاحب بہادر  
پنجاب میں تحریک اداو باہمی جن ممتاز رہبروں کی رہنمائی میں ایک ایم ایل ڈارلنگ صاحب بہادر سابق جسٹس اور مجتہد اداو باہمی میں اس تحریک کے باب میں اپنی رائے مستند تسلیم کی جاتی ہے۔ اس کتاب کے ہر باب میں جبکہ آپ ڈپٹی جسٹس اور تھے۔ آپ یورپ شریف لکھتے۔ آپ نے جو مضمون اداو باہمی اور ارنلڈ کی سیاحت کی ڈیل کی انجمنوں کا اس میں کیلئے مطالعہ کیا کہ جس وقت کی انجمنیں پانچ دریاؤں کی نگرانی کے تحت چل رہی ہیں اس ملک میں رائج کیا جائے۔ اداو باہمی کی انجمنوں کا راز انکی انجمنوں سے مقابلہ کرنے کے بعد اولیٰ ذکر جو نمایاں اور مشاہیر انکو اختیار کیا جائے۔ آپ نے ۹۰ انجمنوں کا نہایت ہی گہرا مطالعہ کیا ہے۔ زیادہ وقت جو مضمون میں جو اس تحریک کا وطن ہے لکھا ہے۔ اپنے تجربات کی ایک جامع رپورٹ کی صورت میں قلمبند کیا۔ پورٹ انگریزی میں شائع شدہ ہے۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے معلومات کے بریز رپورٹ کا اردو ترجمہ جو ان مناظر اداو باہمی جیسا پایا ہے اداو باہمی کے حامی اداو کارکن اس رپورٹ کو پڑھ کر پیش بہادری حاصل کر سکتے ہیں۔ کتابت طباعت اور جلد نہایت دیدہ و زیب ہے۔ ملنے کا پتہ: پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور۔

اداد باہمی و وہیات سدھار پر

# نادر کتابیں

نام کتاب	نام مصنف	حجم	قیمت	عدادہ معمولی ڈاک
داستان و مہقان مجلد	ڈارنگ	۳۵۰ صفحات	۲ روپے	"
مالیا دیہا مجلد	ہیرک	۵۹۹	۳	"
آئینہ پنجاب مجلد	کمیلورٹ	۴۲۰	۱۲	"
جمہوریت ادا باہمی مجلد	ہو	۱۹۲	۴	"
اداد باہمی اور برہما مجلد	بریٹو	۱۷۳	۴	"
معاشیات دیہا مجلد	کارور	۴۴۸	۱۲	"
مناظر ادا باہمی مجلد	ڈارنگ	۳۰۳	۲ روپے	"
اداد باہمی ہندوستان مجلد	مکرجی	۴۴۴	۳	"

ملنے کا پتہ :- پنجاب کواپریٹو یونین لاہور۔

# داستان دہقان

مصنفہ ڈارلنگ صاحب بہادر

پنجاب میں اقتصادیات دہقان کے مطالعہ کا بیش از بیش ذوق و شوق پیدا کرنے اور دیہات کے مسائل اور امداد باہمی کے فروغ کی غرض سے پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور مشرق و مغرب کے متحدہ اضلاع کی انگریزی تصانیف کا زبان اردو ترجمہ کر چکی ہے۔ طراز عنوان کتاب "داستان دہقان" اس سنہری زنجیر کی ایک تازہ درخشاں کڑی ہے۔

داستان دہقان ایم۔ ایل ڈارلنگ صاحبہ ڈاٹ ایس۔ آئی سی ایس فائینل کٹرز وائس چانسلر پنجاب یونیورسٹی کی مشہور تالیف "ریڈیٹس لوکیوٹر" کا اردو ترجمہ ہے۔

داستان دہقان متذکرہ فاضل کے ان چشمہ برادر خود شنید حالات کا نچوڑ ہے جن کیلئے آپ نے کئی ماہ تک تمام اضلاع پنجاب کے متعدد دیہات کا گھوٹے کی پشت پر سوار ہو کر دورہ کیا۔ آپ نے کسانوں کی کہانی ان کے جھونپڑوں اور ان کے کھیتوں میں پہنچ کر خود ان کی زبانی سنی۔ آپ نے بیڑوں۔ مینڈروں۔ مہنتوں۔ فقیروں۔ بچاریوں۔ نمبرداروں۔ سفید پوشوں۔ زمینداروں۔ کاشتکاروں۔ کارکنوں۔ خدمتگاروں۔ کیڑوں۔ عورتوں۔ بچوں۔ مردوں۔ ڈاکٹروں۔ حکیموں۔ انجمنہائے امداد باہمی کے ممبروں۔ ساموکاروں۔ مہاجنوں۔ آٹھریوں وغیرہ گفت و شنید کی اور جو کچھ دیکھا یا سنا اسکی تحقیق کیلئے میٹھا کتب کا مطالعہ کیا اور اپنی تحقیق کا اپنے کئی ایک دیہاتی احباب کی ذاتی معلومات سے موازنہ کیا اور اس تمام چھان بین کے بعد اپنی دیکھی سنی۔ مانجی۔ تلی باتوں کو سب پر قلم فرمایا۔ داستان دہقان کی قبولیت کا عالم یہ ہے کہ رورل کمیونٹی بورڈ نے اسکی پانچ سو جلدیں خریدی ہیں۔

داستان دہقان کی کتابت محکمہ طباعت نفیس نکاحات ۵۰ صفحہ کا غزنہایت اچھا اور کتابت ہے باایں محاسن قیمت صرف دو روپے علاوہ محض ایک روپے امید کہ آپ داستان دہقان کی کئی ایک جلدیں خرید فرمائیں گے۔

ملنے کا پتہ: پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور۔

# رسالہ کوپریشن

رسالہ ہماہ شائع ہوتا ہے لاہور لائبریری خیمہ تین روپے

ہندوؤں حکومت قوم اور ملک کی توجہ ”دیہات سدھار“ کی طرف مبذول ہو رہی ہے۔ یہ حقیقت سب پر عیاں ہو گئی ہے کہ دیہاتیوں کی فارغ البالی و خوشحالی کے بغیر ملک نہ الحال نہیں ہو سکتا۔ اس مقصد کے حصول کی اولین شرط یہ ہے کہ زمینداروں اور کسانوں کی ضروریات ان کی مشکلات اور ان کے حل کی تدابیر سے آگاہی حاصل کی جائے۔ ”رسالہ کوپریشن“ اس غرض و غایت کو با احسن وجہ پورا کر رہا ہے۔ ”کوپریشن“ پنجاب میں تحریک امداد باہمی کا واحد علمبردار اور ترجمان ہے۔ ”کوپریشن“ دیہات سدھار کا بہترین آئینہ دار ہے۔ ”کوپریشن“ شش ماہ سلیس اردو میں شائع ہوتا ہے۔ ”کوپریشن“ ملک کے اکثر اقتصادي مسائل پر ہمتاں بحث کرتا ہے۔ ”کوپریشن“ میں خواتین کے مضامین بھی بالالتزام چھپتے ہیں۔ ”کوپریشن“ کے ایک دو صفحے بچوں کیلئے وقف ہیں۔ ”کوپریشن“ میں حالات زمانہ بھی درج کئے جاتے ہیں۔ ”کوپریشن“ سبھا ہر انداق بھی بزم ناظرین کی صیافت طبع کیلئے پیش کر رہا ہے۔ ”کوپریشن“ کے ذراعتی مضامین خاص قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں۔ ”کوپریشن“ اشتہارات کا مؤثر ذریعہ ہے۔ ”کوپریشن“ ۲۰ پینے ۳ سائز کے ۵۲ صفحات پر مشتمل ہے۔ ہاں ہمہ محاسن اس کا سالانہ چندہ صرف تین روپے ہے۔“

ملنے کا پتہ  
مینجر رسالہ کوپریشن پنجاب کوپریوٹوٹین لاہور

س

# آئینہ پنجاب

مصحف پنجاب

مصحف ۴۰ صفحات

مصنفہ کیلورٹ صاحب بہادر

کیلورٹ صاحب کی معرکہ آرا کتاب "ویلنڈر اینڈ ویلفر آف دی پنجاب" ایک جواب تصنیف ہے یہ پہلی کتاب ہے جس نے ملک کے داغ کے سامنے اس حقیقت کو بے نقاب کیا کہ پنجاب کی خوشحال و فعال حالت میں مغرب نے یہ کتاب انگریزی زبان میں ہونیکے باعث انگریزی نہ جاننے والوں اردو والوں کیلئے ایک مجموعہ تھی کلیتہً حکم رکھتی تھی۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے آئینہ پنجاب کے نام سے اسکا ترجمہ شائع کرایا ہے۔ ترجمہ نہایت عمدہ اور سلیس زبان میں ہے۔ پنجاب میں ہر تعلیمیافتہ کو بالعموم اور پڑھے لکھے کو اپریٹر کو بالخصوص اسکا ضرور مطالعہ کرنا چاہیے۔ طباعت۔ کتابت اور جلد نہایت دیدہ زیب ہے۔ اس کتاب کے ۴۰ صفحے ہیں۔ کثرتِ اشاعت کی غرض سے کتاب کی قیمت صرف ۱۲ آنے مقرر کی گئی ہے۔

ملنے کا پتہ: پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور۔

# مالیات دیہات

مصحف پنجاب

مصحف ۵۹۶ صفحات

مصنفہ میرک

زیب عنوان کتاب امریکہ کے ایک فاضل ایم۔ ٹی میرک کی ایک عالمانہ نصیب "رورل کوڈس" کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ کتاب میں بہا معلومات پر مشتمل ہے۔ فاضل مصنف نے واضح کیا ہے کہ جرمنی۔ آسٹریلیا۔ فرانس۔ اطالیہ۔ بلجیم۔ برطانیہ۔ آئرلینڈ روس۔ رومانیہ۔ بلغاریہ۔ ترکی۔ سوئٹزرلینڈ۔ ڈنمارک۔ ہالینڈ۔ سوئیڈن۔ ناروے۔ ہسپانیہ۔ پرتگال۔ مصر۔ یونان۔ امریکہ وغیرہ ممالک میں امداد باہمی کی تحریک کس طرح پھیلی۔ اس کے بانیوں کو کیا مشکلات پیش آئیں۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے اس سچے شکل کتاب کا ترجمہ کرانے میں خاص دقتیں برداشت کیں۔ صفحات ۵۹۶۔ قیمت ۳ روپیہ

ملنے کا پتہ: پنجاب کو اپریٹو یونین لاہور۔

